

كتاب عوارف المعارف

للمعارف بالله تعالى الامام السهروردي أبو حفص

عمر بن محمد بن عبد الله بن محمد بن (عمويه)

الصديقي القرشي التيمي البكري

الشافعي الملقب بشهاب الدين

نفعنا الله به

(آمين)

« يطلب من »

المكتبة العلمية

بجوار الأزهر الشريف

« لصاحبها : عبد القادر علام »

(١٣٥٨هـ - ١٩٣٩م)

کتاب

عوارف المعارف

للمعارف بالله تعالى الامام السهروردي أبو حفص

عمر بن محمد بن عبد الله بن محمد بن (عمويه)

الصديقي القرشي التميمي البكري

الشافعي الملقب بشهاب الدين

تقنا الله به

(آمين)

(يطلب من)

المكتبة العالمية

بمطبعة المطبعات

* (١٣٥٨ هـ) (صاحبها : عبد القادر علام) (١٩٣٩ م) *

المهروردي ﴿ شهاب الدين ﴾

(٥٣٩ - ٦٣٢) (٠)

أبو حفص عمر بن محمد بن عبد الله بن محمد بن - عمويه - الصديقي القرشي
التميمي البكري الشافعي الملقب (بشهاب الدين)

ولد بمهرورد ونشأ في حجر عمه أبي النجيب وأخذ عنه التصوف والوعظ
والحديث والفقه

كان شيخاً صالحاً ورعاً كثير الاجتهاد في العبادة والرياضة وتخرج عليه
كثير من الصوفية في المجاهرة والخلوة قرأ الأدب وعمل مجلس الوعظ سنين
وكان شيخ الشيوخ ببغداد

قال ابن النجار كان شيخ وقته في علم الحقيقة وانتهت إليه الرئاسة في تربية
المريدين ودعاه الخلق إلى الله وتسليك طريق العبادة والزهد ، صحب عمه الشيخ
أبا نجيب عبد القاهر وسلك طريق الرياضات والمجاهدات وقرأ الفقه والخلاف
والعربية ومع الحديث ثم انقطع ولازم الخلوة وداوم الصوم والذكر والعبادة ،
قال ثم تكلم على الناس عند علو سنه وعقد مجلس الوعظ بـ مدرسة عمه على دجله
(السبكي) كانت وفاته ببغداد

(١) جذب القلوب إلى مواصلة المحبوب تصوف مطبعة البهاء حلب ١٣٢٨
(ص ٣١)

(٢) عوارف المعارف تصوف يشتمل على ثلاثة وستين باباً كلها في سير القوم
وأصول سلوكهم وأعمالهم مصر ١٢٩٤ وبهامش احياء علوم الدين للغزالي

(٠) ابن خلكان ١ - ٤٨٠ طبقات السبكي ٥ - ١٣٤ طبقات الاسدي
ودقة ٤٩ مفتاح السعادة ٢ - ٢١٤ عن معجم سركيس ص ١٠٦٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله العظيم شاه القوى سلطانه الظاهر إحسانه الباهر حجته وبرهانه
 المحتجب بالجلال والمنفرد بالكمال والمتردى بالعظمة في الآباد والآزال لا يصوره
 وهم وخيال ولا يحصره حد ومثال ذى العز الدائم السرمدى والملك القائم
 الديموى والقدره الممتنع ادراك كنهها والسطوة المستوعر طريق استيفاء
 وصفها نطقت الكائنات بأنه الصانع المبدع ولاح من صفحات ذرات الوجود
 بأنه الخالق الخترع ومم عقل الانسان بالعجز والتقصان وأزم فصيحيات
 الآل من وصف الحصر فى حلبة البيان وأحرقت سبحات وجهه الكريم أجنحة
 طائر الفهم وسدت تمرزا وجلالا مسالك الوجود وأطرق طامع البعيرة تعظيما
 واجلالا ولم يجد من فرط الهيبة فى فضاء الجبروت مجالا فعاد البصر كليلًا
 والعقل عليلًا ولم ينتهج إلى كنه الكبرياء سبيلا فسبحان من عزت معرفته
 لولا تعريفه وتعمد على العقول تحديده وتكبينه ثم ألبس قلوب الصغرة من
 عباده ملابس العرفان وخصمهم من بين عباده بمخائن الاحمان فصارت
 ضائرم من مواهب الانس مملوءة وصرأى قلوبهم بنور القدس مجلوة فتهيات
 لقبول الامداد القدسية واستعدت لورود الانوار العلوية واتخذت من
 الانقاس العطرية بالاذكار جلوسا واقامت على الظاهر والباطن من التقوى
 حراسا واشعلت فى ظلم البشرية من اليقين نبراسا واستحقرت فوائد الدنيا
 ولذاتها وانكرت معابد الهوى وتبعاتها وامتلأت غوارب الرغبات والرهבות
 واستفرشت بملوهمتها بساط الملكوت وامتدت إلى المعالي أعناقها وطمحت
 إلى اللامع العلوي أحداقها واتخذت من الملائكة الأعلى محاسرا ومحاورا ومن
 النور الأعز الاقصى مزاورا ومجاورا أجساد أرضية بقلوب سماوية وأشباح
 فرشية بأرواح عرشية تقوسهم فى منازل الخدمة سيارا وأرواحهم فى قضاء
 القرب طيارة مذاهبهم فى العبودية مشهورة وأعلامهم فى أقطار الأرض منشورة

يقول الجاهل بهم فقدوا وما فقدوا ولكن ضمت أحوالهم فلم يدركوا وعلا مقامهم فلم يملكوا كائنين بالجئان بائنين بقلوبهم عن أوطان الحدثان لأرواحهم حول العرش تطف ولقلوبهم من خزائن البر أسعاف يتنعمون بالخدمة في الدياجر ويتلذذون من وهج الطلب بظلم الهواجر تسلوا بالصلوات عن الشهوات وتعضوا بمحلاوة التلاوة عن اللذات يلوح من صفحات وجوههم بشر الوجدان وينم على مكنون سرائرهم نضارة العرفان لا يزال في كل عصر منهم علماء بالحق داعون للخلق منحوا بحسن المتابعة رتبة الدعوة وجعلوا للمعتقين قدوة فلا يزال تظهر في الخلق آثارهم وتزهر في الآفاق أنوارهم من اقتدي بهم اهتدى ومن أنكرهم ضل واعتدي فله الحمد على ما هبأ للعباد من بركة خواص حضرته من أهل الوداد والصلاة على نبيه ورسوله مجد وآله وأصحابه الأكرمين الأجماد ثم ان إشاري لهدى هؤلاء القوم ومحبتي لهم علما بشرف حالهم وصحة طريقتهم المبنية على الكتاب والسنة المتحقق بهما من الله الكريم الفضل والمنة حداني ان ذهب عن هذه العصاة بهذه العصابة وأؤلف أبوابا في الحقائق والآداب معربة عن وجه الصواب فيما اعتمدوه مشعرة بشهادة صريح العلم لهم فيما اعتقدوه حيث كثر الملتشبهون واختلفت أحوالهم واستر بزيمهم المتسترون وفسدت أعمالهم وسبق إلى قلب من لا يعرف أصول سفلهم سوء ظن وكاد لا يسلم من وقعة فيهم وطعن ظنا منه ان حاصلهم راجع إلى مجرد دسم وتخصصهم حائد إلى مطلق اسم ومما حضرني فيه من النية ان أكثر سواد القوم بالاعتزاء إلى طريقتهم والاشارة إلى أحوالهم وقد ورد من كثر سواد قوم فهو منهم وأرجو من الله الكريم صحة النية فيه وتخليصها من شوائب النفس وكل ما فتح الله تعالى على فيه منح من الله الكريم وعوارف وأجل المنح عوارف المعارف والكتاب يشتمل على نيف وستين بابا والله المعين

(الباب الأول) في منشأ علوم الصوفية (الباب الثاني) في تخصيص الصوفية بمحمد الاستماع (الباب الثالث) في بيان فضيلة علم الصوفية والاشارة إلى أنموذج منها (الباب الرابع) في شرح حال الصوفية واختلاف طريقتهم فيها

(الباب الخامس) في ذكر ماهية التصوف (الباب السادس) في ذكر تسميتهم بهذا الاسم (الباب السابع) في ذكر المتصوف والمتشبه (الباب الثامن) في ذكر الملامى وشرح حاله (الباب التاسع) في ذكر من انتهى إلى الصوفية وليس منهم (الباب العاشر) في شرح مرتبة المشيخة (الباب الحادى عشر) في شرح حال الخادم ومن يتشبه به (الباب الثانى عشر) في شرح خرقة المشايخ الصوفية (الباب الثالث عشر) في فضيلة سكان الربط (الباب الرابع عشر) في مشابة أهل الربط بأهل الصفة (الباب الخامس عشر) في خصائص أهل الربط فيما يتعاهدونه بينهم (الباب السادس عشر) في اختلاف أحوال المشايخ بالسفر والمقام (الباب السابع عشر) فيما يحتاج المسافر اليه من القرائض والنوافل والتضائل (الباب الثامن عشر) في القدوم من السفر ودخول الرباط والآداب فيه (الباب التاسع عشر) في حال الصوفى المتسبب (الباب العشرون) في حال من يأكل من الفتوح (الباب الحادى والعشرون) في شرح حال المتجرد من الصوفية والمتأهل (الباب الثانى والعشرون) في القول في السماع قبولاً وإثارة (الباب الثالث والعشرون) في القول في السماع رداً وانكاراً (الباب الرابع والعشرون) في القول في السماع ترفعاً واستغناء (الباب الخامس والعشرون) في القول في السماع تأدباً واعتناء (الباب السادس والعشرون) في خاصية الأربعينية التي يتعاهدها الصوفية (الباب السابع والعشرون) في ذكر فتوح الأربعينية (الباب الثامن والعشرون) في كيفية الدخول في الأربعينية (الباب التاسع والعشرون) في ذكر أخلاق الصوفية وشرح الخلق (الباب الثلاثون) في ذكر تفاصيل الأخلاق (الباب الحادى والثلاثون) في الآداب ومكانة من التصوف (الباب الثانى والثلاثون) في آداب الحضرة لأهل القرب (الباب الثالث والثلاثون) في آداب الطهارة ومقدماتها (الباب الرابع والثلاثون) في آداب الوضوء وأسراره (الباب الخامس والثلاثون) في آداب أهل المحصور والصوفية فيه (الباب السادس والثلاثون) في فضيلة الصلاة وكبر شأنها (الباب السابع والثلاثون) في وصف صلاة أهل القرب (الباب الثامن والثلاثون) في ذكر آداب الصلاة وأسرارها (الباب التاسع والثلاثون)

في فضل الصوم وحسن أثره (الباب الرابعون) في أحوال الصوفية في الصوم والافطار (الباب الحادى والاربعون) في آداب الصوم ومهامه (الباب الثانى والاربعون) في ذكر الطعام وما فيه من المصلحة والمنفعة (الباب الثالث والاربعون) في آداب الاكل (الباب الرابع والاربعون) في ذكر آدابهم في اللباس ونياتهم ومقاصدهم فيه (الباب الخامس والاربعون) في ذكر فضل قيام الليل (الباب السادس والاربعون) في الاسباب المعينة على قيام الليل (الباب السابع والاربعون) في آداب الانتباه من النوم والعمل بالليل (الباب الثامن والاربعون) في تقسيم قيام الليل (الباب التاسع والاربعون) في استقبال النهار والادب فيه (الباب الخمسون) في ذكر العمل في جميع النهار وتوزيع الأوقات (الباب الحادى والخمسون) في آداب المريد مع الشيخ (الباب الثانى والخمسون) فيما يعتمد عليه الشيخ مع الاصحاب والتلامذة (الباب الثالث والخمسون) في حقيقة الصحة وما فيها من الخير والشر (الباب الرابع والخمسون) في آداء حقوق الصحة والاخوة في الله تعالى (الباب الخامس والخمسون) في آداب الصحة والاخوة (الباب السادس والخمسون) في معرفة الانمان نعمة ومكاشفات الصوفية من ذلك (الباب السابع والخمسون) في معرفة الخواطر وتفصيلها وتمييزها (الباب الثامن والخمسون) في شرح الحال والمقام والفرق بينهما (الباب التاسع والخمسون) في الاشارة إلى المقامات على الاختصار والايجاز (الباب المتون) في ذكر اشارات المشايخ في المقامات على الترتيب (الباب الحادى والمتون) في ذكر الاحوال وشرحها (الباب الثانى والمتون) في شرح كلمات من اصطلاح الصوفية مشيرة إلى الاحوال (الباب الثالث والمتون) في ذكر شىء من البدايات والنهايات وصحتها فهذه الابواب تحررت بعون الله تعالى مشتملة على بعض علوم الصوفية وأحوالهم ومقاماتهم وآدابهم وأخلاقهم وغرائب مواجيدهم وحقائق معرفتهم وتوحيدهم ودقيق اشاراتهم ولطيف اصطلاحاتهم فملوهم كلها أبناء من وجدان واعتزاه إلى عرفان وحق محقق بصدق الحال ولم يف باستيفاء كنهه صريح المقال لأنها مواهب ربانية ومنابع حقانية استنزها صفها المراء

وخلوص الضائر فاستصحت بكنهها على الإشارة وطلعت على المبارة ونهادتها
الأرواح بدلالة التعام والائتلاف وكرغت حقائقها من بحر الألفاظ وقد
اندرس كثير من دقيق علومهم * كما انطلس كثير من حقائق رسومهم (وقد
قال الجنيد) رحمه الله علما هذا قد طوى بماطه منذ كذا سنة ونحن نتكلم في
حواشيه بدا هذا القول منه في وقته مع قرب العهد بعلاء الملف وصالحى
التابعين فكيف بنا مع بعد العهد وقلة العلماء الزاهدين والعارفين بحقائق علوم
الدين والله المأمول أن يقابل جهد المقل بحسن القبول والحمد لله رب العالمين
﴿ الباب الأول في ذكر منشأ علوم الصوفية ﴾

حدثنا شيخنا شيخ الاسلام أبو النجيب عبد القاهر بن عبد الله بن محمد
السهروردي أملاء من لفظه في شوال سنة ستين وخمسمائة قال أنبأنا الشريف
فور الهدى أبو طالب الحسين بن محمد الريني قال أخبرتنا كريمة بنت أحمد بن محمد
المروزي المجاورة بمكة حرسها الله تعالى قالت أخبرنا أبو الهيثم محمد بن مكي
الكشميني قال أنبأنا أبو عبد الله محمد بن يوسف القريري قال أخبرنا أبو عبد الله
محمد بن اسمعيل البخاري قال حدثنا أبو كريب قال حدثنا أبو أسامة عن يزيد بن
أبي بردة عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال إنما منلى ومثل ما بعثنى الله به كمثل رجل آتى قوما فقال يا قومى انى
رأيت الجيش بعينى وانى أنا النذير العريان فالنجاء النجاء فأطاعه طائفة من قومه
فأدجلوا فانطلقوا على مهلهم فنجوا وكذبت طائفة منهم فأصبحوا مكانهم فصبغهم
الجيش فأهلكهم واجتاحهم فذلك مثل من أطاعنى فأتبع ما جئت به ومثل من
عصانى وكذب بما جئت به من الحق (معنى اجتاحتهم أى استأصلهم ومن ذك
الجامحة التى تتمد الثمار) وقال صلى الله عليه وسلم مثل ما بعثنى الله به من الهدى
والعلم كمثل النيث الكثير أصاب أرضا فكانت طائفة منها طيبة قبلت الماء فأنبتت
الكلا والعشب الكثير وكانت منها طائفة أخاذات أمسكت الماء فنفع الله تعالى بها
للناس فشربوا وسقوا وزرعوا وكانت منها طائفة أخرى قيحان لا تمسك ماء ولا
تنبت كلا فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه ما بعثنى الله به فعلم وعلم ومثل

من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به * قال الشيخ أهدى الله تعالى لقبول ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم أصنى القلوب وأزكى النفوس فظهر تفاوت الصفاء واختلاف التزكية في تفاوت الفائدة والنفع فمن القلوب ما هو بمنابة الأرض الطيبة التي أنبتت الكلاً والعشب الكثير وهذا مثل من انتفع بالعلم في نفسه واهتدى وتقمه علمه وهداه إلى الطريق القويم من متابعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن القلوب ما هو بمنابة الأخاذات أي الغدران جمع أخاذة وهو المصنع والغدير الذي يجتمع فيه الماء فنفس العلماء الواصلين من الصوفية والشيخ تزكت قلوبهم صفت فاختمت بمزيد الفائدة فصاروا أخاذات * قال مسروق صحبت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدتهم كأخاذات لأن قلوبهم كانت واعية فصارت أوعية للعلوم بما رزقت من صفاء الفهوم (أخبرنا) الشيخ الامام رضى الدين أبو الخير احمد بن اسمعيل القزويني اجازة قال أنبأنا أبو سعيد عهد الخليلي قال أنبأنا القاضي أبو سعيد عهد الفرخزاذي قال أنبأنا أبو اسحق احمد بن عهد النعماني قال أنبأنا بن فنجويه قال حدثنا ابن حبان قال حدثنا اسحق بن عهد قال حدثنا أبي قال حدثنا ابراهيم بن عيسى قال حدثنا علي بن علي قال حدثنا أبو حمزة الثمالي قال حدثني عبد الله بن الحسن قال حين نزلت هذه الآية وتعيها أذن واعية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعل سألت الله سبحانه وتعالى أن يجعلها أذنك يا علي قال علي فا نسيت شيئاً بعد وما كان لي أن أنسى * قال أبو بكر الواسطي آذان وعت عن الله تعالى أمراره وقال أيضاً واعية في معادنها ليس فيها غير ما شهدته شيء فهي الخالية مما سواه فما اضطراب الطبائع إلا ضرب من الجهل فقلوب الصوفية واعية لأنهم زهبنوا في الدنيا بعد أن أحكموا أساس التقوى فبالنقوى زكت نفوسهم وبالزهد صفت قلوبهم فلما عدموا شواغل الدنيا بتحقيق الزهد انفتحت مصام بواطنهم وصمعت آذان قلوبهم وأطمنهم على ذلك زهدهم في الدنيا فعلماء التفسير وأئمة الحديث وفقهاء الاسلام أحاطوا علماً بالكتاب والحنة واستنبطوا منها الاحكام وردوا الحوادث المتجددة إلى أصول من النصوص وحى الله بهم الدين وغرف

علماء التفسير وجه التفسير وعلم التأويل ومذاهب العرب في اللغة وغرائب النحو والتصريف وأصول التعمص واختلاف وجوه القراءة وصنفوا في ذلك الكتب فاتهم بطريقتهم علوم القرآن على الأمة وأئمة الحديث ميزوا بين الصحاح والحسان وتقدموا بمعرفة الرواة وأسماى الرجال وحكموا بالجرح والتعديل ليتبين الصحيح من المقيم ويتميز المعوج من الممتنع فيتحفظ بطريقهم طريق الرواية والسند حفظا للسنة وانتدب الفقهاء لاستنباط الأحكام والتفرع في المعائل ومعرفة التعليل ورد الفروع إلى الأصول بالعلل الجوامع واستيعاب الحوادث بحكم النصوص وتفرع من علم الفقه والأحكام علم أصول الفقه وعلم الخلاف وتفرع من علم الخلاف علم الجدل وأحوج علم أصول الفقه إلى شيء من علم أصول الدين وكان من علمهم علم الفرائض ولزم منه علم الحساب والجبر والمقابلة إلى غير ذلك فتمهدت الشريعة وتأيدت واستقام الدين الحنيفي وتفرع وتأصل المهدي النبوي المصطفوي فأثبتت أراضى قلوب العلماء الكلا' والعشب بما قبلت من مياه الحياة من المهدي والعلم قال الله تعالى (أنزل من السماء ماء فصالت أودية بقدرها) قال ابن عباس رضى الله عنهما الماء العلم والأودية القلوب (قال أبو بكر الواسطي) رضى الله عنه خلق الله تعالى درة صافية فلاحظها بعين الجلال فذابت حياء منه فصالت فقال أنزل من السماء ماء فصالت أودية بقدرها فصفا القلوب من وصول ذلك الماء إليها * وقال ابن عطاء أنزل من السماء ماء هذا مثل ضربه الله تعالى للعبد وذلك إذا سال السيل في الأودية لا يبنى في الأودية نجاسة إلا كفسها وذهب بها كذلك إذا سال النور الذي قسمه الله تعالى للعبد في قسمه لا يبقى فيه غفلة ولا ظلمة أنزل من السماء ماء يعنى قصة النور فصالت أودية بقدرها يعنى في القلوب الانوار على ما قسم الله تعالى لها في الأزل (فأما الرب فيذهب جفاه) فتصير القلوب منورة لا تبقى فيها جفوة (وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض) تذهب البواطن وتبقى الحقائق وقال بعضهم أنزل من السماء ماء أنواع الكرامات فأخذ كل قلب بحظه ونصيبه فصالت أودية قلوب علماء التفسير والحديث والفقه بقدرها وسالت أودية قلوب

الصوفية من العلماء الزاهدين في الدنيا المتمسكين بمحقائق التقوى بقدرها فمن كان في باطنه لوث محبة الدنيا من فضول المال والجاه وطلب المناصب والرفعة سال وادى قلبه بقدره فأخذ من العلم طرفاً صالحاً ولم يحظ بمحقائق العلوم ومن زهد في الدنيا اتسع وادى قلبه فسالت فيه مياه العلوم واجتمعت وصارت أخاذات * قبل للحسن البصري هكذا قال الفقهاء فقال وهل رأيت فتية قط انما الفقيه الواحد في الدنيا فالصوفية أخذوا حظاً من علم الدراسة فأقادم علم الدراسة العمل بالعلم فلما عملوا بما علموا أقادم العمل علم الوراثة فهم مع سائر العلماء في علومهم وتميزوا عنهم بعلوم زائدة هي علوم الوراثة وعلم الوراثة هو الفقه في الدين قال الله تعالى (فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم) فصار الانذار مستفاداً من الفقه والانذار احياء المنذر بماء العلم والاحياء بالعلم رتبة الفقه في الدين فصار الفقه في الدين من أكمل المراتب وأعلاها وهو علم العالم الزاهد في الدنيا المتقى الذي يبلغ رتبة الانذار بعلمه فورد العلم والهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم أولاً ورد عليه الهدى والعلم من الله تعالى فارتوى بذلك ظاهراً وباطناً فظهر من ارتواء ظاهره الدين والدين هو الاتقياء والخضوع مشتق من الدون فكل شيء اتضع فهو دون فالدين أن يضع الانسان نفسه لربه قال الله تعالى (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه) فبالتفرق في الدين يستولى الذبول على الجوارح وتذهب عنها نضارة العلم والنضارة في الظاهر بتزيين الجوارح بالاتقياء في النفس والمال مستفاد من ارتواء القلب والقلب في ارتوائه بالعلم بمنابة البحر فصار قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعلم والهدى بحراً موجاً ثم وصل من بحر قلبه إلى النفس فظهر على قمعه الشريفة نضارة العلم وربه فتبدلت نعمت النفس وأخلاقها ثم وصل إلى الجوارح جدول فصارت ريانة ناضرة فلما استتمت نضارة وامتلأ ربا بعنه الله تعالى إلى الخلق فأقبل على الأمة بقلب موج بعياه العلوم واستقبل جداول القهوم وجرى من بحره في كل جدول قسط ونصيب وذلك

انقسط الواصل إلى الفهوم هو الفقه في الدين * روى عبد الله بن عمر رضي الله
 عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما عبد الله عز وجل بشيء أفضل
 من فقه في الدين ولفقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد ولكل شيء عماد
 وعماد هذا الدين الفقه * حدثنا شيخنا شيخ الاسلام أبو النجيب املاء قال
 حدثنا سعيد بن حفص قال حدثنا أبو طالب الزيني قال أخبرتنا ربيعة بنت أحمد
 ابن محمد المروزية قالت أخبرنا أبو الهيثم قال أخبرنا القزويني قال أخبرنا البخاري
 قال حدثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن قال
 سمعت معاوية خطيباً يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من يرد
 الله به خيراً يفقهه في الدين وانما أنا قاصم والله يعطى * قال الشيخ إذا وصل
 العلم إلى القلب انفتح بصر القلب فأبصر الحق والباطل وتبين له الرشيد من الغي
 ولما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاعرابي فن يعمل مثقال ذرة خيراً
 يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره قال الاعرابي حسبي حسبي فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقه الرجل * وروى عبد الله بن عباس أفضل العبادة الفقه
 في الدين والحق سبحانه وتعالى جعل الفقه صفة القلب فقال لهم قلوب لا يفقهون
 بها فلما فقهوا علموا ولما علموا عملوا ولما عملوا عرفوا ولما عرفوا اعتدوا فكل
 من كان أفقه كانت نفسه أسرع اجابة وأكثر انقيادا لمعالم الدين وأوفر حظاً
 من نور اليقين فالعلم جملة موهوبة من الله للقلوب والمعرفة تميز تلك الجملة
 والهدى وجدان القلوب ذلك فالتبني صلى الله عليه وسلم لما قال مثل ما يعنى الله به
 من الهدى والعلم أخبر أنه وجد القلب النبوي العلم وكان هادياً مهدياً وعلمه
 صلوات الله عليه منهما ورائة معجونة فيه من آدم أبى البشر صلى الله عليه وسلم
 حيث علم الاسماء كلها والاسماء سمى الأشياء فسكره الله تعالى بالعلم وقال تعالى
 (علم الانسان ما لم يعلم) فآدم لما ركب فيه من العلم والحكمة صار ذا الفهم والفتنة
 والمعرفة والرأفة واللطف والحب والبغض والفرح والنم والرضا والغضب
 والكياسة ثم اقتضاه استعمال كل ذلك وجعل لقلبه بصيرة واهتداء إلى الله تعالى
 بالنور الذى وهب له فالتبني صلى الله عليه وسلم بعث إلى الامة بالنور الموروث

والموهوب له خاصة وقيل لما خاطب الله السموات والأرض بقوله (ائتيا طوعا أو
كرها قالتا أتيننا طائعين) نطق من الأرض وأجاب موضع الكعبة ومن السماء
ما يحاذيها وقد قال عبد الله بن عباس رضى الله عنهما أصل طينة رسول الله صلى
الله عليه وسلم من سررة الأرض بمكة فقال بعض العلماء هذا يشعر بأن ما أجاب
من الأرض ذرة المصطفى محمد صلى الله عليه وسلم ومن موضع الكعبة دحيث
الأرض فصار رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الأصل في التكوين والكائنات
تبع له وإلى هذا الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم كنت نبيا وآدم بين الماء
والطين وفي رواية بين الروح والجسد وقيل لذلك سمي أميا لأن مكة أم القرى
وذريته أم الخليفة وتربة الشخص مدفنه فكان يقتضي أن يكون مدفنه بمكة
حيث كانت تربته منها ولكن قيل الماء لما تموج رمى الريد إلى النواحي فوقعت
جوهرة النبي صلى الله عليه وسلم إلى ما يحاذي تربته بالمدينة وكان رسول الله صلى
الله عليه وسلم مكيا مدينا حينئذ إلى مكة وتربته بالمدينة والإشارة فيما ذكرناه
من ذرة رسول الله صلى الله عليه وسلم هو ما قال الله تعالى (وإذا أخذ ربك من
بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألمت بربكم قالوا بلى) ورد
في الحديث أن الله تعالى مسح ظهر آدم وأخرج ذريته منه كهيئة الدر استخرج
الدر من مسام شعر آدم فخرج الدر كخروج العرق وقيل كان المسح من بعض الملائكة
فأضاف الفعل إلى المسبب وقيل معنى القول بأنه مسح أى أحصى كما تحصى
الأرض بالمساحة وكان ذلك يعطى نعمان واد بجانب عرفة بين مكة والطائف فلما
خاطب الدر وأجابوا يبلى كتب العهد في ورق أبيض وأشهد عليه الملائكة وألقم
الحجر الأسود فكانت ذرة رسول الله صلى الله عليه وسلم هى الجببة من الأرض
والعلم والهدى فيه معجوزان فبعث بالعلم والهدى مودونا له وموهوبا وقيل لما
بعث الله جبرائيل وميكائيل ليقبضا قبضة من الأرض فأبى حتى بعث الله تعالى
عزرائيل فقبض قبضة من الأرض وكان إبليس قد وطئ الأرض بقدميه فصار
بعض الأرض بين قدميه وبعض الأرض بين موضع أقدامه فخلقت النفس مما
مس قدم إبليس فصارت مأوى الشر وبعضها لم يصل إليه قدم إبليس فمن تلك

الثرة أصل الانبياء والاولياء وكانت ذرة رسول الله صلى الله عليه وسلم موضع نظر الله تعالى من قبضة عزرائيل لم يمسها قدم إبليس فلم يصبه حظ الجهل بل صار منزوع الجهل موافرا حظه من العلم فبعثه الله تعالى بالهدى والعلم وانتقل من قلبه إلى القلوب ومن نفسه إلى النفوس فوقعت المناسبة في أصل طهارة الطينة ووقع التأليف بالتعارف الاول فكل من كان أقرب مناسبة بنعمة طهارة الطينة كان أوفر حظا من قبول ما جاء به فكانت قلوب الصوفية أقرب مناسبة فأخذت من العلم حظا وافرا وصارت بواطنهم أخاذات فعملوا وعملوا كالأخاذ الذي يسمى منه ويزرع منه وجمعوا بين فائدة علم الدراسة وعلم الوراثة بأحكام أساس التقوي ولما تزكت النفوس انحلت سرايا قلوبهم بما صقلها من التقوي فأنجلي فيها صور الاشياء على هيئتها وما هيئتها فبانت الدنيا بقبحها فرفضوها وظهرت الآخرة بحسنها فطلبوها فلما زهدوا في الدنيا انصبت إلي بواطنهم أرقام العلوم انصبابا وانضاف إلى علم الدراسة علم الوراثة (واعلم) ان كل حال شريف نفعه إلى الصوفية في هذا الكتاب هو حال المقرب والصوفي هو المقرب وليس في القرآن اسم الصوفي واسم الصوفي ترك ووضع للمقرب على ما سنشرح ذلك في بابه ولا يعرف في طرفي بلاد الاسلام شرقا وغربا هذا الاسم لأهل القرب وانما يعرف للمترشحين وكم من الرجال المقربين في بلاد المغرب وبلاد تركستان وما وراء النهر ولا يسمون صوفية لأنهم لا يتزبون بزي الصوفية ولا مشاحة في الالفاظ فيعلم انا نعتي بالصوفية المقربين فشايخ الصوفية الذين أمتاؤم في الطبقات وغير ذلك من الكتب كلهم كانوا في طريق المقربين وعلومهم علوم أحوال المقربين ومن تطلع إلى مقام المقربين من جملة الأبرار فهو متعوف مالم يتحقق بحالهم فاذا تحقق بحالهم صار صوفيا ومن عداها ممن تميز بزي ونسب اليهم فهو مشتبه وفوق كل ذي علم عليم

﴿الباب الثاني في تخصيص الصوفية بحسن الاستماع﴾

حدثنا شيخنا شيخ الاسلام أبو النجيب المهروردي املاء قال أنا أبو منصور المقرئ قال أنا الامام الحافظ أبو بكر الخطيب قال أنا أبو عمرو الهاشمي قال أنا

أبو على المؤلوي قال أنا أبو داود السجستاني قال حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن شعبة قال حدثني عمر بن سليمان من ولد عمر بن الخطاب عن عبد الرحمن ابن أبان عن أبيه عن زيد بن ثابت قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نضر الله امرأ سمع منا حديثاً حفظه حتى يبلغه غيره فرب حامل فقه إلى من هو أفقه منه ورب حامل فقه وليس بفقيه أساس كل خير حسن الاستماع قال الله تعالى ولو علم الله فيهم خيراً لأسمعهم * يقول بعضهم علامة الخير في السماع أن يسمع المبد بثناء أو صافه ونعوته ويسمعه بحق من حق وقال بعضهم لو علمهم أهلاً للسمع لفتح آذانهم للاستماع فمن تملكته الوسواس وغلب على باطنه حديث النفس لا يقدر على حسن الاستماع فالصوفية وأهل القرب لما علموا أن كلام الله تعالى ورسائله إلى عباده ومخاطباته بإمام رأوا كل آية من كلامه تعالى بحراً من أبحر العلم بما تتضمن من ظاهر العلم وباطنه وجليه وخفيه وبابا من أبواب الجنة باعتبار ما تنبه أو تدعو إليه من العمل ورأوا كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي لا ينطق به عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى من عند الله تعالى يتعين الاستماع إليه فكان من أمم ما عندهم الاستعداد للاستماع ورأوا أن حسن الاستماع قرع باب الملكوت واستنزال بركة الرغبات والرهبات ورأوا أن الوسواس أدخنة نائرة من نار النفس الأمارة بالسوء وقتام يترام من قفص الشيطان وأن الخطوط العاجلة والأقسام الدنيوية التي هي مناط الهوى ومنازل الردي بمثابة الحطب الذي تزداد النار به تأججا ويزداد القلب به تحرجا فرفضوا الدنيا وزهدوا فيها فلما انقطعت عن نار النفس أخطأها وفترت نيرانها وقل دخانها شهدت بواطنهم وقلوبهم مصادر العلوم فهيئوا مواردها بصفاء القهوم فلما شهدوا سمعوا قال الله تعالى إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد (قال الشبلي) رحمه الله موعظة القرآن لمن قلبه حاضر مع الله لا يقفل عنه طرفه عين قال يحيى بن معاذ الرازي القلب قلبان قلب قد احتشى بأشغال الدنيا حتى إذا حضر أمر من أمور الطاعة لم يدر صاحبه ما يصنع من شغل قلبه بالدنيا وقلب قد احتشى بأحوال الآخرة حتى إذا حضر أمر من أمور الدنيا

لم يدر صاحبه ما يصنع لذهاب قلبه في الآخرة فانظر كم بين بركة تلك الافهام الثابتة وشؤم هذه الاشغال القانية التي أقعدتكم عن الطاعة وقال بعضهم لمن كان له قلب سليم من الأغراض والأمراض قال الحسين بن منصور لمن كان له قلب لا يخطر فيه إلا شهود الرب وأنشد

أننى إليك قلوباً طالما هطلت سحائب الوحي فيها أبجر الحكم

(وقال) ابن عطاء قلب لاحظ الحق بعين التعظيم فذاب له واتقطع إليه عما سواه وقال الواسطى أى لذكرى لقوم مخصوصين لالساثر الناس لمن كان له قلب أى فى الأزل وهم الذين قال الله تعالى فيهم (أو من كان ميتاً فأحييناه) وقال أيضاً المشاهدة تنهل والحجة تفهم لأن الله تعالى إذا تجلى لشيء خضع له وخضع وهذا الذى قاله الواسطى صحيح فى حق أقوام وهذه الآية تحكم بخلاف هذا لأقوام آخرين وهم أرباب التمكين يجمع لهم بين المشاهدة والنهم فوضع الفهم محل المحادة والمكاملة وهو سمع القلب وموضع المشاهدة بصر القلب والسمع حكمة وفائدة وللبصر حكمة وفائدة فمن هو فى سكر الحال يغيب سمعه فى بصره ومن هو فى حال الصحو والتمكين لا يغيب سمعه فى بصره لتملكه ناصية الحال ويفهم بالوفاة الوجودى الممتنع لفهم المقال لأن الفهم مورد الإلهام والسمع والالهام والسمع يعتمد على وطء وجودياً وهذا الوجود موهوب منشأ انشاء ثانياً لتمكين فى مقام الصحو وهو غير الوجود الذى يتلاشى عند لمعان نور المشاهدة لمن جاز على عمر الفناء إلى مقام البقاء * وقال ابن سمعون إن فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب يعرف آداب الخدمة وآداب القلب وهى ثلاثة أشياء فالقلب إذا ذاق طعم العبادة عتق من رق الشهوة فمن وقف على شهوته وجد ثلث الأدب ومن افتقر إلى مالم يجد من الأدب بعد الاشتغال بما وجد فقد وجد ثلثي الأدب والثالث امتلاء القلب بالذى بدأ بالفضل عند الوفاة تفضلاً فقد وجد كل الأدب * وقال محمد بن على الباقى موت انقلب من شهوات النفس فكلمها رفض شهوة نال من الحياة بقسطها فالسمع للأحياء وللأموات قال الله تعالى إنك لاتسمع الموتى * قال سهل بن عبد الله القلب رقيق تؤثر فيه الخطرات

المذمومة وآثر القليل عليه كثير قال الله تعالى (ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين) فالقلب عمال لا يفترون والنفس يقظة لا ترقد، إن كان العبد مستمعا إلى الله تعالى وإلا فهو مستمع إلى الشيطان والنفس فكل شيء سد باب الاستماع فمن حركة النفس وفي حركتها يطرق الشيطان (وقد ورد) لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى ملكوت السموات * وقال الحسين بصائر المبصرين ومعارف العارفين ونور العلماء الربانيين وطرق السابقين الناجين والأزل والأبد وما بينهما من الحدث لمن كان له قلب أو ألقى السمع * وقال ابن عطاء هو القلب الذي يلاحظ الحق ويشاهده ولا يغيب عنه خطرة ولا فترة فيسمع به بل يسمع منه ويشهد به بل يشهده فإذا لاحظ القلب الحق بعين الجلال فزع وارتعد وإذا طالع به بعين الجمال هذأ واستقر وقال بعضهم لمن كان له قلب بصير يقوى على التجريد مع الله تعالى والتفريد له حتى يخرج من الدنيا والخلق والنفس فلا يشتغل بغيره ولا يركن إلى سواه فقلب الصوفي مجرد عن الآكوان ألقى سمعه وشهد بصره فسمع المسموعات وأبصر المبصرات وشاهد المشهودات لتخلصه إلى الله تعالى واجتماعه بين يدي الله والاشياء كلها عند الله وهو عنده فسمع وشاهد فأبصر وسمع جهلها ولم يسمع ويشاهد تفاصيلها لأن الجمل تدرك لسة عين الشهود والتفاصيل لا تدرك لضيق وهاء الوجود والله تعالى هو العالم بالجل والتفاصيل وقد مثل بعض الحكماء تفاوت الناس في الاستماع وقال إن الباذر خرج ببذرة فلا منه كفه فوقع منه شيء على ظهر الطريق فلم يلبث أن انحط عليه الطير فاختطفه ووقع منه شيء على الصفوان وهو الحجر الأملس عليه تراب يسير وندى قليل فنبت حتى إذا وصلت عروقه إلى الصفاء لم تمجد مسافا تنفذ فيه فيبس ووقع منه شيء في أرض طيبة فيها شوك نابت فنبت فلما ارتفع خنقه الشوك فأفسده واختلط به ووقع منه شيء على أرض طيبة ليست على ظهر الطريق ولا على الصفوان ولا فيها شوك فنبت ونما وصلاح فقتل الباذر مثل الحكيم ومثل البذر كمثل صواب الكلام ومثل ما وقع على ظهر الطريق مثل الرجل يسمع الكلام وهو لا يريد أن يسمع فما يلبث الشيطان أن

يختطفه من قلبه فينمأ ومثل الذي وقع على الصفوان مثل الرجل يستمع الكلام فيمتحسنة ثم تقضى الكلمة إلى قلب ليس فيه عزم على العمل فينسخ من قلبه ومثل الذي وقع في أرض طيبة فيها شوك مثل الرجل يسمع الكلام وهو ينوي أن يعمل به فإذا اعترضت له الشهوات قيدته عن النهوض بالعمل فيترك ما نوي عمله لغلبة الشهوة كالزراع يختنق بالشوك ومثل الذي وقع في أرض طيبة مثل المحتمع الذي ينوي عمله فيفهمه ويعمل به ويجانب هواه وهذا الذي جانب الهوى وانتهج سبيل الهدى هو الصوفى لأن للهوى حلاوة والنفس إذ تشربت حلاوة الهوى فهي تترك إليه وتستلذه واستلذاذ الهوى هو الذي يخلق الذنب كالشوك وقلب الصوفى نازله حلاوة الحب الصافي والحب الصافي تعلق الروح بالحضرة الالهية ومن قوة انجذاب الروح إلى الحضرة الالهية بداعية الحب تستمتع القلب والنفس وحلاوة الحب للحضرة الالهية تغلب حلاوة الهوى لأن حلاوة الهوى كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض ما لها من قرار لكونها لا ترتقي عن حد النفس وحلاوة الحب كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء لأنها متأصلة في الروح فرعها عند الله تعالى وعروقها ضاربة في أرض النفس فإذا سمع الكلمة من القرآن أو من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم يتشربها بالروح والقلب والنفس ويفديها بكليته ويقول

أشمت منك نسيًا لمت أعرفه أظن لمياء جرت فيك إرادتا

فتعنه الكلمة وتشمله وتعبير كل شجرة منه سمما وكل ذرة منه بصرا فيسمع الكل بالكل ويبصر الكل بالكل ويقولون
إن تأملتكم فكلى عيون أو تذكرتكم فكلى قلوب

قال الله تعالى فبشر عبادي الذين يسمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الألباب * قال بعضهم القلب والعقل مائة جزء تسعة وتتمون في النبي صلى الله عليه وسلم وجزء في سائر المؤمنين والجزء الذي في سائر المؤمنين أحد وعشرون مهما فسمهم يتماوى المؤمنون كلهم فيه وهو شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وعشرون جزءا يتفاضلون فيها على

مقادير حقائق إيمانهم * قبل في هذه الآية اظهار فضيلة رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الأحسن ما يأتى به لانه لما وقعت له محبة التمكين ومقارنة الاستقرار قبل خلق الكون ظهرت عليه الانوار في الاحوال كلها وكان معه أحسن الخطاب وله السبق في جميع المقامات ألا تراه صلى الله عليه وسلم يقول نحن الآخرون السابقون يعنى الآخرون وجودا السابقون في الخطاب الاول في الفضل في محل القدس وقل تعالى يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاهم لما يحبيكم * قال الجنيد تنسموا روح مادعاهم إليه فأسرعوا إلى محو العلائق المشقة ومجملوا بالنفوس على معانقة الحذر ونجروا مرادة المكابدة وصدقوا الله في المعاملة وأحسنوا الادب فيما توجهوا إليه وهانت عليهم المصائب وعرفوا قدر ما يطلبون وسجنوا همهم عن التفلت إلى مذكور سوى وليهم خفيوا حياة الأبد بالحى الذى لم يزل ولا يزال (وقال الواسطى) رحمه الله تعالى حياها تصفيتها عن كل معلول لفظا وفصلا وقال بعضهم استجبوا لله بسراركم وللرسول بظواهركم حياة النفوس بمتابعة الرسول صلى الله عليه وسلم وحياة القلوب بمشاهدة الغيوب وهو الحياء من الله تعالى برؤية التقصير (وقال ابن عطاء) في هذه الآية الاستجابة على أربعة أوجه أولها اجابة التوحيد والثاني اجابة التحقيق والثالث اجابة التسليم والرابع اجابة التقريب فالاستجابة على قدر الصماع والجماع من حيث التفهم والاهم على قدر المعرفة بقدر الكلام والمعرفة بالكلام على قدر المعرفة والعلم بالمشكل ووجوه التفهم لا تنحصر لان وجوه الكلام لا تنحصر قال الله تعالى (قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي) والله تعالى في كل كلمة من القرآن كلماته التى ينفد البحر دون نقادها فكل الكلام كلمة نظرا إلى ذات التوحيد وكل كلمة كلمات نظرا لكمة العلم الازلي (حدثنا) شيخنا أبو النجيب السهروردي قال أنبأنا الرئيس أبو علي بن نيهان قال أنا الحسن بن شاذان قال أنا دعلج بن أحمد قال أنا أبو الحسن بن عبد العزيز البغوي قال أنا أبو عبيد بن القاسم بن سلام قال حدثنا حجاج عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن الحسن بن يرفع عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما نزل من القرآن

آية إلا ولها ظهر وبطن ولكل حرف حد ولكل حد مطلع قال فقلت يا أبا سعيد ما المطلع قال يطلع قوم يعملون به قال أبو عبيد أحسب أن قول الحسن هذا إنما ذهب إلى قول عبد الله بن مسعود قال أبو عبيد حدثني حجاج عن شعبة عن عمرو بن مرة عن مرة عن عبد الله بن مسعود قال ما من حرف أو آية إلا وقد حمل بها قوم أو لها قوم سيعملون بها فالمطلع المصعد يصعد إليه من معرفة علمه فيكون المطلع القهم بفتح الله تعالى على كل قلب بما يرزق من النور واختلف الناس في معنى الظهر والبطن قال قوم الظهر لفظ القرآن والبطن تأويله وقيل الظاهر صورة القصة مما أخبر الله تعالى عن غضبه على قوم وعقابه بإمام فظاهر ذلك أخبار عنهم وباطنه عظة وتنبيه لمن يقرأ ويسمع من الأمة وقيل ظاهره تنزيله الذي يجب الإيمان به وباطنه وجوب العمل به وقيل ظهره تلاوته كما أنزل قال الله تعالى (ودتل القرآن تريلاً) وباطنه التدبير والتفكر فيه قال الله تعالى (كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته وليتذكر أولو الألباب) وقيل قوله لكل حرف حد أي في التلاوة لا يجاوز المصحف الذي هو الامام وفي التفسير لا يجاوز المسموع المنقول وفرق بين التفسير والتأويل فالتفسير علم زول الآية وشأنها وقصتها والاسباب التي زلت فيها وهذا محظور على الناس كافة القول فيه لا بالسمع والآثر وأما التأويل فصرف الآية إلى معنى محتمله إذا كان المحتمل الذي يراه يوافق الكتاب والسنة فالتأويل يختلف باختلاف حال المؤول على ما ذكرناه من صفاء القهم ورتبة المعرفة ومنصب القرب من الله تعالى (قال أبو الدرداء) لا يفقه الرجل كل الفقه حتى يرى للقرآن وجوها كثيرة فأعجب قول عبد الله ابن مسعود ما من آية إلا ولها قوم سيعملون بها وهذا الكلام محرض لكل طالب صاحب همة أن يصنى موارد الكلام ويفهم دقيق معانيه وغامض أسرارها من قلبه فله صوفي بكمال الوحد في الدنيا وتجريد القلب عما سوى الله تعالى مطلع من كل آية وله بكل مرة في التلاوة مطلع جديد وفهم عتيق وله بكل فهم حمل جديد ففهمهم يدعو إلى العمل ومعلمهم يجلب صفاء القهم ودقيق النظر في معاني الخطاب فمن القهم علم ومن العلم عمل والعلم والعمل يتناوبان فيه وهذا العمل

آتفا انما هو عمل القلوب وعمل القلوب غير عمل القالب وأعمال القلوب للطقها
وصداقتها مشاكسة للماوم لأنها نيات وطويات وتعلقات روحية وتادبات قلبية
ومسامرات سرية وكما اتوا بعمل من هذه الأعمال رفع لهم علم من العلم واضلوعوا
على مطلع من فهم الآية جديد ويخالج سرى أن يكون المطلع ليس بالوقوف
بصفاء الفهم على دقيق المعنى وغامض السر في الآية ولكن المطلع أن يطلع عند
كل آية على شهود المتكلم بها لانها مستودع وصف من أوصافه ونعت من نعمته
فتتجدد له التجليات بتلاوة الآيات وسماعها ويصير له مرآة منبئة عن عظيم الجلال
ولقد نقل عن جعفر الصادق رضى الله عنه أنه قال لقد يحبلى الله تعالى لعباده
في كلامه ولكن لا يبصرون فيكون لكل آية مطلع من هذا الوجه فالحد حد
الكلام والمطلع الترقى عن حد الكلام إلى شهود المتكلم * وقد نقل عن جعفر
الصادق أيضا أنه خر مغشيا عليه وهو في الصلاة فمثل عن ذلك فقال ما زلت أردد
الآية حتى سمعتها من المتكلم بها فالصوفي لما لاح له نور ناصية التوحيد وألقى
سمعه عند سماع الوعد والوعيد وقلبه بالتخلص عما سوى الله تعالى صار بين يدي
الله حاضرا شهيدا يرى لسانه أو لسان غيره في التلاوة كشجرة موسى عليه السلام
حيث أسمع الله منها خطابا إياه بأنى أنا الله فإذا كان مجامع من الله تعالى واستماعه
إلى الله صار سمعه بعينه وبصره سمعه وعلمه عمله وعمله عمله وطاد آخره أوله
وأوله آخره ومعنى ذلك أن الله تعالى خاطب القدر بقوله أأست بربكم فسمعت
النداء على غاية الصفاء ثم لم تزل الذرات تتقلب في الأصلاب وتنتقل إلى الأرحام
قال الله تعالى (الذى يراك حين تقوم وتقلبك فى الساجدين) يعنى تتقلب ذراتك فى
أصلاب أهل الموجود من آبائك الأنبياء فما زالت تنتقل الذرات حتى برزت بين
أجسادها فاحتجبت بالحكمة عن القدرة وبالم الشهادة عن عالم الغيب وتراكم
ظلمتها بالقلب فى الأطوار فإذا أراد الله تعالى بالعبد حمن الاستماع بأن يصيره
صوفيا صافيا لا يزال يرقيه فى رتب التزكية والتعلية حتى يخلف من مضيق عالم
الحكمة إلى فضاء التمردة ويزال عن بصيرته النافذة سحجف الحكمة فيصير مجامع
أأست بربكم كشفا وعيانا وتوحيد وعرفانه تبياناً وبرهانا وتندرج له ظلم الأطوار

في لوامع الأنوار * قال بعضهم أنا أذكر خطاب ألفت بربكم اشارة منه إلي هذا
 الحال فإذا تحقق الصوفي بهذا الوصف صار وقته سرمدًا وشهوده مؤبداً وسماعه
 متوالياً متجدداً يسمع كلام الله تعالى وكلام رسوله حق السماع * قال سفيان
 ابن عيينة أول العلم الاستماع ثم الفهم ثم الحفظ ثم العمل ثم النشر وقال بعضهم
 تعلم حسن الاستماع كما تتعلم حسن الكلام وقيل من حسن الاستماع امهال المتكلم
 حتى يقضى حديثه وقلة التلقت إلى الجواب والاقبال بالوجه والنظر إلى المتكلم
 والوعى قال الله تعالى لنبيه عليه السلام (ولا تمجل بالقرآن من قبل أن يلقى
 إليك وحيه) وقال (ولا تحرك به نسانك لتعجل به) هذا تعليم من الله تعالى
 لرسوله عليه السلام حسن الاستماع قبل معناه لا تمهله على الصحابة حتى تسدبر
 معانيه حتى تكون أنت أول من يخلص بفرائبه وعجائبه وقيل كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم إذا زل عليه جبرائيل عليه السلام وأوحى إليه لا ينثر من
 قراءة القرآن مخافة الاغلات والنسيان فهناك الله تعالى عن ذلك أي لا تمجل بقراءته
 قبل أن يفرغ جبرائيل من إلقائه إليك وقد تكون مطالعة العلوم وأخبار
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بمعنى السماع ويحتاج المطالع للعلوم والأخبار
 وسير أهل الصلاح وحكاياتهم وأنواع الحكم والأمثال التي فيها نجاة من عذاب
 الآخرة أن يكون في ذلك كله متأدباً بأداب حسن الاستماع لأنه نوع من ذلك
 وكما أن القلب استمد بحسن الاستماع بالزهادة والتمقوى حتى أخذ من كل ما سمعه
 أحسنه فيكون آخذاً بالمطالعة من كل شيء أحسنه ومن الأدب في المطالعة أن
 العبد إذا أراد أن يطالع شيئاً من الحديث والعلم يعلم أنه قد تكون مطالعة ذلك
 بداعية النفس وقلة صبرها على الذكر والتلاوة والعمل فتمتدح بالمطالعة كما تروح
 بمجالسة الناس ومكلمتهم فليستفقد المتفطن نفسه في ذلك ولا يستعجل مطالعة
 الكتب إلى حد يأخذ ذلك من وقته ويراعى الإفراط فيه فإذا أراد مطالعة
 كتاب أو شيء من العلم لا يبادر إليه إلا بعد التثبت والاقابة والرجوع إلى الله
 تعالى وطلب التأييد من رحمة الله تعالى فيه فإنه قد يرزق بالمطالعة ما يكون من
 مزيد حاله ولو قدم الاستخارة لذلك كان حتماً فإن الله تعالى يفتح عليه باب

الفهم والتفهيم موهبة من الله زيادة على ما يتبين من صورة العلم فالعلم صورة ظاهرة وسر باطن وهو الفهم والله تعالى نبه على شرف الفهم بقوله (ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما) أشار إلى الفهم بمزيد اختصاص وتمييز عن الحكم والعلم قال الله تعالى (إن الله يسمع من يشاء) فإذا كان المسمع هو الله تعالى يسمع نداء بواسطة اللسان وتارة بما يرزق بمطالعة الكتب من التبيان فصار ما يفتح الله تعالى بمطالعة الكتب على معنى ما يرزق من المجموع ببركة حسن الاستماع ليتفقد العبد حاله في ذلك ويتعلم علمه وأدبه فانه باب كبير من أبواب الخير وعمله صالح من أعمال المشايخ والصوفية والعلماء الراهبين المتبتلين لاستفتاح أبواب الرحمة والمزيد من كل شيء ينفع سلوك الآخرة

﴿ الباب الثالث في بيان فضيلة علوم الصوفية والاشارة إلى أمودج منها ﴾

حدثنا شيخنا شيخ الاسلام أبو النجيب المهروردي رحمه الله قال أنبأنا أبو عبد الرحمن الصوفي قال أنا عبد الرحمن بن محمد قال أنا أبو محمد عبد الله بن أحمد المرخمي قال أنا أبو مهران السمرقندي قال أنا أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال حدثنا نعيم بن حماد قال حدثنا يقية عن الاحوص بن حكيم عن أبيه قال سألت رجلا النبي عليه السلام عن الشر فقال لا تألوني عن الشر وسلوتي عن الخير يقولها ثلاثا ثم قال ان شر الشر شرار العلماء وان خير الخير خيار العلماء فالعلماء أدلاء الأمة وحمد الدين ومرج ظلمات الجهالات الجلييلة وبقباء ديوان الاسلام ومعادن حكم الكتاب والسنة وأمناء الله تعالى في خلقه وأطباء العباد وجهابذة الله الخنيفية وحملة عظيم الامانة فهم أحق المخلوق بحقائق التقوي وأحوج العباد إلى الزهد في الدنيا لأنهم يحتاجون إليها لنفهم ولنغيرم ففسادهم فساد متعدي وصلاتهم صلاح متعدي * قال سفيان بن عيينة أجهل الناس من ترك العمل بما يعلم وأعلم الناس من عمل بما يعلم وأفضل الناس أخشعهم لله تعالى وهذا قول صحيح يحكم بأن العالم إذا لم يعمل بعلمه فليس بعالم فلا يفرك تعدده واستطالته وحذاقته وقوته في المناظرة والمجادلة فانه جاهل وليس بعالم إلا أن يتوب الله عليه ببركة العلم فان العلم في الاسلام لا يضيع أهله ويرجى

عود العالم ببركة العلم والعلم فريضة وفضيلة فالقريضة مالا بد للانسان من معرفته
 ليقوم بواجب حق الدين والفضيلة مازاد على قدر حاجته مما يكسبه فضيلة في النفس
 موافقة للكتاب والسنة وكل علم لا يوافق الكتاب والسنة وما هو مستفاد منها
 أو معين على فهمها أو مستند إليهما كائناً ما كان فهو رذيلة وليس بفضيلة يزداد
 الانمان به هو انا ورذيلة في الدنيا والآخرة فالعلم الذي هو فريضة لا يسمع الانمان
 جهله على ما حدثنا شيخنا شيخ الاسلام أبو النجيب قال أنا الحافظ أبو القاسم
 المستملى قال أنا الشيخ العالم أبو القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري قال
 أنا أبو محمد عبد الله بن يوسف الاصفهاني قال أنا أبو سعيد بن الاعرابي قال حدثنا
 جعفر بن حاصر العسكري قال حدثنا الحسن بن عطية قال حدثنا أبو ماذن عن
 أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلبوا العلم ولو بالصين
 فان طلب العلم فريضة على كل مسلم * واختلف العلماء في العلم الذي هو فريضة
 قال بعضهم هو طلب علم الاخلاص ومعرفة آفات النفوس وما يفسد الاعمال
 لأن الاخلاص مأمور به كما ان العمل بمأمور به قال الله تعالى (وما أمروا إلا
 ليعبدوا الله مخلصين) فالاخلاص مأمور به وخذع النفس وغرورها ودسائسها
 وشهواتها الخفية تخرب مباني الاخلاص المأمور به فصار علم ذلك فرضاً حيث
 كان الاخلاص فرضاً وما لا يصل العبد إلى الفرض إلا به صار فرضاً وقال بعضهم
 معرفة الخواطر وتمصيلها فريضة لأن الخواطر هي أصل الفعل ومبدؤه ومنشؤه
 وبذلك يعلم الفرق بين لمة الملك ولمة الشيطان فلا يصح الفعل إلا بصحتها
 فصار علم ذلك فرضاً حتى يصح الفعل من العبد لله وقال بعضهم هو طلب علم
 الوقت وقال سهل بن عبد الله هو طلب علم الحال يعني حكم حاله الذي بينه وبين
 الله تعالى في دنياه وآخرته وقيل هو طلب علم الحلال حيث كان أكل الحلال
 فريضة وقد ورد طلب الحلال فريضة بعد القريضة فصار علمه فريضة من حيث
 انه فريضة وقيل هو طلب علم الباطن وهو ما يزداد به العبد يقينا وهذا العلم
 هو الذي يكتبب بالصحة ومجالمة الصالحين من العلماء الموقنين والزهاد المتقربين
 الذين جعلهم الله تعالى من جنوده يمدق الطالبين إليهم ويؤيهم بطريقةهم ويرشد

بهم فهم وادث علم النبي عليه السلام ومنهم يتعلم علم اليقين وقال بعضهم هو علم البيع والشراء والنكاح والطلاق إذا أراد الدخول في شيء من ذلك يجب عليه طلب علمه وقال بعضهم هو أن يكون العبد يريد عملاً يجمل ما لله عليه في ذلك فلا يجوز له أن يعمل برأيه إذ هو جاهل فيما له وعليه في ذلك فيراجع طالما يماله عنه ليجيبه على بصيرة ولا يعمل برأيه وهذا علم يجب طلبه حيث جهل وقال بعضهم طلب علم التوحيد فرض فمن قائل يقول طريقه النظر والاستدلال ومن قائل يقول إن طريقه النقل وقال بعضهم إذا كان العبد على سلامة الباطن وحسن الاستسلام والانقياد في الإسلام ولا يحيك في صدره شيء فهو سالم فإن حاك في صدره شيء أو توسوس بشيء يقدح في العقيدة أو ابتلى بشبهة لا تؤمن فائلتها أن تجره إلى بدعة أو ضلالة فيجب عليه أن يستكشف عن الاشتباه ويراجع أهل العلم ومن يفهمه طريق الصواب وقال الشيخ أبو طالب المكي رحمه الله هو علم الزرائع الخمس التي بنى عليها الإسلام لأنها افترضت على المسلمين وإذا كان عملها فرضاً صار علم العمل بها فرضاً وذكروا أن علم التوحيد داخل في ذلك لأن أولها الشهادتان والاخلاص داخل في ذلك لأن ذلك من ضرورة الإسلام وعلم الاخلاص داخل في صحة الإسلام وحيث أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه فريضة على كل مسلم يقتضى أن لا يسمع مسلماً جهله وكل ما تقدم من الاقوال أكثرها ما يسمع المسلم جهله لأنه قد لا يعلم علم الخواطر وعلم الحلال وعلم الحلال بجميع وجوهه وعلم اليقين المستفاد من علماء الآخرة كما ترى وأكثر المسلمين على الجهل بهذه الأشياء ولو كانت هذه الأشياء فرضت عليهم لمعجز عنها أكثر الخلق إلا ما شاء الله ومبلى في هذه الاقوال إلى قول الشيخ أبي طالب أكثر وإلى قول من قال يجب عليه علم البيع والشراء والنكاح والطلاق إذا أراد الدخول فيه وهذا لعمري فرض على المسلم علمه وهكذا الذي قاله الشيخ أبو طالب وعندى في ذلك حد جامع لطلب العلم المفترض والله أعلم (فأقول) العلم الذي طلبه فريضة على كل مسلم علم الأمر والنهي والمأمور ما يثاب على فعله وما يقاب على تركه والمنهى ما يقاب على فعله ويثاب على تركه

والمأموريات والمنهيات منها ما هو مستمر لازم للعبد بحكم الاسلام ومنها ما يتوجه
 الامر فيه والنهي عنه عند وجود الحادثة فاهو لازم مستمر لزومه متوجه بحكم
 الاسلام علمه به واجب من ضرورة الاسلام وما يتجدد بالحوادث ويتوجه الامر
 والنهي فيه فعلمه عند تجده فرض لا يسع مسلما على الاطلاق أن يحمله وهذا
 الحد اعم من الوجوه التي سبقت والله أعلم * ثم ان المشايخ من الصوفية
 وعلماء الآخرة الزاهدين في الدنيا شمروا عن ساق الجد في طلب العلم المفترض
 حتى عرفوه وأقاموا الامر والنهي وخرجوا من عهدة ذلك بحسن توفيق الله
 تعالى فلما استقاموا في ذلك متابعين لرسول الله صلى الله عليه وسلم حيث أمره
 الله تعالى بالاستقامة فقال تعالى فاستقم كما أمرت ومن تاب معك فتح الله عليهم
 أبواب العلوم التي سبق ذكرها قال بعضهم من يطبق مثل هذه المخاطبة بالاستقامة
 إلا من أيد من المشاهدات القوية والانوار البينة والآثار الصادقة بالتنبئ
 ببرهان عظيم كما قال تعالى ولولا أن ثبتناك ثم حفظ في وقت المشاهدة ومشافه
 الخطاب وهو المزين بتمام القرب والمخاطب على بباط الانس مجد صلى الله عليه
 وسلم وبعد ذلك خوطب بقوله فاستقم كما أمرت ولولا هذه المقامات ما أطاق
 الاستقامة التي أمر بها * قيل لابي حفص أى الاعمال أفضل قال الاستقامة
 لان النهي صلى الله عليه وسلم يقول استقيموا ولن تحصوا وقال جعفر الصادق
 في قوله تعالى فاستقم كما أمرت أى اختقر إلى الله بصحة العزم ورأى بعض الصالحين
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام قال قات يا رسول الله روى عنك انك قلت
 شيبتي سورة هود وأخواتها فقال نعم ذل فقلت له ما الذى شيبك منها قصص
 الانبياء وهلاك الامم فقال لا ولكن قوله فاستقم كما أمرت فكما ان النهي
 صلى الله عليه وسلم بمد مقدمات المشاهدات خوطب بهذا الخطاب وطول
 بحقائق الاستقامة فكذلك علماء الآخرة الزاهدون ومشايخ الصوفية المقربون
 منهم الله تعالى من ذلك بقسط ونصيب ثم ألهمهم طلب النهوض بواجب حق
 الاستقامة ورأوا الاستقامة أفضل مطلوب وأشرف مأمور * قال أبو علي
 الجوزجاني كن طالب الاستقامة لا طالب الكرامة فان نفسك متحركة في طلب

الكرامة وربك يطلب منك الاستقامة وهذا الذي ذكره أصل كبير في الباب
ومر غفل عن حقيقته كثير من أهل الملوك والطلب وذلك أن المجتهدين والمتعبدين
معموا بمير الصالحين المتقدمين وما منحوا به من الكرامات وخوارق العادات
فأبدا نفوسهم لا تزال تتطلع إلى شيء من ذلك ويحبون أن يرزقوا شيئا من
ذلك ولعل أحدهم يبقى منكسر القلب متهما لنفسه في صحة عمله حيث لم يكشف
بشيء من ذلك ولو علموا سر ذلك لكان عليهم الأمر فيه فيعلم أن الله سبحانه
وتعالى قد يفتح على بعض المجتهدين الصادقين من ذلك بابا والحكمة فيه أن يزداد
بما يرى من خوارق العادات وآثار القدرة يقينا فيقوى عزمه على الزهد في الدنيا
والخروج من دواعي الهوى وقد يكون بعض عباده يكشف بصرف اليقين
ويرفع عن قلبه الحجاب ومن كوشف بصرف اليقين استغنى بذلك عن رؤية
خوارق العادات لأن المراد منها كان حصول اليقين وقد حصل اليقين فلو كوشف
هذا المرزوق صرف اليقين بشيء من ذلك ما ازداد يقيناً فلا تقتضى الحكمة
كشف القدرة بخوارق العادات لهذا الموضع لاستغنائه وتقتضى الحكمة كشف
ذلك للآخر لموضع حاجته فكان هذا الثاني يكون آتم استمدادا وأهلية من
الأول حيث رزق حاصل ذلك وهو صرف اليقين بغير واسطة من رؤية قدرة
فإن فيه آفة وهو العجب فأغنى عن رؤية شيء من ذلك فببيل العادق مطالبة
النفس بالاستقامة فهي كمال الكرامة ثم إذا وقع في طريقه شيء من ذلك جاز
وحسن وإن لم يقع فلا يبالي ولا ينقص بذلك وإنما ينقص بالاخلال بواجب
حق الاستقامة فليعلم هذا لأنه أصل كبير للطالين فالعلماء الزاهدون ومشايخ
الصوفية والمقربون حيث أكرموا بالقيام بواجب حق الاستقامة رزقوا سائر
العلوم التي أشار إليها المتقدمون كما ذكرنا وزعموا أنها فرض فمن ذلك علم الحال
وعلم القيام وعلم الخواطر وسنشرح علم الخواطر وتصيلها في باب إن شاء الله
تعالى وعلم اليقين وعلم الاخلاص وعلم النفس ومعرفة أحوالها وعلم
النفس ومعرفة من أعز علوم القوم وأقوم الناس بطريق المقربين والصوفية
أقومهم بمعرفة النفس وعلم معرفة أقسام الدنيا ووجود دقائق الهوى وخفائها

شهوات النفس وشرها وشرها وعلم الضرورة ومطالبة النفس بالوقوف على
الضرورة قولاً وفعلًا ولبسا وخلعاً وأكلًا ونوماً ومعرفة حقائق التوبة وعلم خفي
الذنوب ومعرفة سيئات هي حمنات الإراد ومطالبة النفس بترك مالا يعني
ومطالبة الباطن بمحصر خواطر المعصية ثم بمحصر خواطر الفضول ثم علم المراقبة
وعلم ما يقدح في المراقبة وعلم المحاسبة والرياسة وعلم حقائق التوكل وذنوب
التوكل في توكله وما يقدح في التوكل ومالا يقدح والفرق بين التوكل الواجب
بحكم الإيمان وبين التوكل الخاص المحتص بأهل العرفان وعلم الرضا وذنوب مقام
الرضا وعلم الزهد وتحديدته بما يلزم من ضرورته ومالا يقدح في حقيقة ته ومعرفة
الزهد في الزهد ومعرفة زهد ثالث بعد الزهد في الزهد وعلم الانابة والالتجاء
ومعرفة أوقات الداء ومعرفة وقت المكوث عن الدماء وعلم المحبة والفرق بين
المحبة العامة المفسرة بامتثال الامر والمحبة الخاصة وقد أنكر طائفة من علماء الدنيا
دعوى علماء الآخرة المحبة الخاصة كما أنكروا الرضا وقالوا ليس إلا الصبر واتقوا
المحبة الخاصة إلى محبة الذات وإلى محبة الصفات والفرق بين محبة القلب ومحبة الروح
ومحبة العقل ومحبة النفس والفرق بين مقام الحب والمحبوب والمريد والمراد ثم
علوم المشاهدات كعلم الهيبة والأنس والقبض والبسط والفرق بين القبض
والهم والبسط والنشاط وعلم الفناء والبقاء وتفاوت أحوال الفناء والاستعداد
والتجلى والجمع والفرق والواعم والطوالع والبوادي والصحو والمكر إلى غير
ذلك لو اتسع الوقت ذكرناها وشرحناها في مجلدات ولكن العمر قصير والوقت
عزيز ولولا سهم الغفلة لضاق الوقت عن هذا القدر أيضا وهذا المختصر المؤلف
يحتوي من علوم القوم على طرف صالح نرجو من الله الكريم أن ينفع به وبمجمله
حجة لنا لا حجة علينا وهذه كلها علوم من ورثها علوم عمل بمقتضاها وظهر
بها علماء الآخرة الزاهدون وحرم ذلك علماء الدنيا الراغبون وهي علوم ذوقية
لا يكاد النظر يصل إليها إلا بدوق ووجدان كالعلم بكيفية حلالة المكر لا يحصل
بالوصف فمن ذاقه عرفه وينبئك عن شرف علم الصوفية وزهاد العلماء ان العلوم
كلها لا يتمم بمحصيلها مع محبة الدنيا والاخلال بحقائق التقوى وربما كان محبة

الدنيا عونا على اكتسابها لأن الاشتغال بها شاق على النفوس فجلبت النفوس على محبة الجاه والرفعة حتى إذا استشعرت حصول ذلك بحصول العلم أجابت إلى تحمل الكلف وسهر الليل والصبر على الغربة والاسفار وتعدد الملاذ والشهوات وعلوم هؤلاء القوم لا تحصل مع محبة الدنيا ولا تنكشف إلا بمجانبة الهوى ولا تدرس إلا في مدرسة التقوى قال الله تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله ويعلمكم الله جعل العلم ميراث التقوى وغير علوم هؤلاء القوم متيسر من غير ذلك بلا شك فعلم بفضل علم علماء الآخرة حيث لم يكشف النقاب إلا لأولي الأبواب وأولوا الأبواب حقيقة هم الزاهدون في الدنيا قال بعض الفقهاء إذا أوصى رجل بماله لأعقل الناس يصرف إلى الزهاد لأنهم أعقل الخلق (قال) سهل ابن عبد الله التستري للعقل ألف اسم ولكل اسم منه ألف اسم وأول كل اسم منه ترك الدنيا (حدثنا) الشيخ الصالح أبو الفتح محمد بن عبد الباقي قال أنا أبو الفضل أحمد بن أحمد قال أنا الحافظ أبو نعيم الاصفهاني قال حدثنا محمد بن أحمد بن محمد قال حدثنا العباس ابن أحمد الشاشي قال حدثنا أبو عقيل الوصافي قال أنا عبد الله الخراساني وكان من أصحاب حاتم قال دخلت مع أبي عبد الرحمن حاتم الأصم الرمي ومعه ثمانمائة وعشرون رجلا يريدون الحج وعليهم الصوف والزمرانقات ليس معهم جراب ولا طعام فدخلنا الرمي على رجل من التجار متمسك بحب المتقشفين فأضافنا تلك الليلة فلما كان من الغد قال لحاتم يا أبا عبد الرحمن ألك حاجة فاني أريد أن أعود فقيها لنا هو عليل فقال حاتم إن كان لكم فقيه عليل فعيادة الفقيه لها فضل والنظر إلى الفقيه عبادة فأننا أيضا أجيء معك وكان العليل محمد بن مقاتل قاضي الرمي فقال سر بنا يا أبا عبد الرحمن لجأوا إلى الباب فاذا باب مشرف فحمى فبقي حاتم متفكرا يقول باب عالم على هذا الحال ثم أذن لهم فدخلوا فاذا دار قوراء وإذا بزقة ومنعة وستور وجمع فبقي حاتم متفكرا ثم دخلوا إلى المجلس الذي هو فيه فاذا بفرش وطبقة وإذا هو راقدة عليها وعند رأسه غلام ويده مذبذبة فقعد الرازي يمسأله وحاتم قائم فأومأ إليه ابن مقاتل أن اقعد فقال لا أقعد فقال له ابن مقاتل لعل لك حاجة قال نعم قال وما هي قال مسئلة سألت عنها قال سئلت قال فقم فاستو جالسا حتى سألتها فاستو غلامه فاستندوه فقال له حاتم علمك هذا من أين جئت به قال الثقات حدثوني به قال عن قال عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ممن قال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله من أين جاء به قال عن جبرائيل قال حاتم فقيها أداه جبرائيل عن الله وأداه إلى رسول الله وأداه رسول الله إلي أصحابه وأداه أصحابه إلى الثقات وأداه الثقات إليك هل سمعت في العلم من كان في داره أميرا ومنعته أكثر كانت له المنزلة عند الله أكثر قال لا قال فكيف سمعت قال من زهد في الدنيا ورغب في الآخرة وأحب المساكين وقدم لآخرته كان له عند الله المنزلة أكثر قال حاتم فأنت بمن اقتديت بالنبي وأصحابه والصالحين أم بفرعون ونمرود أول من بنى بالجمع والآخر بإعلماء السوء مثلكم يراه الجاهل الطالب للدنيا الراغب فيها فيقول العالم على هذه الحالة لا أكون أنا شرا منه وخرج من عنده فازداد ابن مقاتل مرضا فبلغ أهل الري ماجرى بينه وبين ابن مقاتل فقالوا له يا أبا عبد الرحمن بقزوين عالم أكبر شأنا من هذا وأشاروا به إلى الطنافسي قال فسار إليه معتمدا فدخل عليه فقال رحمك الله أنا رجل أعجمي أحب أن تعلمني أول مبتدئ ديني ومفتاح صلاتي كيف أتوضأ للصلاة قال نعم وكرامة يا غلام هات إناء فيه ماء فأني بآناه فيه ماء فقعد الطنافسي فتوضأ ثلاثا ثلاثا ثم قال هكذا فتوضأ فقعد فتوضأ حاتم ثلاثا ثلاثا حتى إذا بلغ غسل الذراعين غسل أربعاً فقال له الطنافسي يا هذا أسرفت فقال له حاتم فيما ذا قال غسملت ذراعيك أربعاً قال حاتم يا سبحان الله أنا في كف ماء أسرفت وأنت في هذا الجمع كله لم تسرف فعلم الطنافسي أنه أراد به بذلك ولم يرد منه التعلم فدخل البيت ولم يخرج إلى الناس أربعين يوما وكتب تجار الري وقزوين ماجرى بينه وبين ابن مقاتل والطنافسي فلما دخل بغداد اجتمع إليه أهل بغداد فقالوا له يا أبا عبد الرحمن أنت رجل ألسن أعجمي ليس بكلمك أحد إلا وقطعته قال معي ثلاث خصال بهن أظهر على خصمي قالوا أي شيء هي قال أفرح إذا أصاب خصمي وأحزن إذا أخطأ وأحفظ نفسي أن لا أجهل عليه فبلغ ذلك أحمد بن حنبل فجاء إليه وقال سبحان الله ما عقله فلما دخلوا عليه قالوا يا أبا عبد الرحمن ما السلامة من الدنيا قال حاتم يا أبا عبد الله لا تسلم من الدنيا حتى يكون معك أربع خصال قال أي شيء هي يا أبا عبد الرحمن قال تغفر لل قوم جهلهم وتمنع جهلك عنهم وتبذل لهم شيئك وتكون من شيئهم أيما فاذا كان هذا سلمت ثم سار إلى المدينة قال الله تعالى إنما يخشى الله من عباده العلماء * ذكر بكلمة انما فينتني العلم ممن

لا يخشى الله كما إذا قال أنما يدخل الدار بغدادى ينتفى دخول غير البغدادى الدار فلاح
لعلماء الاخرة ان الطريق مسدود إلى النصبه المعارف ومقامات القرب إلا بالزهد
والتقوى (قال أبو يزيد) رحمه الله يوما لاصحابه بقيت البارحة إلى الصبح أجهداً
أقول لا إله إلا الله ما قدرت عليه قيل ولم ذلك قال ذكرت كلمة قلتها في صياح فجاءتنى
وحشة تلك الكلمة فنتعتنى عن ذلك وأعجب بمن يذكر الله تعالى وهو متعصف بشئ
من صفاته فبصفاء التقوى وكمال الزهاده يصير العبد راسخاً في العلم (قال الواسطى)
الراسخون في العلم هم الذين رسخوا بأرواحهم في غيب الغيب في سر السر فعرفهم
ما عرفهم وخاضوا في بحر العلم بالفهم لطلب الزيادات فانكشف لهم من مدخور
الخزائن ما تحت كل حرف من الكلام من الفهم وعجائب الخطاب فنطقوا بالحكم وقال
بعضهم الراسخ من اطلع على محل المواد من الخطاب (وقال) الخراز هم الذين كملوا
في جميع العلوم وعرفوها واطلموا على همم الخلائق كلهم أجمعين وهذا القول من
أبي سعيد لا يعنى به ان الراسخ في العلم ينبغى أن يقف على جزئيات العلوم ويكمل فيها
فان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه كان من الراسخين في العلم ووقف في معنى قوله
تعالى وفاكهة وأبا وقال ما لأب ثم قال إن هذا إلا تكلف وتقل إن هذا الوقوف في
معنى الأب كان من أبي بكر رضى الله تعالى عنه وانما عني بذلك أبو سعيد ما يفسر أول
كلامه بآخره وهو قوله اطلموا على همم الخلائق كلهم لان المتقى حق التقوى والواحد
حق الزهاده في الدنيا صفاً باطنه وانجلى سر آفة قلبه ووقعت له محاذاة بشئ من اللوح
المحفوظ فأدرك بصفاء الباطن أمهات العلوم وأصولها فيعلم منتهى أقدام العلماء في
علومهم وقائده كل علم والعلوم الجزئية متجزئة في النفوس بالتعليم والممارسة فلا
يفنيه علمه الكلى أن يرجع في الجزئى أهله الذين هم أوعيته فنحوس هؤلاء امتلات من
الجزئى واشتغلت به وانقطع بالجزئى عن الكلى ونحوس العلماء الزاهدين بمد الأخذ
مما لا بد لهم منه في أصل الدين وأساسه من الشرع أقبلوا على الله وانقطعوا إليه
وخلصت أرواحهم إلى مقام القرب منه فأذهنت أرواحهم على قلوبهم أنواراً تزيّن بها
قلوبهم لأدراك العلوم فأرواحهم ارتقت عن حد ادراك العلوم بعكوفها على العالم
الأزلى ونجردت عن وجود يصلح أن يكون وراء العلم وقلوبهم بنسبة وجهها الذى يدل

النفوس صارت أوعية وجودية تناسب وجود العلم بالنسبة الوجودية فتألفت العلوم وتألفت العلوم بمناسبة اتصال العلوم باتصالها بالروح المحفوظ والمعنى بالاتصال انتقاشها في الروح لا غير واتصال القلوب عن مقام الأرواح لوجود انجذابها إلى النفوس فصار بين المنفصلين نسبة اشتراك موجب للتألف فحصلت العلوم لذلك وصار العالم الرباني راسخا في العلم * أوحى الله تعالى في بعض الكتب المنزلة يا بني إسرائيل لا تقولوا العلم في السماء من ينزل به ولا في تخوم الأرض من يصعده ولا من وراء البحار من يعبر فيأتي به العلم بمجمول في قلوبكم تأدبوا بين يدي بآداب الروحانيين وتخلقوا إلى بأخلاق الصديقين نهر العلم من قلوبكم حتى ينفطكم أو يغمركم فالتأدب بآداب الروحانيين حصر النفوس عن تقاضى جبلاتها وقمعها بصريح العلم في كل قول وفعل ولا يصح ذلك إلا لمن علم وقرب وتطرق إلى الحضور بين يدي الله تعالى فيحتفظ بالحق للحق (أخبرنا) شيخنا أبو النجيب عبد القاهر السهروردي اجازة قال أخبرنا أبو منصور بن خيرون اجازة قال أنا أبو محمد الحسن بن علي الجوهري اجازة قال أنا أبو محمد بن العباس قال حدثنا أبو عبد الحميد بن صاعد قال حدثنا الحسين بن الحسن المروزي قال أنا عبد الله بن المبارك قال أنا الأوزاعي عن حسان بن عطية بلغني أن شداد بن أوس رضي الله عنه نزل منزلا فقال ائتونا بالمفردة فعبث بها فأنكر منه ذلك فقال ماتتكم بكلمة منذ أسلمت إلا وأنا أخطمها ثم أزمها غير هذه فلا تحفظوها على فنل هذا يكون التأدب بآداب الروحانيين مكتوب في الانجيل لا تطلبوا علم ما لم تعلموا حتى تعملوا بما قد علمتم وقد ورد في خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الشيطان ربما يموككم بالعلم قلنا يا رسول الله كيف يموكنا بالعلم قال يقول اطلب العلم ولا تعمل حتى تعلم فلا يزال العبد في العلم قائلا وللعمل مصوفا حتى يموت وماعمل * وقال ابن مسعود رضي الله عنه ليس العلم بكثرة الرواية إنما العلم الخشية وقال الحسن أن الله تعالى لا يعبأ بذي علم ورواية إنما يعبأ بذي فهم ودراية فعلم الوراثة مستخرجة من علم الدراسة ومثال علوم الدراسة كاللبن الخالص المائع للشاربين ومثال علوم الوراثة كالزبد المستخرج منه فلو لم يكن لبن لم يكن زبد ولكن الزبد هو الدهنية المطلوبة من اللبن والمائية في اللبن جسم قام به روح الدهنية والمائية بها القوام قال الله تعالى (وجعلنا من

الماء كل شيء حي) وقال تعالى (أو من كان ميتاً فأحييناه) أي كان ميتاً بالكمفر فأحييناه بالاسلام فالأحياء بالاسلام هو القوام الأول والأصل الأول وللإسلام علوم وهي علوم مباني الاسلام والاسلام بعد الايمان نظراً إلى مجرد التصديق ولكن للإيمان فروع بعد التحقق بالاسلام وهي مراتب كعلم اليقين وعين اليقين وحق اليقين فقد تقال للتوحيد والمعرفة والمشاهدة وللإيمان في كل فرع من فروعه علوم فعلم الاسلام علوم اللسان وعلوم الايمان علوم القلوب ثم علوم القلوب لها وصف خاص ووصف عام فالوصف العام علم اليقين وقد يتوصل إليه بالنظر والاستدلال ويشترك فيه علماء الدين عام علماء الآخرة وله وصف خاص يختص به علماء الآخرة وهي السكينة التي أنزلت في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم فعلى هذا جميع الرتب يشملها اسم الايمان بوصفه الخاص ولا يشملها بوصفه العام فبالنظر إلى الوصف الخاص اليقين ومرتبه من الايمان وإلى وصفه العام اليقين زيادة على الايمان والمشاهدة وصف خاص في اليقين وهو عين اليقين وفي عين اليقين وصف خاص وهو حق اليقين فحق اليقين إذن فوق المشاهدة وحق اليقين موطنه ومستقره في الآخرة وفي الدنيا منه لمع يسير لأهله وهو من أعز ما يوجد من أقسام العلم بالله لأنه وجدان فصاعلم الصوفية وزهاد العلماء نعتته إلى علم علماء الدنيا الذين ظفروا باليقين بطريق النظر والاستدلال كنسبة ما ذكرناه من علم الوراثة والدراسة علمهم بمنابة اللبث لأنه اليقين والايمان الذي هو الأساس وعلم الصوفية بالله تعالى من أنصبة المشاهدة وعين اليقين وحق اليقين كالأبد المستخرج من اللبث ففضيلة الانسان بفضيلة العلم ووزانة الاعمال على قدر الحظ من العلم وقد ورد في الخبر فضل العالم على العابد كفضل على أمتي والاشارة في هذا العلم ليس إلى علم البيع والشراء والطلاق والعتاق وانما الاشارة إلى العلم بالله تعالى وقوة اليقين وقد يكون العبد عالماً بالله تعالى ذا يقين كامل وليس عنده علم من فروع الكفايات وقد كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم من علماء التابعين بحقائق اليقين وحقائق المعرفة وقد كان علماء التابعين فيهم من هو أقوم بعلم التقوى والاحكام من بعضهم (روى) أن عبداً لله بن عمر كان إذا سئل عن شيء يقول سلوا سعيد بن الحبيب وكان عبداً لله بن عباس يقول سلوا جابر بن عبد الله لو نزل أهل البصرة على

فتياه لوسعهم وكان أنس بن مالك يقول سلوا مولانا الحسن فإنه قد حفظ ونسنا فكانوا يردون الناس إليهم في علم الفتوى والأحكام ويعلمونهم حقائق اليقين ودقائق المعرفة وذلك لأنهم كانوا أقوم بذلك من التابعين صادقهم طراوة الوحي المنزل وغرم غزير العلم المجمل والمفصل فتلقى منهم طائفة مجملة ومفصلة وطائفة مفصلة دون مجملة والمجمل أصل العلم ومفصله المكتسب بتهارة القلوب وقوة الفرزة وكال الاستعداد وهو خاص بالخواص قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم (ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتى هي أحسن) وقال تعالى (قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة) فلهذه السبل سابلة ولهذه الدعوات قلوب قابلة فمنها نفوس مستعصية جامدة باقية على خشونة طبيعتها وجبيلها فليتها بنار الانذار والموعظة والحدار ومنها نفوس زكية من تربة طيبة موافقة للقلوب قريبة منها فن كانت نفسه ظاهرة على قلبه دعاه بالموعظة ومن كان قلبه ظاهرا على نفسه دعاه بالحكمة فالدعوة بالموعظة أجاب بها الأبرار وهى الدعوة بذكر الجنة والنار والدعوة بالحكمة أجاب بها المقربون وهى الدعوة بتلويح منح القرب وصفو المعرفة وإشارة التوجيه فلما وجدوا التلويحات الحقانية والتعريفات الربانية أجابوا بأرواحهم وقلوبهم ونفوسهم فصارت متابعة الأقوال اجابتهم نفساً ومتابعة الأعمال اجابتهم قلباً والتحقق بالأحوال اجابتهم روحاً فاجابة الصوفية بالكل واجابة غيرهم بالبعض قال عمر رضى الله عنه رحم الله تعالى سهيباً لو لم يخف الله لم يعصه يعنى لو كتب له كتاب الأمان من النار حمله صرف المعرفة بعظيم أمر الله على القيام بواجب حق العبودية أداء لما عرف من حق العظمة فاجابة الصوفية إلى الدعوة اجابة الحب للمحسوب على المذاذة وذهاب العسر واجابة غيرهم على المكابدة والمجاهدة وهذه الاجابة يظهر مع السماطات آرها فى القيام بمحقائق الاستقامة والعبودية قال الله تعالى (فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فحسبناه اليسرى) قال بعضهم أعطى الدارين ولم ير شيئاً واتقى الغزو والسيئات وصدق بالحسنى أقام على طلب الرزقى والآية (٣ - عوارف المعارف)

قيل نزلت في أبي بكر الصديق رضى الله عنه ويلوح في الآية وجه آخر أعطى
 بالمواظبة على الأعمال واتقى الوسوس والهواجس وصدق بالحسنى لازم الباطن
 بتصفية موارد الشهود عن مزاحمة لوث الوجود فسنيسره لليسرى تفتح عليه
 باب السهولة في العمل والمعيش والأنس وأما من بخل بالأعمال واستغنى امتلا
 بالاحوال وكذب بالحسنى لم يكن في الملكوت بنفوذ بصيرته بالجوال فسنيسره
 للعسرى نسد عليه باب اليسر في الأعمال قال بعضهم إذا أراد الله بعبد سوءاً سد
 عليه باب العمل وفتح عليه باب الكسل فلما أجابت نفوس الصوفية وقلوبهم
 وأرواحهم الدعوة ظاهراً وباطناً كان حظهم من العلم أوفر ونصيبتهم من المعرفة
 أكمل فكانت أعمالهم أركى وأفضل : جاء رجل إلى معاذ قال أخبرني عن
 رجلين أحدهما يجتهد في العبادة كثير العمل قليل الذنوب إلا أنه ضعيف اليقين
 يمتوره الشك قال معاذ ليحبطن شكه عمله قال فأخبرني عن رجل قليل العمل
 إلا أنه قوى اليقين وهو في ذلك كثير الذنوب فسكت معاذ فقال الرجل والله
 لئن أحبط شك الاول أعماله ليهبطن يقين هذا ذنوبه كلها قال فأخذ معاذ
 بيده وقال ما رأيت الذي هو أفقه من هذا . وفي وصية لقمان لابنه يا بني
 لا استطاع العمل إلا باليقين ولا يعمل المرء إلا بقدر يقينه ولا يقصر حامل حتى
 يقصر يقينه فكان اليقين أفضل العلم لأنه أدعى إلى العمل وما كان أدعى إلى
 العمل كان أدعى إلى العبودية وما كان أدعى إلى العبودية كان أدعى إلى القيام
 بحق الربوبية وكال الحظ من اليقين والعلم بالله للصوفية والعلماء الزاهدين فبان
 بذلك فضلهم وفضل علمهم ثم اتى أصوار مسئلة يستبين بها المعتبر فضل العالم
 الواحد العارف بصفات نفسه على غيره عالم دخل مجلساً وقعد وميز لنفسه مجلساً
 يجلس فيه كما في نفسه من اعتقاده في نفسه لمحله وعلمه فدخل داخل من أبناء
 جنسه وقعد فوقه فأنعصر العالم وأظلمت عليه الدنيا ولو أمكنه لبطش بالداخل
 فهذا مارض عرض له ومرض اعتراه وهو لا يفتن أن هذه علة فامضة ومرض
 يحتاج إلى المداواة ولا يتمكر في منشأ هذا المرض ولو علم أن هذه نفس ثارت
 وظهرت بجملها وجهها لوجود كبيرها وكبرها برؤية نفسها خيراً من غيرها

فعلم الانسان أنه أكبر من غيره كبر واظهاره ذلك إلى الفعل تكبر حيث انصرف صار فعلا به تكبر الزاهد لا يميز نفسه بشيء دون المسلمين ولا يري نفسه في مقام تمييز يميزها بمجلس فالصوفي العالم مخصوص بميز ولو قدر له أن يتلى بمثل هذه الواقعة وينصرف من تقدم غيره عليه وترفعه يرى النفس وظهورها ويرى أن هذا داء وأنه أن استرسل فيه بالأصغاء إلى النفس وانعصارها صار ذلك ذنب حاله فيرفع في الحال داءه إلى الله تعالى ويشكو إليه ظهور نفسه ويحسن الانابة ويقطع دابر ظهور النفس ويرفع القلب إلى الله تعالى مستغنيا من النفس فيشغله اشتغاله برؤية داء النفس في طلب دوائها من الفكر فيمنع قعد فوقه وربما أقبل على من قعد فوقه بمزيد التواضع والانكسار تكفيرا للذنب الموجود وتداويا لدائه الحاصل فتبين بهذا الفرق بين الرجلين فاذا اعتبر المعتبر وتفقد حال نفسه في هذا المقام يرى نفسه كنفس عوام الخلق وطالبي المناصب الدنيوية فأى فرق بينه وبين غيره ممن لا علم له ولو أكثرنا تصوير المسائل لتبرهن فضيلة الزاهدين ونقصان الراغبين لأورث الملل وهذا من أوائل علوم الصوفية فما ظنك بنفائس علومهم وشرائف أحوالهم والله الموفق للصواب

﴿ الباب الرابع في شرح حال الصوفية واختلاف طريقتهم ﴾

أخبرنا الشيخ العالم ضياء الدين أبو أحمد عبد الوهاب بن علي قال أخبرنا أبو الفتح عبد الملك بن أبي القاسم الهروي قال أنا أبو نصر عميد العزيز بن محمد الترياق قال أنا أبو محمد عبد الجبار بن محمد الجراحي قال أنا أبو العباس محمد بن أحمد المحبوبي قال أنا أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي قال حدثنا مسلمة بن حاتم الانصاري قال حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري عن أبيه عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب قال قال أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بني إن قدرت أن تصبح وتمسى وليس في قلبك غش لأحد فافعل ثم قال يا بني وذلك من سنئي ومن أحياء سنئي فقد أحيائي ومن أحيائي كاذمي في الجنة وهذا أتم شرف وأكمل فضل أخبر به الرسول صلى الله عليه وسلم في حق من أحياء سنئه فالصوفية هم الذين أحيوا هذه الخنة وطهارة الصدور من

الغل والغش عماد أمرهم وبذلك ظهر جوهرهم وبأن فضلهم وانما قدروا على احياء هذه السنة ونهضوا بواجب حقها لزهدهم في الدنيا وتركها لأربابها وطلابها لأن منار الغل والغش محبة الدنيا ومحبة الرفعة والمنزلة عند الناس والصوفية زهدوا في ذلك كله كما قال بعضهم طريقنا هذا لا يصلح إلا لأقوام كنست بأرواحهم المزابل فلما سقط عن قلوبهم محبة الدنيا وحب الرفعة أصبحوا وأمسوا وليس في قلوبهم غش لأحد فقول القائل كنست بأرواحهم المزابل إشارة منه إلى غاية التواضع وأن لا يرى نفسه تتميز عن أحد من المسلمين لحقاراته عند نفسه وعند هذا ينسد باب الغش والغل وجرت هذه الحكاية فقال بعض الفقهاء من أصحابنا وقع لي أن معنى كنست بأرواحهم المزابل أن الإشارة بالمزابل إلى النفوس لأنها مأوى كل رجس ونجس كالزبلة وكنسها بنور الروح الواصل إليها لأن الصوفية أرواحهم في محال القرب ونودها يسرى إلى النفوس وبوصول نور الروح إلى النفس تطهر النفس ويذهب عنها المذموم من الغل والغش والحقد والحسد فكأنها تكنس بنور الروح وهذا المعنى صحيح وإن لم يرد القائل بقوله ذلك قال الله تعالى في وصف أهل الجنة (ونزعنا ما في صدورهم من غل إخوانا على سرر متقابلين) قال أبو حفص كيف يبقى الغل في قلوب ائمتنا بالله واتفقت على محبته واجتمعت على مودته وأنت بذكره إن تلك قلوب صافية من هواجس النفوس وظلمات الطبائع بل كحلت بنور التوفيق فصارت إخوانا فالحلق حجابهم عن القيام بأحياء سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قولاً وفعلاً وحالاً صفات نفوسهم فإذا تبدلت نعمت النفس ارتفع الحجاب وصحت المتابعة ووقعت الموافقة في كل شيء مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجبت المحبة من الله تعالى عند ذلك قال الله تعالى (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) جعل متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم آية محبة العبد ربه وجعل جزاء العبد على حسن متابعة الرسول محبة الله إياه فأوفر الناس حظاً من متابعة الرسول أوفرهم حظاً من محبة الله تعالى والصوفية من بين طوائف الاسلام ظفروا بحسن المتابعة لأنهم اتبعوا أقواله فقاموا بما أمرهم ووقفوا عما نهاهم قال الله تعالى (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) ثم اتبعوه في أعمالهم من الجد والاجتهاد في العبادة

والتهجد والنوافل من الصوم والصلاة وغير ذلك ورزقوا بركة المتابعة في الأقوال
 والأفعال التخلق بأخلاقه من الحياء والحلم والصفح والعفو والرأفة والشفقة
 والمدارة والنصيحة والتواضع ورزقوا قسطا من أحواله من الخشية والمكينية
 والهيبة والتعظيم والرضا والصبر والزهد والتوكل فاستوفوا جميع أقسام المتابعات
 وأحيوا سنته بأقصى الغايات * قيل لعبد الواحد بن زيد من الصوفية عندك
 قال القائمون بمعقولهم على فهم المنة والما كفون عليها بقلوبهم والمعتصمون
 بمسيدهم من شر نفوسهم هم الصوفية وهذا وصف تام وصفهم به فكان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم دائم الافتقار إلى مولاه حتى يقول لا تكفى إلى نفسى
 طرفة عين كلاًنى كلاءة الوليد ومن أشرف ما عقر به الصوفى من متابعة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الوصف وهو دوام الافتقار ودوام الالتجاء
 ولا يتحقق بهذا الوصف من صدق الافتقار إلا عبد كوشف باطنه بصفاء
 المعرفة وأشرق صدره بنور اليقين وخلص قلبه إلى بساط القرب وخلأ مره
 بلذاذة المسامرة فبقيت نفسه بين هذه الأشياء كلها أسيرة مأمودة ومع ذلك
 كله يراها مآدى كل شر وهى بمثابة النار لو بقيت منها شرارة أحرقت ظالمها وهى
 وشيكة الرجوع سريعة الانقلاب والانتقال قاله تعالى بكال لطفه عرفها إلى
 الصوفى وكشفها له على شئ من معنى ما كشفه لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 فهو دائم الاستغاثة إلى مولاه من شرها وكأنها جعلت سوطاً للعبد تسوقه
 لمعرفته بشرها مع المحضات إلى جناب الالتجاء وصدق الافتقار والدعاء فلا
 يخلو الصوفى عن مطالعتها أدنى ساعة كما لا يخلو عن ربه أدنى ساعة وربط
 معرفتها بمعرفة الله تعالى فيها ورد من عرف نفسه فقد عرف ربه كربط معرفة
 الليل بمعرفة النهار ومن الذى يقوم بأحياء هذه المنة من سنن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم غير الصوفى العالم بالله الزاهد فى الدنيا المتمسك من التقوى بأوثق
 العرى ومن الذى يهتدى إلى فائدة هذه الحال غير الصوفى فدوام افتقاره
 إلى ربه تمسك بجناب الحق ولياذ به وفى هذا اللياذ استغراق الروح واستتباع
 القلب إلى محل الدعاء وفى انجذاب القلب إلى محل الدعاء بلسان الحال والكون

فيه نبو النفس عن مستقرها من الاقسام العاجلة وتزولها إليها في مدارج العلم بحفوفة بحراسة الله تعالى ودرجاته والنفس المدبرة بهذا التدبير من حسن تدبير الله تعالى مأمونة الغائبة من الغل والغش والحقود والحسد وسائر المذمومات فهذا حال الصوفي « ويجمع جل حال الصوفي شيآن هما وصف الصوفية » وإليهما الإشارة بقوله تعالى (الله يجتبي إليه من يشاء ويهدي إليه من ينيب) فقوم من الصوفية خصوا بالاجتناب العرف وقوم منهم خصوا بالهداية بشرط مقدمة الانابة فالاجتناب المحض غير معلل بكسب العبد وهذا حال المحبوب المراد ببادئ الحق بمنحه وموابه من غير سابقة كسب منه يسبق كشف اجتهاده وفي هذا أخذ بطائفة الصوفية رفعت الحجب عن قلوبهم وبأدغم سطوع نور اليقين فأثار نازل الحال فيهم شهوة الاجتهاد والأعمال فأقبلوا على الأعمال باللذاذة والعيش فيها قررة أعينهم فسهل الكشف عليهم الاجتهاد كما سهل على سحرة فرعون لذاذة النازل بهم من صفو العرقان تحمل وعيد فرعون فقالوا لن نؤثر على ما جاءنا من البينات * قال جعفر الصادق رضي الله عنه وجدوا أرواح المناة القديمة بهم فالتجروا إلى السجود شكرا وقالوا آمنا برب العالمين (أخبرنا) أبو زرعة طاهر ابن أبي الفضل اجازه قال أنا أبو بكر أحمد بن علي بن خلف اجازه قال أنا عبد الرحمن السلمى قال سمعت منصورا يقول سمعت أبا موسى الرقاق يقول سمعت أبا سعيد الخزاز يقول أهل الخالصة الذين هم المرادون اجتنبوا مولاهم وأكمل لهم النعمة وهياً لهم الكرامة فأسقط عنهم حركات الطلب فصارت حركاتهم في العمل والخدمة على الألفة والذكر والتنعم بمناجاته والاتفراد بقربه وبهذا الاسناد إلى أبي عبد الرحمن السلمى قال سمعت علي بن سعيد يقول سمعت أحمد بن الحسن الحصى يقول سمعت فاطمة المعروفة بجوريرة تلميذة أبي سعيد تقول سمعت الخراز يقول المراد محمول في حاله معان على حركاته وسعيه في الخدمة مكفى مصون عن الشواهد والنواظر وهذا الذى قاله الشيخ أبو سعيد هو الذى اشتبه حقيقة على طائفة من الصوفية ولم يقولوا بالكثارة من النوافل وقد رأوا جمعا من المشايخ قلت نوافلهم فظنوا ان ذلك حال محتمر على الإطلاق ولم يعلموا ان الذين تركوا النوافل واقتصروا على القرائض

كانت بداياتهم بدايات المريدين فلما وصلوا إلى روح الحال وأدركتهم الكشوف
بعد الاجتهاد امتلأوا بالحال فطرحوا نوافل الأعمال فأما المرادون فبقى عليهم
الأعمال والنوافل وفيها قرة أعينهم وهذا آتم وأكمل من الأول فهذا الذي
أوضحناه أحد طريقى الصوفية فأما الطريق الآخر طريق المريدين وهم الذين شرطوا
لهم الانابة فقال الله تعالى (ويهdy إليه من ينيب) فطولبوا بالاجتهاد أولا قبل
الكشوف قال الله تعالى (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا) يدرجهم الله تعالى
فى مدارج الكسب بأنواع الرياضات والمجاهدات وسهر الدايجر وظلمأ الهواجر
تتأجج فيهم نيران الطلب وتتججج دونهم لوامع الارب يتقلبون فى رمضاء
الارادة وينخلعون عن كل مألوف وعادة وهى الانابة التى شرطها الحق سبحانه
وتعالى لهم وجعل الهداية مقرونة بها وهذه الهداية آتفا هداية خاصة لأنها
هداية إليه غير الهداية العامة التى هى الهدى إلى أمره ونهيه بمقتضى المعرفة
الأولى وهذا حال السالك المحب المريد فكانت الانابة غير الهداية العامة فأثمرت
هداية خاصة واهتدوا إليه بعد أن اهتدوا له بالكابدات فخلصوا من مضيق
العسر إلى فضاء اليسر وبرزوا من وهج الاجتهاد إلى روح الاحوال فسبق اجتهادهم
كشوفهم والمرادون سبق كشوفهم اجتهادهم (أخبرنا) الشيخ الثقة أبو الفتح
محمد بن عبد الباقي قال أنا أبو الفضل أحمد بن أحمد قال أنا الحافظ أبو نعيم الاصفهاني
قال حدثنا محمد بن الحسين بن موسى قال سمعت محمد بن عبد الله الرازى يقول سمعت أبا محمد
الجريرى يقول سمعت الجنيد رحمه الله عليه يقول ما أخذنا التصوف عن القليل والقال
ولكن عن الجرع وترك الدنيا وقطع المألوفات والمستحسنات فقال محمد بن خفيف
الارادة سمو القلب لطلب المراد وحقيقة الارادة استدامة الجد وترك الراحة
وقال أبو عثمان المريد الذى مات قلبه عن كل شئ دون الله تعالى فيريد الله وحده ويريد
قربه ويشتاق إليه حتى تذهب شهوات الدنيا عن قلبه لشدة شوقه إلى ربه وقال أيضا
عقوبة قلب المريدين أن يحجبوا عن حقيقة المعاملات والمقامات إلى أضدادها
فهذان الطريقان مجعمان أحوال الصوفية ودونهما طريقان آخران ليسا من طرق
التحقق بالتصوف * أحدهما مجذوب أبقي على جذبته مارد إلى الاجتهاد بعد

الكشف * والثاني مجتهد متعبد ما خلاص إلى الكشف بعد الاجتهاد والصوفية في طريقهما باب مزيدهم وصحة طريقهم بحسن المتابعة ومن ظن أن يبلغ غرضاً أو يظهر بمراد لا من طريق المتابعة فهو مخذول مغرور (أخبرنا) شيخنا أبو النجيب المهروردي قال أنا عصام الدين عمر بن أحمد الصفار قال أنا أبو بكر أحمد بن علي بن خلف قال أنا أبو عبد الرحمن قال سمعت نصير بن أبي نصر يقول سمعت قسماً غلام الرقاق يقول سمعت أبا سعيد المكري يقول سمعت أبا سعيد الخزاز يقول كل باطن يخالفه ظاهر فهو باطل وكان يقول الجنيد رحمه الله علمنا هذا مشتبكاً بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم * وقال بعضهم من أمر السنة على نفسه قولاً وفعلاً نطق بالحكمة ومن أمر الهوى على نفسه قولاً وفعلاً نطق بالبدعة * حكى أن أبا يزيد البسطامي رحمه الله قال ذات يوم لبعض أصحابه قم بنا حتى ننظر إلى هذا الرجل الذي قد شهر نفسه بالولاية وكان الرجل في ناحيته مقصوداً ومشهوراً بالهدو والعبادة فمضينا إليه فلما خرج من بيته يقصد المسجد رمى بزاقه نحو القبلة فقال أبو يزيد أنصرفوا فأنصرف ولم يسلم عليه وقال هذا رجل ليس بمأمون على أدب من آداب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف يكون مأموناً على ما يدعيه من مقامات الأولياء والصدّيقين (وسئل) خادم الشبلي رحمه الله ماذا رأيت منه عند موته فقال لما أمسك لسانه وعرق جبينه مشد إلى أن وضعتي للصلاة فوضأته ففستت تحليل لحيته فقبض على يدي وأدخل أصابعي في لحيته يخللها (وقال) سهل بن عبد الله كل وجد لا يشهد له الكتاب والمنه فباطل هذا حال الصوفية وطريقهم وكل من يدعى حالاً على غير هذا الوجه فدع مفتون كذاب

﴿ الباب الخامس في ماهية التصوف ﴾

أخبرنا الشيخ أبو زرعة طاهر بن أبي الفضل في كتابه قال أنا أبو بكر أحمد بن علي بن خلف الشيرازي إجازة قال أنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي قال أنا إبراهيم بن أحمد بن عبد بن رجا قال حدثنا عبد الله بن أحمد البغدادي قال حدثنا عثمان بن سعيد قال حدثنا عمر بن أسد عن مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل شيء مفتاح ومفتاح الجنة حب المماكين والفقراء الصبر ثم جلساء الله يوم القيامة قال فقر كائن في ماهية التصوف وهو أساسه وبه قوامه * قال رويم التصوف

مبنى على ثلاث خصال التمسك بالفقر والافتقار والتحقق بالبذل والايثار وترك
التعرض والاختيار وقال الجنيد وقد سئل عن التصوف فقال أن تكون مع الله
بلا علاقة (وقال) معروف الكرخي التصوف الأخذ بالحقائق واليأس مما في أيدي
الخلائق فمن لم يتحقق بالفقر لم يتحقق بالتصوف (وسئل الشبلي) عن حقيقة
الفقر فقال أن لا يستغنى بشيء دون الحق (وقال) أبو الحسين النوري نعت الفقير
السكون عند العدم والبذل والايثار عند الوجود (وقال) بعضهم ان الفقير
الصادق ليحترز من الغنى حذر أن يدخل عليه الغنى فيفسد فقره كما أن الغنى
يحترز من الفقير حذر أن يدخل عليه الفقر فيفسد عليه غناه (وبلاسناد الذي
سبق إلى أبي عبد الرحمن) قال سمعت أبا عبد الرحمن الرازي يقول سمعت مظفرا
القرميسني يقول الفقير الذي لا يكون له إلى الله حاجة قال وسمعتة يقول سألت
أبا بكر المصري عن الفقير فقال الذي لا يملك ولا يملك * (قوله لا يكون له إلى
الله حاجة) * معناه أنه مشغول بوظائف عبوديته تام النقة بربه عالم بحسن كلالته
به لا يحوجه إلى رفع الحاجة لعلمه بعلم الله بحاله فيرى السؤال في البين زيادة
وأقوال المشايخ تتنوع معانيها لأنهم أشاروا فيها إلى أحوال في أوقات دون
أوقات ونحتاج في تفصيل بعضها من البعض إلى الضوابط فقد تذكر أشياء في
معنى التصوف ذكر مثلها في معنى الفقر وتذكر أشياء في معنى الفقر ذكر مثلها في معنى
التصوف وحيث وقع الاشتباه فلا بد من بيان فصل فقد تشبهت الاشارات في الفقر بمعاني
الزهد تارة وبمعاني التصوف تارة ولا يتبين للمسترشد بعضها من البعض فنقول
التصوف غير الفقر والزهد غير الفقر والتصوف غير الزهد فالتصوف اسم جامع
لمعاني الفقر ومعاني الزهد مع مزيد أوصاف وإضافات لا يكون بدونها الرجل
صوفيا وإن كان زاهدا وفقيرا * قال أبو حفص التصوف كاه آداب لكل وقت
أدب ولكل حال أدب ولكل مقام أدب فمن لزم آداب الأوقات بلغ مبلغ الرجال
ومن ضيع الآداب فهو بعيد من حيث بطن القرب ومردود من حديث يرجو
القبول (وقال أيضاً) حسن أدب الظاهر عنوان حسن أدب الباطن لأن النبي
صلى الله عليه وسلم قال لو خشع قلبه لخشعت جوارحه (أخبرنا) الشيخ

رضي الدين أحمد بن إسماعيل أجازة قال أنا الشيخ أبو المظفر عبد المنعم قال أخبرني
والذي أبو القاسم القشيري قال سمعت محمد بن أحمد بن يحيى الصوفي يقول سمعت
عبد الله بن علي يقول سئل أبو عبد الجري عن التصوف فقال الدخول في كل
خلق سني والخروج عن كل خلق ذني فإذا عرف هذا المعنى في التصوف من
حصول الأخلاق وتبديلها واعتبر حقيقته يعلم أن التصوف فوق الزهد وفوق الفقر
وقيل نهاية الفقر مع شرفه هو بداية التصوف وأهل الشام لا يفرقون بين التصوف والفقر
يقولون قال الله تعالى (للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله) هذا وصف الصوفية
والله تعالى مبالغ في فقره وسأوضح معنى يفتقر الحال به بين التصوف والفقر نقول
الفقر في فقره متمسك به متحقق بفضل يؤثره على الغنى متطلع إلى ما تحقق من
العوض عند الله حيث يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل فقراء أمي
الجنة قبل الأغنياء بنصف يوم وهو خمسمائة عام فكلمة لاحظ العوض الباقي
أمسك عن الحاصل الفاني وطائق الفقر والقلة وخشى زوال الفقر لقوات القضية
والعوض وهذا عين الاعتلال في طريق الصوفية لأنه تطلع إلى الاعراض وترك
الاجهاد والصوفي يترك الأشياء لا للأعراض الموعودة بل للأحوال الموجودة
فانه ابن وقته وأيضاً ترك الفقير الحظ العاجل واغتنامه الفقر اختيار منه وإرادة
والاختيار والإرادة علة في الحال الصوفي لأن الصوفي صار قائماً في الأشياء بإرادة
الله تعالى لا بإرادة نفسه فلا يرى فضيلة في صورة فقر ولا في صورة غنى وإنما
يرى القضية فيم يوقفه الحق فيه ويدخله عليه ويعلم الاذن من الله تعالى في
الدخول في الشيء وقد يدخل في صورة سعة مباينة للفقر باذن من الله تعالى ويرى
القضية حينئذ في السعة لمكان الاذن من الله فيه ولا يفسح في السعة والدخول
فيها الصادقين إلا بعد أحكامهم علم الاذن وفي هذا منزلة للاقدام وباب دعوي
للمدعين وما من حال يتحقق به صاحب الحال إلا وقد يحكيه راكب الحال
ليهلك من هلك عن بينة ويحيا من حي عن بينة فإذا اتضح ذلك ظهر الفرق
بين الفقر والتصوف وعلم أن الفقر أساس التصوف وبه قوامه على معنى أن
الوصول إلى رتب التصوف طريقه الفقر لا على معنى أنه يلزم من وجود التصوف

وجود الفقر (قال) الجنيد رحمة الله عليه التصوف هو أن يمتك الحق عنك ويحييك به وهذا المعنى هو الذي ذكرناه من كونه قائماً في الأشياء بالله لا بنفسه والفقير والزاهد مكوّنان في الأشياء بنفسهما واقفان مع إرادتهما مجتهدان مبلغ علمهما والصوفي منهم لنفحة مستقل لعلمه غير راكن إلي معلومه قائم بمراد ربه لا بمراد نفسه (قال) ذوالنون المصري رحمة الله عليه الصوفي من لا يتعبه طلب ولا يرعبه سلب (وقال أيضاً) الصوفية آثروا الله تعالى على كل شيء فأثروا الله على كل شيء فكان من إشارتهم أن آثروا علم الله على علم نفوسهم وإرادة الله على إرادة نفوسهم * (قيل لبعضهم) * من أصحب من الطوائف قال الصوفية فإن للقبائح عندهم وجها من المعاذير وليس للكبير من العمل عندهم وقع يرفعونك به فتعجبك نفسك وهذا علم لا يوجد عند الفقير والزاهد لأن الزاهد يستعظم الترك ويستقبح الأخذ وهكذا الفقير وذلك لضيق وطائهم ووقوفهم على حد علمهم وقال بعضهم الصوفي من إذا استقبله حالان حسنان أو خلقان حسنان يكون مع الأحسن والفقير والزاهد لا يعيزان كل التمييز بين الخلقين الحسنين بل يختاران من الاخلاق أيضاً ما هو أدعى إلى الترك والخروج عن شواغل الدنيا كما كان في ذلك بملهمهما والصوفي هو المستبين الأحسن من عند الله بصدق اتجاهه وحسن إنابته وحظ قربه ولطيف الوجه وخروجه إلى الله تعالى لعلمه بربه وحظه من محادثته ومكاملته * قال رويم التصوف استرسال النفس مع الله تعالى على ما يريد * وقال عمرو بن عثمان المكي التصوف أن يكون العبد في كل وقت مشغولاً بما هو أولى في الوقت وقال بعضهم التصوف أوله علم وأوسطه عمل وآخره موهبة من الله تعالى وقيل التصوف ذكر مع اجتماع ووجد مع استماع وعمل مع اتباع وقيل التصوف ترك التكلف وبذل الروح وقال سهل بن عبد الله الصوفي من صفا من الكدر وامتلاء من الفكر وانقطع إلى الله من البشر واستوى عنده الذهب والمدر (وسئل) بعضهم عن التصوف فقال تصفية القلب عن موافقة البرية ومفارقة الاخلاق الطبيعية وإيجاد صفات البشرية ومجانبة الدواعي النفسانية ومنازلة الصفات الروحانية والتعلق بعلوم الحقيقة واتباع الرسول في الشريعة

(قال) ذوالنون المصري رأيت ببعض سواحل الشام امرأة فقلت من أين أقبلت قالت من عند أقوام تتجافى جنوبهم عن المضاجع فقلت وأين تريدن قالت إلى رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله فقلت صفهم لي فأنشأت

قوم همومهم بالله قد عقلت فالحم هم تسمو إلي أحد
فطلب القوم مولاهم وسيدهم عليه السلام يا حمن مطلبهم لئلا واحد الصمد
ما أن تنازعهم دنيا ولا شرف من المطاعم واللذات والولد
ولا للبس ثياب فائق ألق ولا روح مرور حل في بلد
إلا مسارعة في أثر منزلة قد قارب الخطوفها بأعد الأبد
فهم رهائن غدران وأودية في الشوامخ تلقا مع العدد

(قال الجنيد) * الصوفي كالارض يطرح عليها كل قبيلع ولا يخرج منها إلا كل ملبس (وقال أيضا) هو كالارض يطؤها البر والفاجر وكالسحاب يظل كل شيء وكالقطر يحق كل شيء وأقوال المشايخ في ماهية التصوف تزيد على ألف قول ويطول نقلها ونذكر ضابطا يجمع جل معانيها فإن الالفاظ وإن اختلفت متقاربة المعاني فنقول الصوفي هو الذي يكون دائم التصفية لا يزال يصفي الاوقات من شوب الآكدار بتصفية القلب عن شوب النفس ويعينه على هذه التصفية دوام افتقاده إلى مولاه فبدوام الافتقار ينشأ من الكدر وكلما تحركت النفس وظهرت بصفة من صفاتها أدركها بصيرته الناقدة وفر منها إلى ربه فبدوام تصفيته هميمته وبحركة نفسه تفرقة وكدره فهو قائم بربه على قلبه وقائم بقلبه على نفسه قال الله تعالى (كونوا قوامين لله شهداء بالقسط) وهذه القوامية فعل على النفس هو التحقق بالتصوف قال بعضهم التصوف كله اضطراب إذا وقع المكون فلا تصوف والسرفية أن الروح مجذوبة إلى الحضرة الالهية يعني أن روح العوفي متطلعة منجذبة إلى مواطن القرب والنفس بوضعها رسوب إلى طامها وانقلاب على عقبها ولا بد للصوفي من دوام الحركة بدوام الافتقار ودوام التفرار وحمم التنفد لمواقع أصابات النفس ومن وقف على هذا المعنى يجد في معنى العوفي جميع المتفرق في الاشارات

﴿ الباب السادس في ذكر تسميتهم بهذا الاسم ﴾

أخبرنا الشيخ أبو زرعة طاهر بن محمد بن طاهر قال أخبرني والذي قال أنا أبو علي الشافعي بمكة حرسها الله تعالى قال أنا أحمد بن إبراهيم قال أنا أبو جعفر محمد بن إبراهيم قال أنا أبو عبد الله الحزومي قال حدثنا سفيان عن مسلم عن أنس ابن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحجب دعوة العبد ويركب الحمار ويلبس الصوف فن هذا الوجه ذهب قوم إلى أنهم سموا صوفية نسبة لهم إلى ظاهر اللبسة لأنهم اختاروا لبس الصوف لكونه أرفق ولكونه كان لباس الأنبياء عليهم السلام * روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال مر بالصخرة من الرءاء سبعون نبيا حفاة عليهم العباء يؤمون البيت الحرام وقيل أن عيسى عليه السلام كان يلبس الصوف والشعر ويأكل من الشجر وبيت حيث أمسى * (وقال) * الحسن البصري رضى الله عنه لقد أدركت سبعين بدريا كان لباسهم الصوف * ووصفهم أبو هريرة وفضالة بن عبيد فقال كانوا يخرون من الجوع تحميمهم الأعراب مجانين وكان لباسهم الصوف حتى أن بعضهم كان يعرق في ثوبه فيوجد منه رائحة الضأن إذا أصابه الغيث وقال بعضهم أنه ليؤذيني ريح هؤلاء أما يؤذيك ريحهم يخاطب رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فكانت اختياراتهم للباس الصوف لتركهم زينة الدنيا وقناعتهم بسد الجوعة وستر العورة واستغراقهم في أمر الآخرة فلم يتفرغوا للملاذ النفوس وراحاتها لشدة شغلهم بخدمة مولاهم وانصرافهم إلى أمر الآخرة وهذا الاختيار يلائم ويناسب من حيث الاشتقاق لأنه يقال تصوف إذا لبس الصوف كما يقال تقمص إذا لبس القميص ولما كان حالهم بين سير وطير لتقلبهم في الأحوال وارتقائهم من طال إلي أعلا منه لا يقيدهم وصف ولا يحبسهم نعمت وأبواب المزيد علما وحالا عليهم مفتوحة بواطنهم معدن الحقائق وجمع العلوم فلما تعذر تقلدهم بحال تيسر لهم لتنوع وجدانهم وتجنس مزيجهم نسبوا إلي ظاهر اللبسة وكان ذلك أبين في الإشارة إليهم وأدعى إلي حصر وصفهم لأن لبس الصوف كان غالباً على المتقدمين من سلفهم وأيضاً لأن حالهم حال المتربين كما سبق ذكره ولما كان الاعتزاء إلى

القرب وعظم الاشارة إلى قرب الله تعالى أمر صعب يعز كشفه والاشارة إليه وقعت الاشارة إلي زعيم ستر الحالم وغيره على عزيز مقامهم أن تكثر الاشارة إليه وتداوله الألسنة فكان هذا أقرب إلي الأدب والادب في الظاهر والباطن والقول والفعل عماد أمر الصوفية وفيه معنى آخر وهو ان نسبتهم إلى اللبنة تنجي عن تقلبهم من الدنيا وزهدهم فيما تدعو النفس إليه بالهوى من الملبوس الناعم حتى ان المبتدي المريد الذي يؤثر طريقهم ويحب الدخول في أمرهم يوطن نفسه على التقشف والتقليل ويعلم أن المأكل أيضاً من جنس الملبوس فيدخل في طريقهم على بصيرة وهذا أمر منهوم معلوم عند المبتدي والاشارة إلى شيء من حالمهم في تسميتهم بذلك أبعد من فهم أبواب البدايات فكان تسميتهم بهذا أنفع وأولي وأيضاً غير هذا المعنى مما يقال أنهم سمو صوفية لذلك يتضمن دعوى وإذا قيل سمو صوفية للبسم الصوف كان أبعد من الدعوى وكل ما كان أبعد من الدعوى كان أليق بحالمهم وأيضاً لأن لبس الصوف حكم ظاهر على الظاهر من أمرهم ونسبتهم إلى أمر آخر من حال أو مقام أمر باطن والحكم بالظاهر أوفق وأولى فالقول بأنهم سمو صوفية للبسم الصوف أليق وأقرب إلي التواضع ويقرب أن يقال لما آثروا الذبول والخول والتواضع والانكسار والتخفي والتوازي كانوا كالخرقة الملقاة والصوفة المرمية التي لا يرغب فيها ولا يلتفت إليها فيقال صوفي نسبة إلى الصوفة كما يقال كوفي نسبة إلى الكوفة وهذا مذكروه بعض أهل العلم والمعنى المقصود به قريب ويلائم الاشتقاق ولم يزل ابرار الصوف اختيار الصالحين والزهاد والمتقشفين والعباد (أخبرنا) أبو زرعة طاهر عن أبيه قال أنا عبد الرزاق بن عبد الكريم قال أنا أبو الحسن محمد بن محمد قال حدثنا أبو علي إسماعيل بن محمد قال حدثنا الحسن بن عرفة قال حدثنا خلف بن خليفة عن حميد ابن الأعرج عن عبد الله بن الحرث عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم كلم الله تعالى موسى عليه السلام كان عليه جبة صوف وسراويل صوف وكساء صوف وكفه من صوف ونعلاه من جلد حمار غير مذكى وقيل سمو صوفية لانهم في الصف الاول بين يدي الله

عز وجل بارتفاع همهم واقبالهم على الله تعالى بقلوبهم ووقوفهم بسرائرهم بين يديه وقيل كان هذا الاسم في الاصل صفوى فاستقل ذلك وجعل صوفيا وقيل سموا صوفية نسبة إلى الصفة التي كانت لفقراء المهاجرين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين قال الله تعالى فيهم (للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضربا في الارض) الآية * وهذا ان كان لا يستقيم من حيث الاشتقاق اللغوي ولكن صحيح من حيث المعنى لان الصوفية يشاكل حالهم حال أولئك اكونهم مجتمعين متآلفين متصاحبين لله وفي الله كأصحاب الصفة وكانوا نحوا من أربعائة رجل لم تكن لهم مساكن بالمدينة ولا عشائر جمعوا أنفسهم في المسجد كاجتماع الصوفية قديما وحديثا في الزوايا والربط وكانوا لا يرجعون إلى زرع ولا إلى ضرع ولا إلى تجارة كانوا محتطون ويرضخون النوى بالنهار وبالليل يشتغلون بالعبادة وتعلم القرآن وتلاوته وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يواسيهم ويحث الناس على مواساتهم ويجلس معهم ويأكل معهم وفيهم نزل قوله تعالى (ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه) وقوله تعالى (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي) ونزل في ابن أم مكتوم قوله تعالى (عبس وتولى أن جاءه الأعمى) وكان من أهل الصفة فعوتب النبي صلى الله عليه وسلم لأجله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صاحهم لا ينزع يده من أيديهم وكان يفرقهم على أهل الجدة والسعة يبعث مع واحد ثلاثة ومع الآخر أربعة وكان سعد بن معاذ يحمل إلى بيته منهم ثمانين يطعمهم وقال أبو هريرة رضي الله عنه لقد رأيت سبعين من أهل الصفة يصلون في ثوب واحد منهم من لا يبلغ ركبتيه فإذا ركع أحدهم قبض يديه بخافة أن تبدو عورته (وقال) بعض أهل الصفة جئنا جماعة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقلنا يا رسول الله أحرق بطوننا التمر فسمع بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فصعد المنبر ثم قال ما بال أقوام يقولون أحرق بطوننا التمر أما علمتم أن هذا التمر هو طعام أهل المدينة وقد واسونا به وواسيناكم بما واسونا به والذي نفس محمد بيده ان منذ شهرين لم يرتفع من بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم دخان للخبز وليس لهم إلا الأسودان الماء

والتمر (أخبرنا) الشيخ أبو الفتح محمد بن عبد الباقي في كتابه قال أنا الشيخ أبو بكر ابن زكريا الطريثي قال أنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي قال حدثنا محمد بن محمد بن سعيد الاعاملي قال حدثنا الحسن بن يحيى بن سلام قال حدثنا محمد بن علي الترمذي قال حدثني سعيد بن حاتم البلخي قال حدثنا سهل بن أسلم عن خلاد بن محمد عن أبي عبد الرحمن السكري عن يزيد النحوي عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهم قال وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أعل أهل الصفة فرأي فقرهم وجهدهم وطيب قلوبهم فقال ابشروا يا أصحاب الصفة فمن بقى منكم على النعت الذي أتم عليه اليوم راضياً بما هو فيه فإنه من رفقائي يوم القيامة (وقيل) كان منهم طائفة بخراسان يأوون إلى الكهوف والمغارات ولا يسكنون اقمري والمدن يسمونهم في خراسان شكفتية لأن شكفت اسم الغار ينسبونهم إلى المأوى والمحتقر وأهل الشام يسمونهم جوعية والله تعالى ذكر في القرآن طوائف الخير والصالح فسمى قوما أبرارا وآخرين مقرين ومنهم الصابرون والصادقون والذاكرون والمحبون واسم الصوفي مشتغل على جميع المتفرق في هذه الأسماء المذكورة وهذا الاسم لم يكن في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل كان في زمن التابعين (ونقل) عن الحسن البصري رحمه الله عليه أنه قال رأيت صوفيا في الطواف فأعطيته شيئا فلم يأخذه وقال ممى أربع دوانيق يكفيني مامعى ويشيد هذا ماروى عن سفيان أنه قال لولا أبو هاشم الصوفي ما عرفت دقيق الرياء وهذا يدل على أن هذا الاسم كان يعرف قديما وقيل لم يعرف هذا الاسم إلى المائتين من الهجرة العربية لأن في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمون الرجل صحابيا لشرف صحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكون الإشارة إليها أولى من كل إشارة وبعد انقراض عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخذ منهم العلم سمي تابعيا ثم لما تقادم زمان الرسالة وبعد عهد النبوة وانقطع الوحي سماوى وتوارى النور المصطفوى واختلفت الآراء وتوعدت الانحاء وتفرقت كل ذي رأى رأيه وكدر شرب العلوم شوب الأهوية وزعزعت أبنية المتقين واضطربت عزائم الزاهدين وغلبت الجهالات وكشف حجابها وكثرت العادات وتملتكت أربابها وتزخرت الدنيا وكثر خطاؤها تفرقت طائفة بأعمال صالحة وأحوال سنية وصدق في

العزيزة وقوة في الدين وزهدوا في الدنيا ومحبتها واغتنموا العزلة والوحدة واتخذوا
لنفوسهم زوايا يجتمعون فيها تارة وينفردون أخرى أسوة بأهل الصفة تاركين
للاسباب متبتلين إلى رب الأرباب فأنعم لهم صالح الأعمال سنى الأحوال وتنبأ لهم
صفاء الفهوم لقبول العلوم وصار لهم بعد اللسان لسان وبعد العزلة عرفان وبعد
الايان إيمان كما قال حارثة أصبحت مؤمناً حقا حيث كوشف برتبة في الايمان غير
ما يتعاهدها فصار لهم بمقتضى ذلك علوم يعرفونها وإشارات يتعاهدها فحرروا
لنفوسهم اصطلاحات تشير إلى معان يعرفونها وتعرف عن أحوال يجدونها فأخذ
ذلك الخلف عن السلف حتى صار ذلك رسماً ممتزجاً وخبراً مستقراً في كل عصر وزمان
فظهر هذا الامم بينهم وتسموا به وسموا به فالاسم ممتهم والعلم بالله صفتهم والعبادة
حليتهم والتقوى شعارهم وحقائق الحقيقة أمرارهم زراع النائل وأصحاب النائل
سكان قباب الغيرة وقطان ديار الحيرة لهم مع الساعات من امداد فضل الله مزيد ولهب
شوقهم يتأجج ويقول هل من مزيد اللهم احشرنا في زميرهم وارزقنا حالاتهم
والله أعلم

﴿ الباب السابع في ذكر المنصوف والمتشبه به ﴾

(أخبرنا) شيخنا شيخ الاسلام أبو النجيب السهروردي اجازة قال أنا الشيخ
أبو منصور بن خيرون قال أنا أبو محمد الحسن بن علي الجوهري اجازة قال أنا محمد
ابن العباس بن زكريا قال أنا أبو محمد يحيى بن محمد بن صاعد الاصفهاني قال حدثنا الحسين
ابن الحسن المروزي قال أنا عبد الله بن المبارك قال أنا المعتمر بن سليمان قال أنا حميد
الطويل عن أنس بن مالك قال جاء رجل إلى النبي عليه الصلاة والسلام فقال يا رسول الله
حتى قيام الساعة فقام رسول الله ﷺ إلى الصلاة فلما قضى الصلاة قال أين المائل عن
الساعة فقال الرجل أنا يا رسول الله قال ما أعددت لها قال ما أعددت لها كثير صلاة ولا
صيام أو قال ما أعددت لها كبير عمل إلا أني أحب الله ورسوله فقال النبي عليه الصلاة
والسلام المرء مع من أحب أو أنت مع من أحببت قال أنس فما رأيت المسلمين فرحوا
بشيء بعد الاسلام فرحهم بهذا فالتشبه بالصوفية ما اختار التشبه بهم دون غيرهم من
الطوائف إلا لجهته إياهم وهو مع تقصيره عن القيام بما هم فيه يكون معهم لموضع إرادته
(٤ - عوارف المعارف)

ومحبته وقد ورد بلفظ آخر أوضح من الخبر الذي رويناه في المعنى * روى عبادة ابن الصامت عن أبي ذر الغفاري قال قلت يا رسول الله الرجل يحب القوم ولا يستطيع أن يعمل كعملهم قال أنت يا أبا ذر مع من أحببت قال قلت فاني أحب الله ورسوله قال فانك مع من أحببت قال فأما هذا أبو ذر فأما هذا رسول الله ﷺ فحبة المتشبه بإمام لا تكون إلا لتنبيه روحه لما تنبهت له أرواح الصوفية لأن محبة أمر الله وما يقرب إليه ومن يقرب منه تكون بجاذب الروح غير أن المتشبه تعوق بظلمة النفس والصوفي تخلص من ذلك والمتصوف متطلع إلى حال الصوفي وهو مشارك ببقاء شيء من صفات نفسه عليه للمتشبه وطريق الصوفية أوله إيمان ثم علم ثم ذوق فالتشبه صاحب إيمان والایمان بطريق الصوفية أصل كبير * قال الجنيد رحمة الله عليه الايمان بطريقا هذا ولاية ووجه ذلك ان الصوفية تميزوا بأحوال عزيزة وآثار مستغربة عند أكثر الخلق لأنهم مكاشفون بالقدر وغرائب العلوم وأشاراتهم إلى عظيم أمر الله والقرب منه والایمان بذلك إيمان بالقدرة وقد أنكر قوم من أهل الملّة كرامات الأولياء والایمان بذلك إيمان بالقدرة ولهم علوم من هذا القبيل فلا يؤمن بطريقهم إلا من خصه الله تعالى بمزيد عنايته فالتشبه صاحب إيمان والمتصوف صاحب علم لأنه بعد الايمان اكتسب مزيد علم بطريقةهم وصار له من ذلك مواجيد يستدل بها على سائرها والصوفي صاحب ذوق فللمتصوف الصادق نصيب من حال الصوفي وللمتشبه نصيب من حال المتصوف وهكذا سنة الله تعالى جارية أن كل صاحب حال له ذوق فيه لا بد أن يكشف له علم بحال أعلى مما هو فيه فيكون في الحال الأول صاحب ذوق وفي الحال الذي كوشف به صاحب علم وبحال فوق ذلك صاحب إيمان حتى لا يزال طريق الطلب مسلوكا فيكون في حال الذوق صاحب قدم وفي حال العلم صاحب نظرو وفي حال فوق ذلك صاحب إيمان قال الله تعالى (إن الأبرار لفي نعيم على الآرائك ينظرون) وصف الأبرار ووصف شرايهم ثم قال سبحانه وتعالى (ومزاجه من تسليم عيناً يشرب بها المقربون) فكان لشراب الأبرار مزج من شراب المقربين وللمعربين ذلك صرفا فللصوفي شراب صرف وللمتصوف من ذلك مزج في شرابه وللمتشبه مزج من شراب المتصوف والصوفي سبق إلى مقدار الروح من بساط القرب والمتصوف بالنسبة إلى الصوفي كالمتردد بالنسبة.

إلى الزاهد لأنه يفعل وتعمل وتسبب إشارة إلى ما بقى عليه من وصفه فهو مجتهد في طريقه سائر إلى ربه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيروا سبق المفردون قيل من المفردون يا رسول الله قال المستهترون بذكر الله وضع الذكرك عنهم أوزارهم فورردوا القيامه خفافا فالصوفي في مقام المفردين والمتصوف في مقام السائرين واصل في سيره إلى مقدار القلب من ذكر الله عز وجل ومراقبته بقلبه وتلذذه بنظره إلى نظر الله إليه فالصوفي في مقدار الروح صاحب مشاهدة والمتصوف في مقدار القلب صاحب مراقبة والمتشبه في مقاومة النفس صاحب مجاهدة وصاحب محاسبة فتلوين الصوفي بوجود قلبه وتلوين المتصوف بوجود نفسه والمتشبه لا تلوين له لأن التلوين لأرباب الأحوال والمتشبه مجتهد سالك لم يصل بعد إلى الأحوال والكل تجمعهم دائرة الاصطفاء قال الله تعالى (ثم أوردنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات) قال بعضهم الظالم الزاهد والمقتصد العارف والسابق المحب وقال بعضهم الظالم الذي يجزع من البلاء والمقتصد الذي يصبر عند البلاء والسابق الذي يتلذذ بالبلاء وقال بعضهم الظالم يعبد على الغفلة والعادة والمقتصد يعبد على الرغبة والرهبة والسابق يعبد على الهيبة والمنة وقال بعضهم الظالم يذكر الله بلسانه والمقتصد بقلبه والسابق لا ينسى ربه وقال أحمد بن حنبل الانطاكى رحمه الله الظالم صاحب الأقوال والمقتصد صاحب الأفعال والسابق صاحب الأحوال وكل هذه الأقوال قريبة التناسب من حال الصوفي والمتصوف والمتشبه وكلهم من أهل الفلاح والنجاح تجمعهم دائرة الاصطفاء وتؤلف بينهم نسبة التخصيص بالمنح والعطاء (أخبرنا) الشيخ العالم رضى الدين أبو الخير أحمد بن اسمعيل القزوينى أجازة قال أنا أبو سعد محمد بن أبي العباس قال أنا القاضي محمد بن سعيد قال أنا أبو إسحق أحمد بن محمد بن إبراهيم قال أخبرني الحسين بن محمد بن فنجويه قال حدثنا أحمد بن محمد بن رزمة قال حدثنا يوسف ابن حاتم الرازى قال حدثنا أبو أيوب سليمان بن داود قال حدثنا حصين بن نمير عن أبي ليلى عن أخيه عن أسامة بن زيد رضى الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال في قوله تعالى (فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات) كلهم في الجنة قال ابن عطاء الظالم الذي يحب الله من أجل الدنيا والمقتصد الذي يحب الله من أجل العقبي والسابق

هو الذي أسقط مراده بمراد الله فيه وهذا هو حال الصوفي فالتشبه تعرض لشيء من أمر القوم ويوجب له ذلك القرب منهم والقرب منهم مقدمة كل خير * (سمعت) * شيخنا يقول جاء بعض أبناء الدنيا إلى الشيخ أحمد الغزالي ونحن باصبيان يريد منه الخرقه فقال له الشيخ اذهب إلى فلان يشير إلى حتى يكلمك في معنى الخرقه ثم احضر حتى ألبسك الخرقه قال جاء إلى فذكرت له حقوق الخرقه وما يجب من رطية حقها وآداب من يلبسها ومن يؤهل للبسها فاستعظم الرجل حقوق الخرقه وجبن أن يلبسها فأخبر الشيخ بما تجدد عند الطالب من قولي له فاستحضرني وطابني على قولي له ذلك وقال بعثته إليك حتى تكلمه بما يزيد رغبته في الخرقه فكلمته بما فترت عزيمته ثم الذي ذكرته كله صحيح وهو الذي يجب من حقوق الخرقه ولكن إذا أئزنا المبتدى بذلك نفر وعجز عن القيام به فنحن نلبسه الخرقه حتى يتشبه بالقوم ويتزى بهم فيقر به ذلك من مجالسهم ومحافلهم وبيركة مخالطته معهم ونظره إلى أحوال القوم وسيرهم يحب أن يصلح مسلكهم ويصل بذلك إلى شيء من أحوالهم ويوافق هذا القول من الشيخ أحمد الغزالي ما أخبرنا شيخنا رحمه الله قال أنا عصام الدين عمر بن أحمد الصغار قال أنا أبو بكر أحمد بن علي بن خلف قال أنا الشيخ عبد الرحمن السلمي قال سمعت الحسين بن يحيى يقول سمعت جعفر أيقول سمعت أبا القاسم الجنيد يقول إذا لثيت الفقير فلا تبدها بالعلم وأبداه بالرفق فان العلم يوحشه والرفق يؤنسه ورفق الصوفية بالتشبهين بهم ينتفع المبتدى الطالب وكل من كان منهم أكمل حالا وأوفر علما كان أكثر دفقا بالمبتدى الطالب * (حكى) * عن بعضهم أنه يحبه طالب فكان يأخذ نفسه بآثرة المعاملات والمجاهدات ولم يقصد بذلك إلا نظر المبتدى إليه والتأدب بأدبه والاقتداء به في عمله وهذا هو الرفق الذي ما دخل في شيء إلا زانه فالتشبه الحقيقي له إيمان بطريق القوم وعمل بمقتضاه وسلوك واجتهاد على ما ذكرناه أنه صاحب مجاهدة ومحاسبة ثم يصير متصوفا صاحب مراقبه ثم يصير صوفيا صاحب مشاهدة فأما من لم يتطلع إلى حال المتصوف والصوفي بالتشبه ولا يقصد أوائل مقاصدهم بل هو مجرد نقب ظاهر من ظاهر الالبسة والمشاركة في الأزي والصورة دون السيرة والصفة فليس بتشبه بالصوفية لأنه غير محاك لهم بالدخول في بداياتهم فاذن هو متشبه بالتشبه يعترى إلى القوم بمجرد

لبيمه ومع ذلك هم القوم لا يشقى بهم جليهمهم وقد ورد من أشبه بقوم فهو منهم
 (أخبرنا) الشيخ أبو الفتح محمد بن سليمان قال أنا أبو الفضل حميد قال أنا الحافظ
 أبو نعيم الإصمغاني قال أنا عبد الله بن محمد بن جعفر قال حدثنا عمر بن أحمد بن أبي حاتم
 قال حدثنا إبراهيم بن محمد الشافعي قال حدثنا علي بن أحمد قال حدثنا علي بن علي المقدمي
 قال حدثنا محمد بن عبد الله بن ماهر قال حدثنا إبراهيم بن الأشعث قال حدثنا فضيل بن
 عياض عن سليمان الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله
 ﷺ **إِنَّ اللَّهَ مَلَأَكُمْ فَضْلًا عَنْ كِتَابِ النَّاسِ يَطُوفُونَ فِي الطُّرُقِ وَيَتَّبِعُونَ بِجَالِاسِ الذِّكْرِ**
فَإِذَا رَأَوْا قَوْمًا يَذْكُرُونَ اللَّهَ تَنَادَوْا هَلُمُّوا إِلَيْنَا حَاجَتُكُمْ فَيُخْفُونَهُمْ بِأَجْنَحَتِهِمْ إِلَى عَنَانِ
السَّمَاءِ فَيَقُولُ اللَّهُ وَهُوَ أَعْلَمُ مَا يَقُولُ عِبَادِي قَالُوا يَحْمَدُونَكَ وَيَسْبِحُونَكَ وَيُعْبَدُونَكَ
فَيَقُولُ وَهَلْ رَأَوْنِي فَيَقُولُونَ لَا فَيَقُولُ كَيْفَ لَوْ رَأَوْنِي قَالُوا لَوْ رَأَوْكَ كَانُوا أَشَدَّ
تَسْبِيحًا وَتَحْمِيدًا وَتَعْجِيدًا فَيَقُولُ مَا يَسْأَلُونَنِي قَالُوا يَسْأَلُونَكَ الْجَنَّةَ فَيَقُولُ وَهَلْ
رَأَوْهَا قَالُوا لَا فَيَقُولُ كَيْفَ لَوْ رَأَوْهَا قَالُوا لَوْ رَأَوْهَا كَانُوا أَشَدَّ لَهَا طَلَبًا وَعَلِيهَا
أَكْثَرُ حِرْصًا قَالُوا وَيَتَعَوِّذُونَ مِنَ النَّارِ فَيَقُولُ وَهَلْ رَأَوْهَا قَالُوا لَا فَيَقُولُ كَيْفَ لَوْ
رَأَوْهَا قَالُوا كَانُوا أَشَدَّ مِنْهَا تَعَوُّذًا وَأَشَدَّ فِرَارًا فَيَقُولُ أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ
فَيَقُولُ الْمَلِكُ فَهُمْ فَلَان لَيْسَ مِنْهُمْ إِنَّمَا جَاءَ لِحَاجَةٍ فَيَقُولُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى هُمُ الْجَلِيسَاءُ
 لا يشقى جليهمهم فلا يشقى جليهمهم والصوفية والمتشبه بهم والمحبة لهم
 ﴿ الباب الثامن في ذكر الملامتي وشرح حاله ﴾

قال بعضهم الملامتي هو الذي لا يظهر خيرا ولا يضر شرًا وشرح هذا هو أن الملامتي
 تشربت عروقه طعم الاخلاص وتحقق بالصدق فلا يجب أن يطلع أحد على حاله
 وأعماله (أخبرنا) الشيخ أبو زرعة طاهر بن أبي الفضل المقدمي اجازه قال أنا أبو بكر
 أحمد بن علي بن خلف الشيرازي اجازه قال أنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي قال سمعت
 علي بن سعيد وسأله عن الاخلاص ما هو قال سمعت علي بن إبراهيم وسأله عن الاخلاص
 ما هو قال سمعت محمد بن جعفر الخفاف وسأله عن الاخلاص ما هو قال سألت
 أحمد بن بشير عن الاخلاص ما هو قال سألت أبا يعقوب الشروطي عن الاخلاص
 ما هو قال سألت أحمد بن غسان عن الاخلاص ما هو قال سألت أحمد بن علي الجهمي

عن الاخلاص ماهو قال سألت عبد الواحد بن زيد عن الاخلاص ماهو قال
سألت الحسن عن الاخلاص ماهو قال سألت حذيفة عن الاخلاص ماهو قال سألت
رسول الله ﷺ عن الاخلاص ماهو قال سألت جبرائيل عن الاخلاص ماهو قال
سألت رب العزة عن الاخلاص ماهو قال هو صر من سري استودعت قلب من أحببت
من عبادي فاللامتية لهم مزيد اختصاص بالتمسك بالاخلاص يرون كتم
الأحوال والأعمال ويتلذذون بآمتها حتى لو ظهرت أعمالهم وأحوالهم لأحد
استوحشوا من ذلك كما يستوحش العاصي من ظهور معصيته فاللامتى عظم وقع
الاخلاص وموضعه وتمسك به معتدا به والصوفى قاب فى اخلاصه عن اخلاصه
(قال) أبو يعقوب السوسى متى شهدوا فى اخلاصهم الاخلاص احتاج اخلاصهم إلى
اخلاص * وقال ذوالنون ثلاث من علامات الاخلاص استواء الذم والمدح من
العامة ونسيان رؤية الأعمال فى الأعمال وترك اقتضاء ثواب العمل فى الآخرة
(أخبرنا) أبو زرعة أجازة قال أنا أبو بكر أحمد بن على بن خلف أجازة قال أنا أبو عبد الرحمن
قال سمعت أبا عثمان المغربي يقول الاخلاص مالا يكون للنفس فيه حظ بحال وهذا
اخلاص العوام واخلاص الخواص ما يجرى عليهم لا بهم فتبدو منهم الطامات وهم
عنها يعزل ولا يقع لهم عليها رؤية ولا بها اعتداد فذلك اخلاص الخواص وهذا الذى
فصله الشيخ أبو عثمان المغربي يفرق بين الصوفى والملاطى لأن الملاطى أخرج
الحلق عن عمله وحاله ولكن أثبت نفسه فهو مخلص والله وفى أخرج نفسه عن
عمله وحاله كما أخرج غيره فهو مخلص وشتان ما بين المخلص المخلص والمخلص
(قال) أبو بكر الرزق نقصان كل مخلص فى اخلاصه رؤية اخلاصه فاذا
أراد الله أن يخلص اخلاصه أسقط عن اخلاصه رؤيته لا خلاصه فيكون مخلصا
لا مخلصاً (قال) أبو سعيد الخراز رياء العارفين أفضل من اخلاص المريدين ومعنى
قوله ان اخلاص المريدين معلول برؤية الاخلاص والعارف منزّه عن الرياء الذى
يبطل العمل ولكن لعله يظهر شيئاً من حاله وعمله بعلم كامل عنده فيه لجذب مرید
أو معاناة خلق من أخلاق النفس فى اظهاره الحال والعمل والعارفين فى ذلك علم دقيق
لا يعرفه غيرهم فيرى ذلك ناقص العلم صورة رياء وليس رياء انما هو صريح العلم شأبه
من غير حضور نفس ووجود آفة فيه (قال رويم) الاخلاص أن لا يرضى صاحبه

عليه عوضاً في الدارين ولا حظاً من المملكين * وقال بعضهم صدق الاخلاص
نسيان رؤية الخلق بدوام النظر إلى الحق والملائي يرى الخلق فيخفي عمله وحاله وكل
ما ذكرناه من قبل وصف اخلاص الصوفي ولهذا قال الرفاق لا بد لكل مخلص من رؤية
اخلاصه وهو نقصان عن كمال الاخلاص والاخلاص هو الذي يتولى الله حفظ صاحبه
حتى يأتي به على التمام قال جعفر الخالدي سألت أبا القاسم الجنيد رحمه الله قلت أيّن
الاخلاص والصدق فرق قال نعم الصدق أصل وهو الأول والاخلاص فرع وهو تابع
وقال بينهما فرق لأن الاخلاص لا يكون إلا بعد الدخول في العمل ثم قال انما هو
اخلاص ومخالصة الاخلاص وخالصة كائنة في المخالصة فلعلى هذا الاخلاص حال
الملائي ومخالصة الاخلاص حال الصوفي والمخالصة السكائنة في المخالصة ثمرة مخالصة
الاخلاص وهو فناء العبد عن رسومه برؤية قيامه بقيومه بل غيبته عن رؤية قيامه
وهو الاستغراق في العين عن الآثار والتخلص عن لوث الاستتار وهو فقد حال
الصوفي والملائي مقيم في أوطان اخلاصه غير متطلع إلى حقيقة اخلاصه وهذا فرق
واضح بين الملائي والصوفي ولم يزل في خراسان منهم طائفة ولهم مشايخ يمهّدون
أساسهم ويعرفونهم شروط حالهم وقد رأينا في العراق من يسلك هذا المسلك ولكن
لم يشتهر بهذا الاسم وقتلما يتداول السنة أهل العراق هذا الاسم * (حكى) * أن
بعض الملامتية استدعى إلى سماع فامتنع فقيل له في ذلك فقال لأنني ان حضرت يظهر
على وجد ولا أوثر أن يعلم أحد حاله (وقيل) ان أحمد بن أبي الخوارى قال لأبي سليمان
الداراني إني إذا كنت في الخلوة أجعل معاملي لذة لا أجدها بين الناس فقال له إنك إذا
لضعيف فالملائي وإن كان متمسكاً بمرّة الاخلاص مستغنياً بساط الصدق ولكن
يتى عليه بقية رؤية الخلق وما أحسنها من بقية تحقق الاخلاص والصدق والصوفي صفاء
من هذه البقية في طرفي العمل والترك للخلق وعزلهم بالكلية وراحم بعين الفناء
والزوال ولا حله ناصية التوحيد وطاين مر قوله (كل شيء هالك إلا وجهه) كما
قال بعضهم في بعض غلباته ليس في الدارين غير الله وقد يكون اخفاء الملائي الحال على
وجهين احدهما الوجهين لتحقيق الاخلاص والصدق والوجه الآخر وهو الآم لستر
الحال عن غيره بنوع غيره فان من خلا بمحبوبه يكره اطلاع الغير عليه بل يبلغ في صدق

المحبة أن يذكره اطلاع أحد على حبه لمحبوبه وهذا وإن علا في طريق الصوفى علة ونقص
فعلى هذا يتقدم الملامتى على المتصوف ويتأخر عن الصوفى وقيل إن من أصول الملامتية
أن الذكر على أربعة أقسام ذكر باللسان وذكر بالقلب وذكر بالسر وذكر بالروح
فإذا صح ذكر الروح سكنت السر والقلب واللسان عن الذكر وذلك ذكر المشاهدة
وإذا صح ذكر السر سكنت القلب واللسان عن الذكر وذلك ذكر الهيبية وإذا صح ذكر
القلب فتر اللسان عن الذكر وذلك ذكر الآلاء والنعماء وإذا غفل القلب عن الذكر
أقبل اللسان على الذكر وذلك ذكر العادة ولكل واحد من هذه الأذكار عندهم آفة
فآفة ذكر الروح اطلاع السر عليه وآفة ذكر السر اطلاع القلب عليه وآفة ذكر
القلب اطلاع النفس عليه وآفة ذكر النفس رؤية ذلك وتمظيمه أو طلب ثوابه أو ظن
أنه يصل إلى شيء من المقامات وأقل الناس قيمة عندهم من يريد إظهاره وإقبال الخلق
عليه بذلك وسر هذا الأصل الذى بنوا عليه أن ذكر الروح ذكر الذات وذكر السر
ذكر الصفات بزعمهم وذكر القلب من الآلاء والنعماء ذكر أثر الصفات وذكر النفس
متعرض للملات فمعنى قولهم اطلاع السر على الروح يشيرون إلى التحقق بالقضاء عند
ذكر الذات وذكر الهيبية فى ذلك الوقت ذكر الصفات مشعر بنصيب الهيبية وهو وجود
الهيبية ووجود الهيبية يستدعى وجودا وبقيّة ذلك يناقض حال الفناء وهكذا ذكر
السر وجود هيبية وهو ذكر الصفات مشعر بنصيب القرب وذكر القلب الذى هو
ذكر الآلاء والنعماء مشعر ببعد ما لأنه اشتغال بذكر النعمة وذهول عن
المنعم والاشتغال برؤية العطاء عن رؤية المعطى ضرب من بعد المنزلة واطلاع
النفس نظرا إلى الأعواض اعتداد بوجود العمل وذلك عين الاعتدال حقيقة
وهذه أقسام هذه الطائفة وبعضها أعلى من بعض والله أعلم

﴿ الباب التاسع فى ذكر من اتسمى إلى الصوفية وليس منهم ﴾

فمن أولئك قوم يسمون نفوسهم قلندرية تارة وملامتية أخرى وقد ذكرنا
حال الملامتى وأنه حال شريف ومقام عزيز وتمسك بالسنن والآثار وتحقق
بالإخلاص والمصدق وليس مما يزعم المذمتونون بشيء فأما القلندرية فهو اشارة
إلى أقوام ملكهم سكر طيبة قلوبهم حتى خربوا العادات وطرحوا التقييد

بآداب المجالسات والمحادثات وساحوا في ميادين طيبة قلوبهم فقلت أعمالهم من الصوم والصلاة الا الفرائض ولم يبالوا بتناول شيء من لذات الدنيا من كل ما كان مباحا برخصة الشرع وربما اقتصروا على رعاية الرخصة ولم يطلبوا حقائق العزيمة ومع ذلك هم متمسكون بترك الادخار وترك الجمع والاستكثار ولا يترسمون بمراسم المتقشفين والمتزهدين والمتعبدين وقنعوا بطيبة قلوبهم مع الله تعالى واقتصروا على ذلك وليس عندهم تطلع إلى طلب مزيد سوى ما هم عليه من طيبة القلوب والفرق بين الملامتي والقلندري أن الملامتي يعمل في كتم العبادات والقلندري يعمل في تخريب العادات واللامتي يتمسك بكل أبواب البر والخير ويرى الفضل فيه ولكن يخفى الأعمال والأحوال ويوقف نفسه موقف العوام في هيئته ومابوسه وحركاته وأموره سترًا للحال لئلا يظن له وهو مع ذلك متطلع إلى طلب المزيد باذل مجهوده في كل ما يتقرب به العبيد والقلندري لا يتقيد بهيئة ولا يبالي بما يعرف من حاله وما لا يعرف ولا ينعطف الا على طيبة القلوب وهو رأس ماله والصوفي يضع الأشياء مواضعها ويدبر الأوقات والأحوال كلها بالعلم يقيم الخلق مقامه ويقيم أسر الحق مقامهم ويستتر ما ينبغي أن يستتر ويظهر ما ينبغي أن يظهر ويأتي بالأمور في مواضعها بحضور عقل وصحة توحيد وكمال معرفة ورعاية صدق وإخلاص يقوم من المفتونين سموًا أنفسهم ملامتية ولبسوا لبسة الصوفية لينسبوا بها إلى الصوفية وما هم من الصوفية بشيء بل هم في غرور وغطاء يستترون بلبسة الصوفية توقيتًا تارة ودعوى أخرى وينتهجون مناهج أهل الإباحة ويؤمنون أن ضمائرهم خلعت إلى الله تعالى ويقولون هذا هو الظفر المراد والارتسام بمراسم الشريعة رتبة العوام والقاصرين الأفهام المنحصرين في مضيق الاقتداء تقليدًا وهذا هو عين الالحاد والزندقة والابعاد فكل حقيقة ردتها الشريعة فهي زندقة وجهل هؤلاء المخرورون أن الشريعة حق العبودية والحقيقة هي حقيقة العبودية ومن صار من أهل الحقيقة تقيده بمحقوق العبودية وحقيقة العبودية وصار مطالبًا بأمور وزادات لا يطالب بها من لم يصل إلى ذلك لأنه يخلع عن عنقه ربقة التكليف ويخامر بإطنه الزينج والتحريف (أخبرنا) أبو زرعة عن أبيه الحافظ المقدمي قال أنا أبو محمد

الخطيب ثنا أبو بكر بن محمد بن عمر قال ثنا أبو بكر بن أبي داود قال ثنا أحمد بن صالح قال ثنا عنبسة قال ثنا يونس بن يزيد قال قال عبد الله بن عيسى الزهري أخبرني حميد بن عبد الرحمن أن عبد الله بن عتبة بن مسعود حدثه قال سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول أن أناسا كانوا يؤخذون بالوحي على عهد رسول الله ﷺ وأن الوحي قد انقطع وإنما نأخذكم الآن بما ظهر من أعمالكم فمن أظهر لنا خيرا أمناه وقربناه وليس إلينا من سريرة شيء الله تعالى يحاسبه في سريرة ومن أظهر لنا سوي ذلك لم نأمنه وأن قال سريرتي حسنة وعنه أيضا رضي الله عنه قال من عرض نفسه للتهم فلا يلومن من أساء به الظن فإذا رأينا متهاونا بمحدود الشرع مهملا للصلاة المفروضة لا يعتد بحلاوة التلاوة والصوم والصلاة ويدخل في المداخل المكروهة المحرمة زده ولا تقبله ولا تقبل دعواه أن له سريرة صالحة (أخبرنا) شيخنا ضياء الدين أبو النجيب السهروردي إجازة عن عمر بن أحمد عن ابن خلف عن السلمي قال سمعت أبا بكر الرازي سمعت أبا محمد الجريري يقول سمعت الجنيد يقول لرجل ذكر المعرفة فقال الرجل أهل المعرفة بالله يصلون إلى ترك الحركات من باب البر والتقوى إلى الله تعالى فقال الجنيد إن هذا قول قوم تكلموا بأسقاط الأعمال وهذه عندي عظيمة والذي يسرق ويؤذي أحسن حالا من الذي يقول هذا وإن العارفين بالله أخذوا الأعمال عن الله وإلى يرجعون فيها ولو بقيت ألف عام لم أنقص من أعمال البر ذرة إلا أن يحال بي دونها وإنها لا كد في معرفتي وأقوى لحالي * ومن جملة أولئك قوم يقولون بالحلول ويؤمنون أن الله تعالى يحل فيهم ويحل في أجسام يصطفونها وينسب لافهامهم معنى من قول النصارى في اللاهوت والناسوت * ومنهم من يستبيح النظر إلى الممتحسنة إشارة إلى هذا الوهم ويتخيل له أن من قال كلمات في بعض غلباته كان مضمرا شيء مما زعموه مثل قول الحلّاج أنا الحق وما يحكي عن أبي يزيد من قوله سبحانه حاشا أن نعتقد في أبي يزيد أنه يقول ذلك إلا على معنى الحكاية عن الله تعالى هكذا ينبغي أن نعتقد في قول الحلّاج ذلك ولو علمنا أنه ذكر ذلك القول مضمرا شيء من الحلول ردّدناه كما زدّم وقد أتانا رسول الله ﷺ بشريعة يبغضها نقيّة

يستقيم بها كل معوج وقد دللنا عقولنا على ما يجوز وصف الله تعالى به وما لا يجوز والله تعالى منزّه أن يحل به شيء أو يحل بشيء حتى لعل بعض المفتونين يكون عنده ذكاء وفطنة غريزية ويكون قد سمع كلمات تعلقت بباطنه فيتألف له في فكره كلمات يلمسها إلى الله تعالى وانها مكلمة الله تعالى اياه مثل أن يقول قال لي وقلت له وهذا رجل إما جاهل بنفسه وحديثها جاهل بربه وبكيفية المكلمة والمحادثة وإما عالم ببطان ما يقول بحمله هواه على الدعوى بذلك ليؤمّنه انه ظفر بشيء وكل هذا ضلال ويكون سبب تجرّئه على هذا ما سمع من كلام بعض المحققين مخاطبات وردت عليهم بعد طول معاملات لهم ظاهرة وباطنة وتمسكهم بأصول القوم من صدق التقوى وكمال الزهد في الدنيا فلما صفت أسرارهم تشككت في سرائرهم مخاطبات موافقة للكتاب والسنة فنزلت تلك المخاطبات عند استغراق السرائر ولا يكون ذلك كلاما يسمعون به بل كحديث في النفس يجردونه برؤية موافقا للكتاب والسنة مفهوما عند أهلهم موافقا للعلم ويكون ذلك مناجاة لسرائرهم ومناجاة سرائرهم اياهم فيثبتون لنفوسهم مقام العبودية ولمولاهم الربوبية فيضيفون ما يجردونه إلى نفوسهم وإلى مولاهم وهم مع ذلك عالمون بأن ذلك ليس كلام الله وانما هو علم حادث أحدثه الله في بواطنهم فطريق الاصحاء في ذلك الفراد إلى الله تعالى من كل ما يحدث نفوسهم به حتى اذا برئت ساحتهم من الهوى ألهموا في بواطنهم شيئا ينسبون به إلى الله تعالى نسبة الحادث إلى المحدث لا نسبة الكلام إلى المتكلم لينصتوا عن الزيف والتحريف * ومن أولئك قوم يزعمون أنهم يفرقون في بحار التوحيد ولا يثبتون ويسقطون لنفوسهم حركة وفعلا يزعمون أنهم مجبورون على الأشياء وأن لا فعل لهم مع فعل الله ويسترسلون في المعاصي وكل ما تدعو النفس اليه ويركنون إلى البطالة ودوام الغفلة والاعتقار بالله والخروج من الملة وترك الحدود والاحكام والحلال والحرام (وقد سئل) سهل عن رجل يقول أنا كالباب لا تحرك إلا اذا حركت قال هذا لا يقوله الا أحد رجلين اما صديق أو زنديق لأن الصديق يقول هذا القول اشارة إلى أن قوام الأشياء بالله مع أحكام الأصول ورعاية حدود العبودية والزنديق يقول

ذلك احالة للاشياء على الله واسقاطا للآئمة عن نفسه وانحلاعا عن الدين ورسمة
فأما من كان معتقدا للحلال والحرام والحدود والاحكام معتقدا بالمعصية اذا صدرت
منه معتقدا وجوب التوبة منها فهو سليم صحيح وإن كان تحت القصور بما
يركن اليه من البطالة ويتروح بهوى النفس إلى الاسفار والتردد في البلاد متوصلا
الى تناول اللذائذ والشهوات غير متمسك بشيخ يؤدبه ويهذبه ويصبره بعيب
ما هو فيه والله الموفق

﴿الباب العاشر في شرح رتبة المشيخة﴾

ورد في الخبر عن رسول الله ﷺ والذي نفس محمد بيده لئن شئتم لأقسمن
لكم أن أحب عباد الله تعالى إلى الله الذين يحبون الله إلى عباده ويحبون عباد
الله إلى الله ويمشون على الأرض بالنصيحة وهذا الذي ذكره رسول الله ﷺ
هو رتبة المشيخة والدعوة إلى الله تعالى لأن الشيخ يحب الله إلى عباده حقيقة
ويحب عباد الله إلى الله ورتبة المشيخة من أعلى الرتب في طريق الصوفية ونيابة
النسبة في الدعاء إلى الله فأما وجه كون الشيخ يحب الله إلى عباده فلا لأن الشيخ يسلك
بالمريد طريق الاقتداء برسول الله ﷺ ومن صح اقتداؤه واتباعه أحبه الله
تعالى قال الله تعالى (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) ووجه كونه
يحب عباد الله تعالى إليه أنه يسلك بالمريد طريق التزكية وإذا زكت النفس انجلت
مرآة القلب وانعكست فيه أنوار العظمة الإلهية ولاح فيه جمال التوحيد وانجذبت
أحداق البصيرة إلى مطالعة أنوار جلال القدم ورؤية الكمال الأزلي فأحب العبدربه
لأحالة وذلك ميراث التزكية قال الله تعالى (قد أفلح من زكاهما) وفلاحها بالظفر بمعرفة
الله تعالى وأيضا مرآة القلب إذا انجلت لاحت فيها الدنيا بقبحها وحقيقتها وماهيتها
ولاحت الآخرة وتفاصيلها بكنهها وغايتها فتكشف للبصيرة حقيقة الدارين
وحاصل المنزلة فيحب العبد الباقي وبزهد في الفاني فتظهر فائدة التزكية وجدوي
المشيخة والتربية فالشيخ من جنود الله تعالى يرشد به المريدين ويهدي به الطالبين
(أخبرنا) أبو زرعة عن أبيه الحافظ المقدمي قال أنا أبو الفضل عبد الواحد بن علي
بهذان قال أنا أبو بكر محمد بن علي بن أحمد الطوسي قال حدثنا أبو العباس محمد

ابن يعقوب قال حدثنا أبو عتبة قال حدثنا بقية قال حدثنا صفوان بن عمرو قال حدثني الازهر بن عبد الله قد سمعت عبد الله بن بشر صاحب رسول الله ﷺ قال كان يقال إذا اجتمع عشرون رجلاً أو أكثر فإن لم يكن فيهم من يهاب الله عز وجل فقد خطر الأمر فعلى المشايخ وقاد الله وبهم يتأدب المریدون ظاهراً وباطناً قال الله تعالى (أولئك الذين هدى الله) فبهذا هم اقتدوا فالشايخ لما اهتموا أهلوا للاقتداء بهم وجعلوا أئمة المتقين قال رسول الله ﷺ حاكياً عن ربه إذا كان الغالب على عبدى الاشتغال بى جعلت همته ولذته فى ذكرى فإذا جعلت همته ولذته فى ذكرى عشقتنى وعشقتة ورفعت الحجاب فيما بينى وبينه لا يسمو إذا سها الناس أولئك كلامهم كلام الانبياء أولئك الأبطال حقاً أولئك الذين اذا أردت بأهل الأرض عقوبة أو عذاباً ذكرتهم فيها فصرفت بهم عنهم والسر فى وصول السالك إلى رتبة المشيخة أن السالك مأمور بسياسة النفس مبتلى بصفاتهما لا يزال يسلك بصدق المعاملة حتى تطمئن نفسه ويطمئن نيتها ينتزع عنها البرودة واليبوسة التي استصحبتهما من أصل خلقتهما وبها تستعصى على الطاعة والانقياد للعبودية فإذا زالت اليبوسة عنها ولانت بحرارة الروح الواصلة اليها وهذا الدين هو الذى ذكره الله تعالى فى قوله ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله تعالى تحبيب الى العبادة وتلين للطاعة عند ذلك وقلب العبد متوسط بين الروح والنفس ذو وجهين أحدهما وجهه الى النفس والوجه الآخر الى الروح يستمد من الروح بوجهه الذى يليه ويمد النفس بوجهه الذى يليها حتى تطمئن النفس فاذا اطمأنت نفس السالك وفرغ من سياسيتها انتهى سلوكه وتمكن من سياسة النفس وانقادت نفسه وفاء الى أمر الله ثم القلب يشرب الى السياسة لما فيه من التوجه الى النفس فتقوم نفوس المریدين والطالبين والصادقين عنده مقام نفسه لوجود الجنمية فى عين النقصية من وجهه ولوجود التألف بين الشيخ والمرید من وجهه بالتألف الالهى قال الله تعالى (لو أنفقتم ما فى الارض جميعاً ما ألنفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم) فيسوس نفوس المریدين كما كان يسوس نفسه من قبل ويكون فى الشيخ حينئذ معنى التخلق بأخلاق الله تعالى من معنى قول الله تعالى

ألا طال شوق الأبرار إلى لقائي * وإني إلى لقائهم لأشد شوقا
وعاها الله تعالى من حسن التأليف بين صاحب والمصحوب يصير المريد جزء
الشيخ كما إن الولد جزء الوالد في الولادة الطبيعية وتصور هذه الولادة آتفاولادة
معنوية كما ورد عن عيسى صلوات الله عليه لن يلج ملكوت السماء من لم يولد
مرتين فبالولادة الأولى يصير له ارتباط بعالم الملك وبهذه الولادة يصير له ارتباط
بالملكوت قال الله تعالى (وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون
من الموقنين) وصرف اليقين على الكمال يحصل في هذه الولادة وبهذه الولادة
يستحق ميراث الأنبياء ومن لم يصله ميراث الأنبياء ما ولد وإن كان على كمال من
الفطنة والذكاء لأن الفطنة والذكاء نتيجة العقل والعقل إذا كان يابسا من نور
الشرع لا يدخل الملكوت ولا يزال مترددا في الملك ولهذا وقف على برهان من
العلوم الرياضية لأنه تصرف في الملك ولم يرتق إلى الملكوت والملك ظاهر الكون
والملكوت باطن الكون والعقل لسان الروح والبصيرة التي منها تنبعث أشعة الهداية
قلب الروح واللسان ترجمان القلب وكل ما ينطق به الترجمان معلوم عندهم من يترجم
عنه وليس كل ما عندهم من يترجم عنه يبرز إلى الترجمان فلهذا المعنى حرم الواقفون
مع مجرد العقول العرية عن نور الهداية الذي هو موهبة الله تعالى عند الأنبياء
واتباعهم الصواب وأسبل دونهم الحجاب لوقوفهم مع الترجمان وحرمانهم غاية
التبيان وكما أن في الولادة الطبيعية ذرات الأولاد في صلب الأب مودعة تنقل إلى
أصلااب الأولاد بعد كل ولد ذرة وهي الذرات التي خاطبها الله تعالى يوم الميثاق
بألست بربكم قالوا بلى حيث مسح ظهر آدم وهو ملقى بيطن نمان بين مكة والطائف
فسالت الذرات من مسام جسده كما يسيل العرق بعدد كل ولد من ولد آدم ذرة
ثم لما خوطبت وأجابت ردت إلى ظهر آدم فن الآباء من تنفذ الذرات في صلبه
ومنهم من لم يودع في صلبه شيء فينقطع نسله وهكذا المشايخ فمنهم من تكثر
أولاده وبأخذون منه العلوم والآحوال ويودعونها غيرهم كما وصلت إليهم من
النبي ﷺ بواسطة الصحبة ومنهم من تقل أولاده ومنهم من ينقطع نسله وهذا
النمل هو الذي رد على الكفار حيث قالوا عدا أبترا لنسل له قال الله تعالى (إن

شأنك هو الأبر) وإلا فليس رسول الله ﷺ باق الي أن تقوم الساعة وبالمنسبة
 المعنوية يصل ميراث العلم الي اهل العلم (أخبرنا) شيخنا ضياء الدين أبو النجيب
 السهروردي املاء قال أنا أبو عبد الرحمن الماليني قال أنا أبو الحسن الداودي قال
 أنا أبو محمد الحوى قال أنا أبو عمران السمرقندي قال أنا أبو عبد الدارمي قال أنا
 نصر بن علي قال حدثنا عبد الله بن داود عن عاصم عن رجاء بن حيوة عن داود
 ابن جميل عن كثير بن قيس قال كنت جالسا مع أبي الدرداء في مسجد دمشق
 فأتاه رجل فقال يا أبا الدرداء اني أتيتك من المدينة مدينة الرسول ﷺ لحديث
 بلغني عنك انك تحمده عن رسول الله ﷺ قال فما جاء بك تجارة قال لا قال ولا
 جاء بك غيره قال لا قال سمعت رسول الله ﷺ يقول من سلك طريقا يلتمس
 به علماسلك الله به طريقا من طرق الجنة وإن الملائكة لتضع أجنحتها رضا الطالب
 العلم وإن طالب العلم يستغفر له من في السماء والأرض حتي الحيتان في الماء وإن
 فضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر النجوم وإن العلماء هم ورثة الأنبياء
 وإن الأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما إنما أورثوا العلم فمن أخذه به أخذ بحظه أو
 يحظ وافر فأول ما أودعت الحكمة والعلم عند آدم أبي البشر عليه السلام ثم انتقل
 منه كما انتقل منه النسيان والعصيان وما تدعو اليه النفس والشیطان كما ورد أن الله
 تعالى أمر جبرائيل حتى أخذ قبضة من أجزاء الأرض والله تعالى نظر الي الأجزاء
 الأرضية التي كونها من الجوهرة التي خلقها أولا فصار من مواقع نظر الله اليها
 فيها خاصية السماع من الله تعالى والجواب حيث خاطب السموات والأرضين بقوله
 (اثنيا طوما أوكرها قالنا أتيننا طائمين) خملت أجزاء الأرض بهذا الخطاب خاصية
 ثم انتزعت هذه الخاصية منها بأخذ أجزائها لتكوين صورة آدم فركبت جسد آدم
 من أجزاء أرضية محتوية على هذه الخاصية فمن حيث نسبة أجزاء الأرض تركب
 فيه الهوي حتى مديده الي شجرة الفناء وهي شجرة الخطئة في أكثر الأقاويل
 فتطرق لقابه الفناء وبإكرام الله إياه بنفخ الروح الذي أخبر عنه بقوله (فاذا سويته
 ونفخت فيه من روحي) نال العلم والحكمة فبالتموية صار ذا نفس منقوسة وبنفخ
 الروح صار ذا روح روحاني وشرح هذا يطول فصار قلبه معدن الحكمة وقالبه

معدن الهوى فانتقل منه العلم والهوى وصار ميزانه في ولده فصار من طريق الولادة
أباً بواسطة الطبائع التي هي محدد الهوى ومن طريق الولادة المعنوية أباً بواسطة
العلم فالولادة الظاهرة تطرق اليها الفناء والولادة المعنوية بحية من الفناء لأنها وجدت
من شجرة الخلد وهي شجرة العلم لاشجرة الخنطة التي مباحها ابليس شجرة الخلد
فابليس يرى الشيء بضده فتبين أن الشيخ هو الأب وكثيرا كان شيخنا شيخ
الاسلام أبو النجيب السهروردي رحمه الله يقول ولدي من سلك طريقي واهتدى
بهدي فالشيخ الذي يكتسب بطريقة الأحوال قد يكون مأخوذاً في ابتدائه في
طريق المحبين وقد يكون مأخوذاً في طريق المحبوبين وذلك إن أمر الصالحين
والسالكين ينقسم أربعة أقسام سالك مجرد ومجذوب مجرد وسالك متدارك بالجذبة
ومجذوب متدارك بالسالك فالسالك المجرد لا يؤهل للشيخ ولا يبلغ البقاء صفاء
نفسه عليه فيقف عند حظه من رحمة الله تعالى في مقام المعاملة والرياسة ولا يرتقى
إلى حال روح بها عن وهج المكابدة والمجذوب المجرد من غير سلوك بيادته الحق
بآيات اليتيم وروفع عن قلبه شيئاً من الحجاب ولا يؤخذ في طريق الماملة والمعاملة
أثر تام سوف نشرحه في موضعه إن شاء الله تعالى وهذا أيضاً لا يؤهل للشيخ
ويقف عند حظه من الله ومروحا بحاله غير مأخوذ في طريق أعماله ماعدا الفريضة
والسالك التي تدورك بالجذبة هو الذي كانت بدايته بالمجاهدة والمكابدة والمعاملة
بالاخلاص والوفاء بالشروط ثم أخرج من وهج المكابدة إلى روح الحال فوجد
المصل بعد العلقم وتروح بنمات الفضل وبرز من مضيق المكابدة إلى متسع
المساهلة وأونس بنفحات القرب وفتح له باب من المشاهدة فوجد دواءه ورض
وعاؤه وصدرت منه كلمات الحكمة ومالت إليه القلوب وتوالى عليه فتوح الغيب
وصار ظاهره مسدداً وباطنه مشاهداً وصالح للجلوة وصار له في الجلوة خلوة فيغلب
ولا يغلب ويفترس ولا يفترس يؤهل مثل هذا للشيخ لأنه أخذ في طريق
المحبين ومنح حالاً من أحوال المقربين بعد ما دخل من طريق أعمال الأبرار الصالحين
ويكون له أتباع ينتقل منه اليهم علوم ويظهر بطريقه بركة ولكن قد يكون محبوساً
في حاله محكما حاله فيه لا يتلقى من وثاق الحال ولا يبلغ كمال التوال يقف عند

حظه وهو حظ وافر سنى والذين أوتوا العلم درجات ولكن المقال الا كل فى المشيخة
القسم الرابع وهو المجدوب المتدارك بالملوك يبادئ الحق بالكشوف وأنوار اليقين
ويرفع عن قلبه الحجب ويستتير بأنوار المشاهدة وينشرح وينفسح قلبه ويتجافى
عن دار الغرور وينيب إلى دار الخلود ويرتوى من بحر الحال ويتخلص من الأغلال
والأعلال ويقول معلنا لا أعبد رباً لم أره ثم يفيض من باطنه على ظاهره وتجري
عليه صورة المجاهدة والمعامة من غير مكابدة وعناء بل بلذاتة وهناء ويصير
قالبه بصفة قلبه لامتلاء قلبه بحب ربه ويلين جلده كاللأن قلبه وعلامة لين جلده
اجابة قلبه للعمل كاجابة قلبه فيزيده الله تعالى ارادة خاصة ويرزقه محبة خاصة من
محبة المحبوبين المرادين ينقطع فيواصل ويعرض عنه فيراسل يذهب عنه جود
النفس ويصطلى بحرارة الروح وتنكشف عن قلبه عروق النفس قال الله تعالى الله
نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني تقشعر جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين
جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله أخبر أن الجلود تلين كما أن القلوب تلين ولا يكون
هذا إلا حال المحبوب المراد وقد ورد فى الخبر أن ابليس سأل السبيل الى القلب
فقبل له يحرم عليك ولكن السبيل لك فى مجاري العروق المشتبكة بالنفس إلى حد
القلب فاذا دخلت العروق عرقت فيها من ضيق مجاريها وامتزج عرقك بماء الرحمة
المترشح من جانب القلب فى مجرى واحد ويصل بذلك سلطانك إلى القلب ومن
جعلته نبيا أو وليا قلعت تلك العروق من باطن قلبه فيصير القلب سليم فاذا دخلت
العروق لم تصل الى المشتبكة بالقلب فلا يصل إلى القلب سلطانك فالمحسوب المراد
الذى أهل للمشيخة سلم قلبه وانشرح صدره ولأن جلده فصار قلبه بطبع الروح
وقمه بطبع القلب ولانت النفس بعد أن كانت أماراة بالسوء مستعصية ولأن الجلد
لين النفس ورد إلى صورة الأعمال بعد وجدان الحال ولا يزال روحه ينجذب
إلى الحضرة الالهية فيستبج الروح القلب وتمتبع القلب النفس ويستبج النفس
القالب فامتزجت الأعمال القلبية والقالبية وانخرق الظاهر إلى الباطن والباطن
إلى الظاهر والتدرة إلى الحكمة والحكمة إلى التدرة والدنيا إلى الآخرة والآخرة

إلى الدنيا ويصح له أن يقول لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا فعند ذلك يطلق من وثاق الحال ويكون مسيطرا على الحال لا الحال مسيطرا عليه ويصير حرا من كل وجه والشيخ الأول الذي أخذ في طريق المحبين حر من رق النفس ولكن ربما كان باقيا في رق القلب وهذا الشيخ في طريق المحبوبين حر من رق القلب كما هو حر من رق النفس وذلك أن النفس حجاب ظلمي أضي أعتق منه الأول والقلب حجاب نوراني سماوي أعتق منه الآخر فصار له لبالقه ولوقته لالوقته فعبد الله حقا وآمن به صدقا ويسجد لله سواده وخياله ويؤمن به فؤاده ويقر به لسانه كما قال رسول الله ﷺ في بعض سجوده ولا يتخلف عن العبودية منه شعرة وأصير عبادته مشاكاة لعبادة الملائكة وقد يسجد من في السموات والأرض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والآصال فالقالب هي الظلال الساجدة لظلال الأرواح المقربة في عالم الشهادة الأصل كثيف والظل لطيف وفي عالم الغيب الأصل لطيف والظل كثيف فيسجد لطيف العبد وكثيفه وليس هذا لمن أخذ في طريق المحبين لأنه يستتبع صور الأعمال ويمتلي بما أنبل من وجدان الحال وذلك قصور في العلم وقلة في الحظ ولو كثر العلم رأى ارتباط الأعمال بالأحوال كالرباط الروح بالجسد ورأى أن لاغنى عن الأعمال كما لاغنى في عالم الشهادة عن القوالب فادامت القوالب باقية فالعمل باق ومن صح في المقام الذي وصفناه هو الشيخ المطلق والعارف المحقق والمحبوب المحقق نظره دواء وكلامه شفاء بالله ينطق وبالله يسكت كما ورد لا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت له سمعا وبصرا ويذا ومقيدا بي ينطق وبني يبصر الحديث فالشيخ يعطى بالله ويمنع بالله فلا رغبة له في عطاء ومنع لعينة بل هو مع مراد الحق والحق يعرفه مراده فيكون في الأشياء بمراد الله تعالى لا بمراد نفسه فان علم أن الله تعالى يريد منه الدخول في صورة محمودة دخل فيها المراد الله تعالى لكون الصورة محمودة بخلاف الخادم القائم بواجب خدمة عباد الله تعالى

﴿ الباب الحادى عشر فى شرح حال الخادم ومن يتشبه به ﴾

أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام قال يا داود إذا رأيت لى طالبا فكن له خادما

الخادم يدخل في الخدمة راغباً في الثواب وفيما أعد الله تعالى للعباد ويتصدى لا يصلح الراحة ويفرغ خاطر المتبليين على الله تعالى عن مهام معاشهم ويفعل ما يفعله الله تعالى بنية صالحة فالشيخ واقف مع مراد الله تعالى والخادم واقف مع نيته فالخادم يفعل الشيء لله تعالى والشيخ يفعل الشيء لله فالشيخ في مقام المقرين والخادم في مقام الأبرار فيختار الخادم البذل والابتار والارتفاق من الأغيار للأغيار ووظيفة وقته تصديه لخدمة عباد الله وفيه يعرف الفضل ويرجحه على نوافله وأعماله وقد يقيم من لا يعرف الخادم من الشيخ الخادم مقام الشيخ وربما جهل الخادم أيضاً حال نفسه فيحسب نفسه شيخاً لقلّة العلم واندراست علوم القوم في هذا الزمان وقناعة كثير من الفقهاء من المشايخ باللقمة دون العلم والحال فكل من كان أكثر اطعاماً هو عندهم أحق بالشيخ ولا يعلمون أنه خادم وليس بشيخ والخادم في مقام حسن وحظ صالح من الله تعالى (وقد ورد) ما يدل على فضل الخادم فيما أخبرنا الشيخ أبو زرعة ابن الحافظ أبي الفضل محمد بن طاهر المقدسي عن أبيه قال أنا أبو الفضل محمد بن عبد الله المقرئ قال حدثنا أبو الحسن محمد بن الحسين بن داود العلوي قال حدثنا أبو حامد الحافظ قال حدثنا العباس بن محمد الدوري وأبو الأزهر قال حدثنا أبو داود قال حدثنا سفيان عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن النبي ﷺ أتى بطعام وهو بجر الظهران فقال لأبي بكر وعمر كلا فقالا أنا صائمان فقال ارحلا لصاحبيكما اعملا لصاحبيكما ادنوا فكلابعدني انكما ضعفتما بالصوم عن الخدمة فاحتجما إلى من يخدمكما فكلوا واخدما أنفسكما فالخادم يحرص على حيازة الفضل فيتوصل بالكسب تارة وبالاسترقاق والدروزة تارة أخرى وباستجلاب الوقف إلى نعمة تارة لعلمه انه قيم بذلك صالح لا يصلح إلى الموقوف عليهم ولا يبالي أن يدخل في كل مدخل لا يذمه الشرع لحيازة الفضل بالخدمة ويرى الشيخ بنفوذ البصيرة وقوة العلم ان الاتفاق يحتاج الى علم تام ومعاناة في تخليص النية عن شوائب النفس والشهوة الخفية ولو خلصت نيته ما رغب في ذلك لوجود مراده فيه وحاله ترك المراد واقامة مراد الحق (أخبرنا) أبو زرعة اجازة قال أنا أبو بكر أحمد بن علي بن خلف اجازة قال أنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلمى

يقول سمعت محمد بن الحسين بن الخشاب يقول سمعت جعفر بن محمد يقول سمعت
الجنيد يقول سمعت السري يقول أعرف طريقا مختصرا قصدا إلى الجنة فقلت
له ما هو قال لا تسأل من أحد شيئا ولا تأخذ من أحد شيئا ولا يكن معك شيء
تعطى منه أحدا شيئا والخدام يرى إن من طريق الجنة الخدمة والبذل والابتار
فيقدم الخدمة على النوافل ويرى فضلها ولا الخدمة فضل على النافلة التي يأتي بها
العبد طالبا بها الثواب غير النافلة التي يتوخى بها صحة حاله مع الله تعالى لوجود
تقدي قبل وعد (ومما يدل) على فضل الخدمة على النافلة ما أخبرنا أبو زرعة قال
أخبرني والدي الحافظ المقتدي قال أنا أبو بكر محمد بن أحمد السمسار باصمهان قال
أنا إبراهيم بن عبيد الله بن خرشيد قال حدثنا الحسين بن اسمعيل المحاملي
قال حدثنا أبو السائب قال حدثنا أبو معاوية قال حدثنا عاصم عن موريق
عن أنس قال كنا مع رسول الله ﷺ ففنا الصائم ومنا المفطر فنزلنا منزلا
في يوم حار شديد الحر ففنا من يتقى الشمس بيده وأكثرنا ظلا صاحب الكساء
يستظل به فنام الصائمون وقام المفطرون فضربوا الأبنية وسقوا الركاب فقال
رسول الله ﷺ ذهب المفطرون اليوم بالأجر وهذا حديث يدل على فضل
الخدمة على النافلة والخدام له مقام عزيز يرغب فيه فأما من لم يعرف تخليص النية
من شوائب النفس ويتشبه بالخدام ويتصدى لخدمة الفقراء ويدخل في مداخل
الخدام بحسن الإرادة بطلب التآسي بالخدام فتكون خدمته مشوبة منها ما يصيب
فيها لموضع إيمانه وحسن إرادته في خدمة القوم ومنها ما لا يصيب فيها لما فيه
من مزج الهوى فيضع الشيء في غير موضعه وقد يخدم بهواه في بعض تصاريفه
ويخدم من لا يستحق الخدمة في بعض أوقاته ويحب الحمدة والثناء من الخلق
مع ما يجب من الثواب ورضا الله تعالى وربما خدم للثناء وربما امتنع من الخدمة
لوجود هوى يخافه في حق من يلقاه بمكره ولا يراعى واجب الخدمة في طرفي
الرضا والغضب لانحراف مزاج قلبه بوجود الهوى والخدام لا يتبع الهوى
في الخدمة في الرضا والغضب ولا يأخذ في الله لومة لائم ويضع الشيء موضعه
تلفظ الشخص الذي وصفناه آثما متخدام وليس بخدام ولا يميز بين الخدام

والمتخادم إلا من له علم بصحة النيات وتخليصها من شوائب الهوى والمتخادم
 النجيب يبلغ ثواب الخادم في كثير من تعاريفه ولا يبلغ رتبته لتخلفه عن حاله
 بوجود مزج هواه وأما من أقيم لخدمة الفقراء بتسليم وقف إليه أو توفير رفق
 عليه وهو يخدم لمنال يعصيه أو حظ عاجل يدركه فهو في الخدمة لنفسه لا لغيره
 فلو انقطع رفقه ما خدم وربما استخدم من يخدم فهو مع حظ نفسه يخدم من
 يخدمه ويحتاج إليه في المحافل يتكثربه ويقيم به جاه نفسه بكثرة الاتباع والاشباع
 فهو خادم هواه وطالب دنياه يحرص نهاده وليه في تحصيل ما يقيم به جاهه ويرضى
 نفسه وأهله وولده فيتسع في الدنيا ويتزيا بغير زى الخدام والفقراء وتنتشر نفسه
 بطلب الحظوظ ويستولى عليه حب الرياسة وكلما كثر رفقه كثرت مواد هواه
 واستطال على الفقراء ويحوج الفقراء إلى التعلق المفرط له تطلبا لرضاه وتوقيا
 لفضيله وميله عليهم بقطع ما ينوبهم من الوقف فهذا أحسن حاله أن يسمى
 مستخدما فليس بخادم ولا متخادم ومع ذلك كله ربما قال بركتهم باختياره
 خدمتهم على خدمة غيره وبالتأني إلىهم وقد أوردنا الخبر المسند الذي في سياقه
 هم القوم الذين لا يشقى بهم جليسهم والله الموفق والمعين

﴿الباب الثاني عشر في شرح خرقه المشايخ الصوفية﴾

لبس الخرقه ارتباط بين الشيخ وبين المريد وتحكيم من المريد للشيخ في نفسه
 والتحكيم سائق في الشرع لمصالح دنيوية فإذا ينكر المنكر للبس الخرقه على طالب
 صادق في طلبه يتقصده شيخا بحسن ظن وعقيدة يحكمه في نفسه لمصالح دينه
 يرشده ويهديه ويعرفه طريق المواجيد ويبصره بآفات النفوس وفساد الأعمال
 ومداخل العدو فيسلم نفسه إليه وليتم له رأيه واستعوا به في جميع تعاريفه
 فيلبسه الخرقه اظهارا للتصرف فيه فيكون لبس الخرقه علامة التفويض والتسليم
 ودخوله في حكم الشيخ دخوله في حكم الله وحكم رسوله وإحياء سنة المباينة مع
 رسول الله ﷺ (أخبرنا) أبو زرعة قال أخبرني والذي الحافظ المقدسي
 قال أنا أبو الحسين أحمد بن محمد البراز قال أنا أحمد بن محمد أخى ميمى قال حدثنا
 يحيى بن محمد بن صاعد قال حدثنا عمرو بن علي بن حفظة قال سمعت عبد الوهاب

الثقفي يقول سمعت يحيى بن سعيد يقول حدثني عبادة بن الوليد بن عبادة
ابن الصامت قال أخبرني أبي عن أبيه قال بايعنا رسول الله ﷺ على السمع
والطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكره وأن لا نتنازع الأمر أهله وأن نقول
بالحق حيث كنا ولا نخاف في الله لومة لائم ففي الحرقه معنى المبايعة والحرقه
عتبة الدخول في الصحبة والمقصود الكلي هو الصحبة وبالصحبة يرعى للمريد كل
خير (روى) عن أبي يزيد انه قال من لم يكن له أستاذ فلاماه الشيطان (وحكى
الاستاذ أبو القاسم القشيري عن شيخه أبي على الدقاق انه قال الشجرة إذا نبتت
بنفسها من غير فارس فانها تورق ولا تنثر وهو كما قال ويجوز انها تنثر كالاشجار
التي في الأودية والجبال ولكن لا يكون لها كنهها طعم فأكهة البساتين والفرس
إذا نقل من موضع إلى موضع آخر يصكون أحسن حالا واكثر ثمرة لدخول
التصرف فيه وقد اعتبر الشرع وجود التعليم في الكلب المعلم وأحل ما يقتله
بخلاف غير المعلم (وسمعت) كثيرا من المشايخ يقولون من لم ير مفلحا لا يفلح
ولنا في رسول الله ﷺ أسوة حسنة وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
تلقوا العلوم والآداب من رسول الله ﷺ كما روى عن بعض الصحابة علما
رسول الله ﷺ كل شيء حتى الخراءة فالمرید الصادق إذا دخل تحت حكم
الشيخ وصحبه وتآدب بأدابه يسرى من باطن الشيخ حال إلى باطن المرید كسراج
يقتبس من سراج وكلام الشيخ يلقح باطن المرید ويكون مقال الشيخ مستودع
نقائس الحال وينتقل الحال من الشيخ إلى المرید بواسطة الصحبة ومجامع المقال
ولا يكون هذا إلا لمرید حصر نفسه مع الشيخ وانسلخ من ارادة نفسه وفي
في الشيخ بترك اختيار نفسه فبالتألف الالهي يصير بين الصاحب والمصحوب
امتزاج وارتباط بالنسبة الروحية والطهارة القلبية ثم لا يزال المرید مع الشيخ
كذلك متأدبا بترك الاختيار حتى يرتقى من ترك الاختيار مع الشيخ إلى ترك
الاختيار مع الله تعالى ويفهم من الله كما كان يفهم من الشيخ ومبدأ هذا الخبر
كله الصحبة والملازمة للشيخ والحرقه مقدمة ذلك * ووجه لبس الحرقه من
المنة ما أخبرنا الشيخ أبو زرعة عن أبيه الحافظ أبي الفضل المقدسي قال أنا أبو بكر

أحمد بن علي بن خلف الأديب النيسابوري قال أنا الحاكم أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحافظ قال أنا محمد بن إسحق قال أنا أبو مسلم إبراهيم بن عبد الله المصري قال حدثنا أبو الوليد قال حدثنا إسحق بن سعيد قال حدثنا أبي قال حدثني أم خالد بنت خالد قالت أتى النبي عليه السلام بثياب فيها خميصة سوداء صغيرة فقال من ترون اكسو هذه فسكت القوم فقال رسول الله ﷺ ائمنوني بأمر خالد قالت فأتني بي فألبسنيها بيده فقال أبلي وأخلقي يقولها مرتين وجعل ينظر إلى علم في الخميصة أصفر وأحمر ويقول يأمر خالد هذا سناء والسناء هو الحسن بلسان الحبشة ولا خفاء أن لبس الخرق على الهيئة التي يعتمدها الشيوخ في هذا الزمان لم يكن في زمن رسول الله ﷺ وهذه الهيئة والاجتماع لها والاعتداد بها من استحسان الشيوخ وأصله من الحديث ما روينا به والشاهد لذلك أيضا التحكيم الذي ذكرناه وأي اقتداء برسول الله ﷺ أتم وأكد من الاقتداء به في دماء الخلق إلى الحق وقد ذكر الله تعالى في كلامه القديم تحكيم الأمة رسول الله ﷺ وتحكيم المريد شيخه إحياء سنة ذلك التحكيم قال الله تعالى (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسألوا تسليما) وسبب نزول هذه الآية أن الزبير بن العوام رضى الله عنه اختصم هو وآخر إلى رسول الله ﷺ في شراج من الحرة والشراج مسيل الماء كان يسقيان به النخل فقال النبي عليه السلام للزبير اسق يا زبير ثم أرسل الماء إلى جارك فغضب الرجل وقال قضى رسول الله لابن عمته فأنزله الله تعالى هذه الآية يعلم فيها الأدب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وشرط عليهم في الآية التسليم وهو الاتقياد ظاهرا ونفي الحرج وهو الاتقياد باطنا وهذا شرط المريد مع الشيخ بعد التحكيم فلبس الخرقه يزيل اتهام الشيخ عن باطنه في جميع تصاريفه ويحذر الاعتراض على الشيوخ فإنه المسم للقاتل للمريدين وقل أن يكون المريد يعترض على الشيخ بباطنه فيفعل ويذكر المريد في كل ما أشكل عليه من تصاريف الشيخ قصة موسى مع الخضر عليه السلام كيف كان يصدر من الخضر تصاريف ينكرها موسى ثم لما كشف له عن منهاها بان لموسى وجه الصواب في ذلك فهكذا ينبغي للمريد أن يعلم أن كل تصرف أشكل

عليه صحته من الشيخ عند الشيخ فيه بيان وبرهان للصحة ويد الشيخ في لبس الخرقة تنوب عن يد رسول الله ﷺ وتعليم المريد له تعليم الله ورسوله قال الله تعالى (ان الذين يبايعونك إنما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم فمن نكث فأنما ينكث على نفسه) ويأخذ الشيخ على المريد عهد الوفاء بشرائط الخرقة ويعرفه حقوق الخرقة فالشيخ للمريد صورة يحتشف المريد من وراء هذه الصورة المطالبات الأكهية والمراضى النبوية ويعتقد المريد أن الشيخ باب فتحة الله تعالى إلي جناب كرمه منه يدخل وإليه يرجع وينزل بالشيخ أسوانحه ومهامه الدينية والدنيوية ويعتقد أن الشيخ ينزل بالله الكريم ما ينزل المريد به ويرجع في ذلك إلى الله للمريد كما يرجع المريد إليه وللشيخ باب مفتوح من المكاملة والمحادثة في النوم واليقظة فلا يتصرف الشيخ في المريد بهواه فهو أمانة الله عنده ويستغيب إلى الله بجوائج المريد كما يستغيب بجوائج نفسه ومهام دينه ودينه قال الله تعالى (وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا) فإرسال الرسول يختص بالأنبياء والوحى كذلك والكلام من وراء حجاب بالألهام والحوافف والمنام وغير ذلك للشيخ والراسخين في العلم (واعلم) أن للمريد مع الشيخ أوان ارتضاع وأوان فطام وقد سبق شرح الولادة المعنوية فأوان الارتضاع أوان لزوم الصحبة والشيخ يعلم وقت ذلك فلا ينبغي للمريد أن يفارق الشيخ إلا بأذنه قال الله تعالى تأديبا للأمة (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه إن الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فإذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم) وأي أمر جامع أعظم من أمر الدين فلا يأذن الشيخ للمريد في المفارقة إلا بعد علمه بأن آذنه أوان الفطام وأنه يقدر أن يعتقل بنفسه واستقلاله بنفسه أن يفتح له باب الفهم من الله تعالى فإذا بلغ المريد رتبة انزال الجوائج والمهام بالله والفهم من الله تعالى بتعريفاته وتنبيهاته سبحانه وتعالى لعبده السائل المحتاج فقد بلغ أوان فطامه ومتى فارق قبل أوان الفطام يناله من الاعلال في الطريق بالرجوع إلى الدنيا متابعة الهوى ما ينال المقطوم لغير أوانه في الولادة الطبيعية وهذا التلازم بصحبة المشايخ للمريد الحقيقي والمريد الحقيقي يلبس خرقة

الارادة واعلم ان الخرقه خرقتان خرقه الارادة وخرقة التبرك والاصل الذي قصده
 المشايخ للمريدين خرقه الارادة وخرقة التبرك تشبه بخرقة الارادة خرقه الارادة
 للمريد الحقيقي وخرقة التبرك للمتشبه ومن تشبه بقوم فهو منهم وسراخرقة ان
 الطالب الصادق إذا دخل في محبة الشيخ وسلم نفسه وصار كالولد الصغير مع الوالد
 يريه الشيخ بعلمه المتمد من الله تعالى بصدق الافتقار وحسن الاستقامة
 ويكون للشيخ بنفوذ بصيرته الاشراف على البواطن فقد يكون المريد يلبس الخشن
 كثياب المتقشفين المتزهدين وله في تلك الهيئة من الملبوس هوى كامن في نفسه
 ليرى بعين الزهادة فأشد ما عليه لبس الناعم وللنفس هوى واختيار في هيئة
 مخصوصة من الملبوس في قصر الكم والذيل وطوله وخشوته ونعمته على قدر
 حسباتها وهواها فيلبس الشيخ مثل هذا الراكن لتلك الهيئة ثوبا يكمم بذلك على
 نفسه هواها وعرضها وقد يكون على المريد ملبوس ناعم أو هيئة في الملبوس
 يشرب النفس إلى تلك الهيئة بالعادة فيلبسه الشيخ ما يخرج النفس من طاعتها
 وهواها فتصرف الشيخ في الملبوس كتصرفه في المطعم وكتصرفه في صوم المريد
 وافتقاره وكتصرفه في أمر دينه إلى ما يرى له من المصاحبة من دوام الذكر ودوام
 للتنفل في الصلاة ودوام التلاوة ودوام الخدمة وكتصرفه فيه برده إلى الكسب
 أو الفتوح أو غير ذلك فللشيخ اشراف على البواطن وتنوع الاستعدادات فيأمر
 كل مريد من أمر معاشه وماده بما يصلح له ولتنوع الاستعدادات تنوعت مراتب
 الدعوة قال الله تعالى (ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم
 بالتي هي أحسن) فالحكمة رتبة في الدعوة والموعظة كذلك والمجادلة كذلك
 فمن يدعى بالحكمة لا يدعى بالموعظة ومن يدعى بالموعظة لا تصلح دعوته بالحكمة
 فهكذا الشيخ يعلم من هو على وضع الأبرار ومن هو على وضع المقربين ومن يصلح
 لدوام الذكر ومن يصلح لدوام الصلاة ومن له هوى في التخشن أو في التمتع فيخلع
 المريد من طاعته ويخرجه من مضيق هوى نفسه ويطعمه باختياره ويلبسه باختياره
 ثوبا يصلح له وهيئة تصلح له ويداوى بالخرقة المحصورة والهيئة المحصورة داء
 هواه ويتوخى بذلك تقريبه إلى رضا مولاه فالمريد الصادق الملتزم باطنه بنار

الارادة في بدء أمره وحدة ارادته كالسومع الحريص على من يرقيه ويداويه فاذا صادف شيئا انبعث من باطن الشيخ صدق العناية به لاطلاعه عليه وينبعث من باطن المرید صدق المحبة بتألف القلوب وتشام الارواح وظهور سر المابقة فيهما باجتماعهما لله وفي الله وبالله فيكون القميص الذي يلبس المرید خرقه تبشر المرید بحسن عناية الشيخ به فيعمل عند المرید عمل قميص يوسف عند يعقوب عليهما السلام (وقد نقل) إن ابراهيم الخليل عليه السلام حين ألقى في النار جرد من ثيابه وقذف في النار عريانا فاناه جبريل عليه السلام بقميص من حرير الجنة وألبسه اياه وكان ذلك عند ابراهيم عليه السلام فلما مات ورثه اسحق فلما مات ورثه يعقوب فجعل يعقوب عليه السلام ذلك القميص في تعويذ وجعله في عنق يوسف فكان لا يفارقه لما ألقى في البئر عريانا جاءه جبريل وكان عليه التعويذ فأخرج القميص منه وألبسه إياه (أخبرنا) الشيخ العالم رضى الدين أحمد بن اسمعيل القزويني اجازة قال أنا أبو سعد محمد بن أبي العباس قال أنا القاضي محمد بن سعيد قال أنا أبو اسحق أحمد بن محمد قال أخبرني ابن فنجويه الحسين بن محمد قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا الحسن ابن علويه قال حدثنا اسمعيل بن عيسى قال حدثنا اسحق بن بشر عن ابن المدي عن أبيه عن مجاهد قال كان يوسف عليه السلام أعلم بالله تعالى من أن لا يعلم أن قميصه لا يرد على يعقوب بصره ولكن ذاك كان قميص ابراهيم وذكر ما ذكرناه قال فأمره جبرائيل أن أرسل بقميصك فان فيه ريح الجنة لا يقع على مبتلى أو سقيم إلا صح وعوفي فتكون الخرقه عند المرید الصادق متحملة اليه عرف الجنة له عنده من الاعتداد بالصحة لله ويرى لبس الخرقه من عناية الله به وفضل من الله فأما خرقه التبرك فيطلبها من مقصوده التبرك بزي القوم ومثل هذا لا يطلب بشرائط الصحة بل يوصى بلزوم حدود الشرع ومخالطة هذه الطائفة ليعود عليه بركتهم ويتأدب بأدابهم فسوف يرقيه ذلك إلى الأهلية لخرقة الارادة فعلى هذا خرقه التبرك مبذولة لكل طالب وخرقة الارادة ممنوعة إلا من الصادق الراغب ولبس الأزرق من استحسان الشيوخ في الخرقه فان رأي شيخ أن يلبس مريضا غير الأزرق فليس لأحد أن يعترض عليه لأن المشايخ آراؤهم فيما يفعلون بحكم

الوقت (وكان) شيخنا يقول كان الفقير يلبس قصير الأكام ليكون أعون على الخدمة ويجوز للشيخ أن يلبس المرید خرقة في دفعات على قدر ما يتلحح من المصلحة للمريد في ذلك على ما أسلفناه من تداوى هواه في الملبوس والملون فيختار الأزرق لأنه أوفق للفقير لكونه يحمل الوسخ ولا يحوج إلى زيادة الغسل لهذا المعنى خصب وما عدا هذا من الوجوه التي يذكرها بعض المتصوفة في ذلك كلام اقناعي من كلام المتصنعين ليس من الدين والحقيقة بشيء (سمعت) الشيخ سديد الدين أبا الفخر الحمداني رحمه الله قال كنت بينداد عند أبي بكر الشروطي فخرج البنا فقير من زاويته عليه ثوب وسخ فقال له بعض الفقراء لم لا تغسل ثوبك فقال يا أخي ما أتفرغ فقال الشيخ أبو الفخر لا أنزال أتذكر حلاوة قول الفقير ما أتفرغ لأنه كان صادقا في ذلك فأجد لذة لقوله وبركة بتذكاري ذلك فاختاروا الملون لهذا المعنى لانهم من رعاية وقيمهم في شغل شاغل وإلا فأى ثوب ألبس الشيخ المرید من أبيض وغير ذلك فللشيخ ولاية ذلك بحسن مقصده ووفور علمه وقد رأينا من المشايخ من لا يلبس الخرقه ويسلك بأقوام من غير لبس الخرقه ويؤخذ منه العلوم والآداب وقد كان طبقة من السلف الصالحين لا يعرفون الخرقه ولا يلبسونها المريدین فمن يلبسها فله مقصد صحيح وأصل من السنة وشاهد من الشرع ومن لا يلبسها فله رأيه وله في ذلك مقصد صحيح وكل تصارييف المشايخ محمولة على السداد والصواب ولا تخلو عن نية صالحة فيه والله تعالى ينفع بهم وبآئادهم ان شاء الله تعالى

﴿ الباب الثالث عشر في فضيلة سكان الرباط ﴾

قال الله تعالى (في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة يخافون يوما تتقلب فيه القلوب والأبصار) قيل ان هذه البيوت هي المساجد وقيل بيوت المدينة وقيل بيوت النبي عليه الصلاة والسلام (وقيل) لما نزلت هذه الآية قام أبو بكر رضي الله عنه وقال يا رسول الله هذه البيوت منها بيت على وفاطمة قال نعم أنضلها (وقال) الحسن بقاع الأرض كلها جعلت مسجدا لرسول الله عليه الصلاة والسلام فعلى هذا الاعتبار بالرجال الذين لا بصور البقاع

وأي بقعة حوت رجالا بهذا الوصف هي البيوت التي أذن الله أن ترفع * روى
أنس بن مالك رضي الله عنه أنه قال ما من صباح ولا رواح إلا وبقاع الأرض
ينادى بعضها بعضا هل سر بك اليوم أحد صلى عليك أو ذكر الله عليك فنائلة نعم
ومن قائلة لا فإذا قالت نعم علمت أن لها عليها بذلك فضلا وما من عبد ذكر
الله تعالى على بقعة من الأرض أو صلى لله عليها إلا شهدت له بذلك عند ربه
وبكت عليه يوم يموت (وقيل) في قوله تعالى فما بكت عليهم السماء والأرض تنبيه
على فضيلة أهل الله تعالى من أهل طاعته لأن الأرض تبكي عليهم ولا تبكي على
من ركن إلى الدنيا واتبع الهوى فكان الرباط هم الرجال لأنهم ربطوا نفوسهم
على طاعة الله تعالى وانقطعوا إلى الله فأقام لهم الدنيا خادمة (روى) عمران
ابن الحصير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من انتطع إلى الله كفاه الله
مؤنته ورزقه من حيث لا يحتسب ومن انقطع إلى الدنيا وكاه الله إليها وأصل
الرباط ما يربط فيه الخيول ثم قيل لكل ثغر يدفع أهله عن دراهم رباط فالجاهد
المرباط يدفع عن دراهمه والمقيم في الرباط على طاعة الله يدفع به وبدائه البلاء
عن العباد والبلاد (أخبرنا) الشيخ العالم رضي الدين أبو الخير أحمد بن اسمعيل
القزويني إجازة قال أنا أبو سعيد محمد بن أبي العباس الخليلي قال أخبرنا القاضي محمد
ابن سعيد الفرخزاذي قال أنا أبو اسحق أحمد بن محمد قال أنا الحسين بن محمد قال
حدثنا أبو بكر بن خريجة قال حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل قال حدثني أبو حميد
الحصري قال حدثنا يحيى بن سعيد ٣ القطار ٣ قوله بالهامش القطار هكذا بنسخة
وفي أخرى العطار ولعله القطان بالنون وليحذر قال حدثنا حفص بن سليمان عن
محمد بن سوقة عن وبرة بن عبد الرحمن عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم إن الله تعالى ليدفع بالمسلم الصالح عن مائة من أهل بيته ومن حيرانه البلاء
(وروى) عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال لولا عباد الله دكم وصيبة رضع وبهائم
رتع لصب عليكم العذاب صبا ثم يرض رضا ٧ (ودوي) جابر ابن عبد الله قال قال
النبي ﷺ أن الله تعالى ليصلح بصلاح الرجل ولده وولده وأهل دويرته
ودويرات حوله ولا يزالون في حفظ الله مادام فيهم (وروى) داود بن صالح قال قال

لي أبو سلمة بن عبد الرحمن يا ابن أخي هل تدري في أي شيء نزلت هذه الآية اصبروا وصابروا ورابطوا قلت لا قال يا ابن أخي لم يكن في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم غزو يربط فيه الخيل ولكنه انتظار الصلاة بعد الصلاة فالرباط للجهاد النفس والمقيم في الرباط مرابط مجاهد نفسه قال الله تعالى (وجاهدوا في الله حق جهاده) قال عبد الله ابن المبارك « ومجاهدة النفس والهوى وذلك حق الجهاد وهو الجهاد الأكبر على ما روى في الخبر أن رسول الله ﷺ قال حين رجع من بعض غزواته رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر » (وقيل) * أن بعض الصالحين كتب إلى أخ له يستدعيه إلى الغزو فكتب إليه يا أخى كل النفور مجتمعة لى فى بيت واحد والباب على مردود فكتب إليه أخوه لو كان الناس كلهم لزموا ما لزمته اختلت أمور المسلمين وغلب الكفار فلا بد من الغزو والجهاد فكتب إليه يا أخى لو لزم الناس ما أنا عليه وقالوا في زواياهم على سجادتهم الله أكبر انهدم سور قسطنطينية (وقال بعض الحكماء) ارتفاع الأصوات في بيوت العبادات بحسن النيات وصفاء الطويات محل ما عقدته الأفلاك الدائرات فاجتماع أهل إذ الربط أصبح على الوجه الموضوع له الربط ونحقق أهل الربط بحسن المعاملة ورعاية الأوقات وتوقى ما يفسد الأعمال واعتماد ما يصحح الأحوال طادت البركة على البلاد والعباد (قال مرمى السقطى) فى قوله تعالى (اصبروا وصابروا ورابطوا) اصبروا عن الدنيا وجاء السلامة وصابروا عند القتال بالثبات والاستقامة ورابطوا اهواء النفس اللوامة واتقوا ما يعقب لكم الندامة لعلكم تغلحون غدا على بساط الكرامة وقيل اصبروا على بلائى وصابروا على نعمائى ورابطوا فى دار أعدائى واتقوا محبة من سوائى لعلكم تغلحون غدا بلاقائى * وهذه شرائط ساكن الرباط قطع المعاملة مع الخلق وفتح المعاملة مع الحق وترك الاكتساب اكتفاء بكفالة مسبب الأسباب وحبس النفس عن المحالطات واجتناب التبعات وعائق ليله ونهاره العبادة متعوضاً بها عن كل عادة شغله حفظ الأوقات وملازمة الأوراد وانتظار الصلوات واجتناب الغفلات ليكون بذلك مرابطاً مجاهداً (حدثنا) شيخنا أبو الذئب المهروردي قال أنا ابن نهران عم الكتاب قال أنا

الحسن بن شاذان قال أنا دعلج قال أنا البغوي عن أبي عبيد القاسم بن سلام قال حدثنا صفوان عن الحرث عن سعيد بن المسيب عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ اسبغ الوضوء في المكاره وأعمال الأقدام إلي المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة يغسل الخطايا غسلا * وفي رواية ألا أخبركم بما يمحو الله به الخطايا وترفع به الدرجات قالوا بلى يا رسول الله قال اسبغ الوضوء في المكاره وكثرة الخطا إلى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط فذلكم الرباط فذلكم الرباط

﴿ الباب الرابع عشر في مشابة أهل الرباط بأهل الصفة ﴾

قال الله تعالى (للمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين) هذا وصف أصحاب رسول الله ﷺ قيل لهم ماذا كنتم تصنعون حتى أثنى الله عليكم بهذا الثناء قالوا كنا تتبع الماء الحجر وهذا وأشباه هذا من آداب وظيفه صوفية الربط يلزمونه ويتأهدونه والرباط بيتهم ومضرهم ولكل قوم دار والرباط دارهم وقد شابهوا أهل الصفة في ذلك على ما أخبرنا أبو زرعة عن أبيه الحافظ المقدسي قال أنا أحمد ابن عبد البرازي قال أنا عيسى بن علي الوزير قال حدثنا عبد الله البغوي قال حدثنا وهبان بن بقية قال حدثنا خالد بن عبد الله عن داود بن أبي هند عن أبي الحرث حرب بن أبي الأسود عن طلحة رضي الله عنه قال كان الرجل إذا قدم المدينة وكان له بها عريف ينزل على عريفه فإن لم يكن له بها عريف نزل الصفة وكنت فيمن نزل الصفة فالقوم في الرباط مرابطون متفقون على قصد واحد وعزم واحد وأحوال متناسبة ووضع الربط لهذا المعنى أن يكون سكانها بوصف مقال الله تعالى (ونزعنا ما في صدورهم من غل إخواناً على سرر متقابلين) والمقابلة باستواء السر والعلاية ومن أضمر لأخيه غلا فليس بمقابل له وإن كان وجهه إليه فأهل الصفة هكذا كانوا لأن منار الغل والحقد وجود الدنيا وحب الدنيا رأس كل خطيئة فأهل الصفة رفضوا الدنيا وكانوا لا يرجعون إلى ذرع ولا إلى ضرع فزالت الأحقاد والغل عن بواطنهم وهكذا أهل الربط متقابلون بطواهرهم لهم بواطن

مجتمعون على الألفة والمودة مجتمعون للكلام ويجتمعون للطعام ويتعرفون بركة
 الاجتماع (دوي) وحشي بن حرب عن أبيه عن جده أنهم قالوا يا رسول الله إنا نأكل
 ولا نشبع قال لعلكم تفتقرون على طعامكم اجتمعوا واذكروا الله تعالى يبارك
 لكم فيه (ودوي) أنس بن مالك رضى الله عنه قال ما أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 على خوان ولا في سكرجة ولا خبز له مرقق فقيل فعلى أى شيء كانوا يأكلون قال
 على السفر فالعباد والزهاد طلبوا الاتفراد لدخول الآفات عليهم بالاجتماع وكون
 نفوسهم تتعلق للأهوية والخوض فيما لا يعنى فرأوا السلامة في الوحدة والصوفية
 لقوة عملهم وصحة حالهم نزع عنهم ذلك فرأوا الاجتماع في بيوت الجماعة على
 السجادة فسجادة كل واحد زاويته وهم كل واحد منهم ولعل الواحد منهم لا يخطئ
 همه سجادته ولهم في اتخاذ السجادة وجه من السنة (دوي) أبو سلمة بن عبد الرحمن
 عن عائشة رضى الله عنها قالت كنت أجعل لرسول الله ﷺ حصيرا من الليف
 يصلى عليه من الليل وروت ميمونة زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان
 رسول الله ﷺ تبسط له الخمرة في المسجد حتى يصلى عليها والرباط يحتوى على
 شبان وشيوخ وأصحاب خدمة وأرباب خلوة فالشايخ بالزوايا ألبق نظرا إلى ماتدعو
 إليه النفس من النوم والراحة والاستبداد بالحركات والمكثات فللنفس شوق إلى
 التفرد والاسترسال في وجوه الرفق والشاب يضيق عليه مجال النفس بالعمود في بيت
 الجماعة والانكشاف لنظر الاغيار لتكثر العيون عليه فيتقيد ويتأدب ولا يكون
 هذا إلا إذا كان جمع الرباط في بيت الجماعة مهتمين بحفظ الأوقات وضبط الأنفاس
 وحراسة الحواس كما كان أصحاب رسول الله ﷺ لكل امرئ منهم يومئذ
 شأن يغنيه كان عندهم من هم الآخرة ما يشغلهم عن اشتغال البعض البعض
 وهكذا ينبغي لأهل الصدق والصوفية أن يكون اجتماعهم غير مضر بوقتهم فإذا
 تخلل أوقات الشبان الغفوة واللغطة فالأولى أن يلزم الشاب الطالب الوحدة والعزلة
 ويؤثر الشيخ الشاب بزوايته وموضع خلوته ليحبس الشاب نفسه عن دواعي الهوى
 والخوض فيما لا يعنى ويكون الشيخ في بيت الجماعة لقوة حاله وصبره على مداراة الناس
 وتخلصه من تبعات المحالطة وحضور وقاره بين الجمع فينضبط به الغير ولا يتكدر
 هو وأما الخدمة فشأن من دخل الرباط مبتدئا ولم يذق طعم المعاملة ولم يتنبه

لنفائس الأحوال أن يؤمر بالخدمة لتكون عبادته خدمته ويجذب بمحمن الخدمة قلوب أهل الله إليه فتشمله بركة ذلك وبعين الاخوان المشتغلين بالعبادة (قال) رسول الله ﷺ المؤمنون إخوة يطلب بعضهم إلى بعض الحوائج فيقضى بعضهم إلى بعض الحوائج يقضى الله لهم حاجاتهم يوم القيامة فيحتفظ بالخدمة عن البطالة التي تميمت القلب والخدمة عند القوم من جملة العمل الصالح وهي طريق من طرق المواجيد تكسبهم الأوصاف الجلية والأحوال الحسنة ولا يرون استخدام من ليس من جنسهم ولا متطوعاً إلى الاهتداء بهديهم (أخبرنا) الشيخ الثقة أبو القتيح قال أنا أبو الفضل حميد بن أحمد قال أنا الحافظ أبو نعيم قال حدثنا سليمان بن أحمد قال حدثنا علي بن عبد العزيز قال حدثنا أبو عبيد قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن شريك عن أبي هلال الطائي عن وثيق بن الرومي قال كنت مملوكاً لعمر بن الخطاب رضي الله عنه فكان يقول لي اسلم فانك إن أسلمت استعنت بك على أمانة المسلمين فانه لا ينبغي أن أستمع على أماناتهم عن ليس منهم قال فأبيت فقال عمر لا إكراه في الدين فلما حضرته الوفاة أعتقني فقال اذهب حيث شئت فالقوم يكرهون خدمة الأغيار ويأبون مخالطتهم أيضاً فان من لا يحب طريقهم ربما استضر بالنظر اليهم أكثر مما ينتفع فانهم بشر وتبدو منهم أمور بمقتضى طبع البشر وينكرها الغير لثقة علمه بمقاصدهم فيكون آباؤهم موضع الشفقة على الخلق لا من طريق التعزز والترفع على أحد من المسلمين والشاب الطالب إذا خدم أهل الله المشغولين بطلاعته يشاركهم في الثواب وحيث لم يؤهل لأحوالهم المنيعة يخدم من أهل لها خدمته لأهل القرب علامة حب الله تعالى (أخبرنا) الثقة أبو القتيح عبد بن سليمان قال أنا أبو الفضل حميد بن أحمد قال أنا الحافظ أبو نعيم قال حدثنا أبو بكر بن خلاد قال حدثنا الحرث بن أبي اسامة قال حدثنا معاوية بن عمرو قال حدثنا أبو اسحق عن حميد عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال لما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من تبوك قال حين دنا من المدينة اربا بالمدينة أقواما ماسرهم من مسير ولا قطعهم واديا الا كانوا معكم قالوا وهم في المدينة قال نعم حبسهم العذر فالتأثم بخدمة القوم تعوق عن بلوغ درجاتهم بعذر القصور وعدم الأهلية فقام حول الحى باذلاً مجوده في الخدمة بتعلل بالأثر

حيث منع النظر فجاءه الله على ذلك أحسن الجزاء وأتاه من جزيل العطاء وهكذا كان أهل الصفة يتعاونون على البر والتقوى ويجتمعون على المصالح الدينية ومواساة الاخوان بالمال والبدن

هو الباب الخامس عشر في خصائص أهل الربط والصوفية

فما يتعاهدون ويختصون به ﴿

اعلم أن تأسيس هذه الربط من زينة هذه الملة الهادية المهديّة ولسكان الربط أحوال تميزوا بها عن غيرهم من الطوائف وهم على هدى من ربهم قال الله تعالى (أولئك الذين هدى الله) فبهذا هم اقتدوا وما يرى من التقصير في حق البعض من أهل زماننا والتخلف عن طريق سلفهم لا يقدر في أصل أمرهم وصحة طريقهم وهذا القدر الباقي من الآثار واجتماع المتصوفة في الربط وماهياً الله تعالى لهم من الرفق بركة جمعية بواطن المشايخ الماضين وأثر من آثار منج الحق في حقهم وصوره الاجتماع في الربط الآن على طاعة الله والترسم بظاهر الآداب عكس نور الجمعية من بواطن الماضين وسلوك الخلف في مناهج السلف فهم في الربط كجسد واحد بقلوب متفقة وعزائم متحدة ولا يوجد هذا في غيرهم من الطوائف قال الله تعالى في وصف المؤمنين كأنهم بنيان مرصوص وبالعكس ذلك وصف الأعداء فقال لا تحسبهم جميعاً وقلوبهم شتى (روي) النعمان بن بشير قال سمعت رسول الله ﷺ يقول إنما المؤمنون كجسد رجل واحد إذا اشتكى عضو من أعضائه اشتكى جسده أجمع وإذا اشتكى مؤمن مؤمن اشتكى المؤمنون فالصوفية وظيفتهم اللازمة من حفظ اجتماع اجتماع البواطن وإزالة التفرقة بإزالة شعث البواطن لأنهم بنسبة الأرواح اجتمعوا وبرابطة التأليف الإلهي اتفقوا وبمشاهدة القلوب تواطؤاً ولتهذيب النفوس وتصفية القلوب في الربط رابطوا فلا بد لهم من التألف والتودد والنصح (روي) أبو هريرة عن رسول الله ﷺ قال المؤمن يألف ويؤلف ولا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف (أخبرنا) أبو زرعة طاهر بن الحافظ أبي الفضل المقدسي عن أبيه قال حدثنا أبو القاسم الفضل بن أبي حرب قال أنا أحمد بن الحسين الحيري قال أنا

أبو سهل بن زياد القطان قال حدثنا الحسين بن مكرم قال حدثنا يزيد بن هرون الواسطي قال حدثنا محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ الأرواح جنود مجنونة فما تعارفت منها ائتلفت وما تناكر منها اختلف فهم باجتماعهم تجتمع بوطنهم وتتقيد نفوسهم لأن بعضهم عين على البعض على ماورد المؤمن مرآة المؤمن فأى وقت ظهر من أحدهم أثر التفرقة ناقروه لأن التفرقة تظهر بظهور النفس وظهور النفس من حق تضيق الوقت فأى وقت ظهرت نفس الفقير علموا منه خروجه عن دائرة الجمعية وحكموا عليه بتضييع حكم الوقت وإهمال السياسة وحسن الرعاية فيقاد بالمناقرة إلى دائرة الجمعية (أخبرنا) شيخنا ضياء الدين أبو النجيب عبد القاهر السهروردي إجازة قال أنا الشيخ العالم عصام الدين أبو حفص عمر بن أحمد بن منصور الصفاد قال أنا أبو بكر أحمد بن خلف الشيرازي قال أنا الشيخ أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين السلمي قال سمعت محمد بن عبد الله يقول سمعت رويما يقول لا يزال الصوفية بخير ما تناقروا فإذا اصطلحوا هلكوا وهذه إشارة من رويم إلى حسن تقاعد بعضهم أحوال بعض لشقاقا من ظهور النفوس يقول إذا اصطلحوا أو دفعوا المناقرة من بينهم يخاف أن تخامر البواطن المساهة المرأة ومساهة البعض البعض في إهمال دقيق آدابهم وبذلك تظهر النفوس وتستولي وقد كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول رحم الله امرأ اهدى الى عيوبى (وأخبرنا) أبو زرعة عن أبيه الحافظ المقدسي قال أنا أبو عبد الله محمد بن عبد العزيز الهروي قال أنا عبد الرحمن بن أبي شريح قال أنا أبو القاسم البغوي قال حدثنا مصعب بن عبد الله الزبيري قال حدثني إبراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب أن محمد بن نهمان أخبر بأن عمر قال في مجلس فيه المهاجرون والأنصار أرايتم لو ترخصت في بعض الأمور ماذا كنتم فاعلين قال فحكمتنا قال فقال ذلك مرتين أو ثلاثا أرايتم لو ترخصت في بعض الأمور ماذا كنتم فاعلين قال بشر بن سعد لو فعلت ذلك قومناك تقويم القسح فقال عمر أنتم إذ أنتم وإذا ظهرت نفس الصوفي بغضب وخصومة مع بعض الاخوان فشرط أخيه أن يقابل نفسه بالقلب فان النفس إذا قوبلت بالقلب انحسرت مادة الشر وإذا قوبلت النفس بالنفس ثارت.

الفتنة وذهبت العصمة قال الله تعالى (ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه
 عداوة كأنه ولي حميم وما يلقاها إلا الذين صبروا) ثم الشيخ أو الخادم إذا شكا
 إليه فقير من أخيه فله أن يعاتب أيهما شاء فيقول للمعتدي لم تعديت وللمعتدى
 عليه ما الذى أذنبت حتى تعدى عليك وسلط عليك وهلا قذبت نفسه بالقلب
 وفقا بأخيك واعطاء للفتوة والصحبة حقها فكل منهما جان وخارج عن دائرة
 الجمعية فيرد إلى الدائرة بالنقد فيعود إلى الاستغفار ولا يسلك طريق الاصرار
 ووت مائشة رضى الله عنها قالت كان يقول رسول الله ﷺ اللهم اجعلنى من
 الذين إذا أحسنوا استبشروا وإذا أسأوا استغفروا فيكون الاستغفار ظاهرا مع
 الاخوان وباطنا مع الله تعالى ويرون الله في استغفارهم فلهذا المعنى يقفون في صف
 النعال على أقدامهم تواضعا وانكسارا وسمعت شيخنا يقول للفقير إذا جرى بينه
 وبين بعض إخوانه وحشة قم واستغفر فيقول الفقير ما أرى باطنى صافيا ولا أوتر
 القيام للاستغفار ظاهرا من غير صفاء الباطن فيقول أنت قم فبركة سمعك وقيامك
 ترزق الصفاء فسكان يمجذ ذلك ويرى أثره عند الفقير وترق القلوب وترفع الوحشة
 وهذا من خاصية هذه الطائفة لا يبيتون والبواطن منظوية على وحشة ولا يجتمعون
 للطعام والبواطن تغمر وحشة ولا يرون الاجتماع ظاهرا في شئ من أمورهم
 إلا بعد الاجتماع بالبواطن وذهاب التفرقة والشعث فإذا قام الفقير للاستغفار
 لا يجوز رداستغفاره بحال (روى) عبدالله بن عمر رضى الله عنهما عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قالوا ارحموا ارحموا واغفروا يغفر لكم (وللصوفية) في قبيل
 يد الشيخ بعد الاستغفار أصل من السنة (روى) عبدالله بن عمر قال كنت في
 صرية من مراكب رسول الله صلى الله عليه وسلم فخاص الناس حيلة فكنت
 فحين حاص فقلنا كيف نصنع وقد فررنا من الرحف وبؤنا بالغضب ثم قلنا ودخلنا
 المدينة فتنبا فيها ثم قلنا لو عرضنا أنفسنا على رسول الله ﷺ فإن كان لنا توبة
 وإلا ذهبنا فآتيناه قبل صلاة الغداة فخرج فقال من القوم قلنا نحن الفرادون قال
 لا بل أنتم المكادون أنافثكم أنافثة المسلمين يقال عكر الرجل إذا والعكار العطاف
 والرجاع قال فآتيناه حتى قبلنا يده وروى ابن أبي عمير بن الجراح تولى ثم كر راجعا

قبل يد عمر عند قدومه وروى عن أبي مرثد الغنوى انه قال آتينا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فزلت إليه وقبلت يده فهذا رخصة في جواز تقبيل اليد
 ولكن أدب الصوفى انه متى رأى نفسه تتعزز بذلك أو تظهر بوصفها أن يمتنع
 من ذلك فإن سلم من ذلك فلا بأس بتقبيل اليد ومعانقتهم للاخوان عقيب
 الاستغفار لرجوعهم إلى الالفة بعد الوحشة وقدومهم من سفر الهجرة بالترقة
 إلى أوطان الجمية فيظهور النفس تقربوا وبعثوا وبغية النفس والاستغفار قدموا
 وراجعوا ومن استغفر إلى أخيه ولم يقبله فقد اخطأ فقد ورد عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في ذلك وعيد روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال من اعتذر
 إليه أخوه معذرة فلم يقبلها كان عليه مثل خطيئة صاحب المكوس (وروى)
 جابر أيضاً عن رسول الله ﷺ من تنصل إليه فلم يقبل لم يرد الخوض ومن السنة
 أن يقدم للاخوان شيئاً بعد الاستغفار روى أن كعب بن مالك قال للنبي صلى الله
 عليه وسلم ان من توبى أن أخلع من مالى كله واهجر دار قومى التى فيها أتيت
 الذنب فقال له النبي عليه الصلاة والسلام يحزبك من ذلك الثلث فصارت سنة
 الصوفية المطالبة بالغرامة بعد الاستغفار والمناقرة وكل قصدم رماية التألف حتى
 تكون بواطنهم على الاجتماع كما أن ظواهرهم على الاجتماع وهذا أمر تقرر دوا به من
 بين طوائف الاسلام ثم شرط الفقير الصادق إذا سكن الرباط وأراد أن يأكل من
 وقفه أو مما يطلب لسكانه بالدروزة ان يكون عنده من الشغل بالله ما لا يسمعه
 السكسب والا إذا كان للبطالة والخوض فيما لا يعنى عنده مجال ولا يقوم بشروط
 أهل الارادة من الجهد والاجتهاد فلا ينبغي له ان يأكل من مال الرباط بل يكتب
 ويأكل من كسبه لان طعام الرباط لا قوام كمل شغلهم بالله فخدمتهم الدنيا لشغلهم
 بخدمة مولا لا ان يكون تحت سياسة شيخ عالم بالطريق ينفع بصحبته ويهتدى
 يهديه فيرى الشيخ أن يطعمه من مال الرباط فلا يكون تصرف الشيخ إلا بصحة
 بصيرة ومن جهة ما يكون للشيخ في ذلك من النية أن يشغله بخدمة الفقراء فيكون
 ما يأكله في مقابلة خدمته (روى) عن أبي عمرو الزجاجي قال أفت عند الجنيد
 مدة فما رأى قط الا وأنا مشغول بنوع من العبادة فما كلمنى حتى كان يوم من

الأيام خلا الموضوع من الجماعة فقامت ونزعت ثيابي وكنست الموضوع ونظفته ورششته وغسلت موضع الطهارة فرجع الشيخ ورأى على أثر الغبار قد طال ورجب بي وقال أحسنت عليك بها ثلاث مرات ولا يزال مشايخ الصوفية يندبون الشباب إلى الخدمة حفظا لهم عن البطالة وكل واحد يكون له حظ من المعاملة وحظ من الخدمة **(روى)** أبو محذورة قال جعل رسول الله ﷺ لنا الأذان والسقاية لبنى هاشم والحجاجة لبنى عبد الدار وبهذا يقتدى مشايخ الصوفية في تقرير الخدم على الفقراء ولا يعذر في ترك نوع من الخدمة إلا كامل الشغل بوقته ولا نفي بكامل الشغل شغل الجوارح ولكن نفي به دوام الرعاية والمحاسبة والشغل بالقلب والقلب وقتا وبالقلب دون القلب وقتا وتقعد الزيادة من التقصان فان قيام الفقير بحقوق الوقت شغل تام وبذلك يؤدى شكر نعمة الفراغ ونعمة الكفاية وفي البطالة كفران نعمة الفراغ والكفاية (أخبرنا) شيخنا ضياء الدين أبو النجيب عبد القاهر اجازة قال أنا عمر بن أحمد بن منصور قال أنا أحمد بن خلف قال أنا الشيخ أبو عبد الرحمن محمد ابن الحسين قال سمعت أبا الفضل بن حمدون يقول سمعت علي بن عبد الحميد الفضايري يقول سمعت السري يقول من لا يعرف قدر النعم سلبها من حيث لا يعلم (وقد يعذر) الشيخ العاجز عن الكسب في تناول طعام الرباط ولا يعذر الشاب هذا في شرط طريق القوم على الإطلاق فاما من حيث فتوى الشرع فان كان شرط الوقف على المتصوفة وعلى من تزيأ بزي المتصوفة وعلى خرقهم فيجوز أكل ذلك لهم على الإطلاق فتوى وفي ذلك القناعة بالرخصة دون العزبة التي هي شغل أهل الارادة وان كان شرط الوقف على من يسلك طريق الصوفية عملا وحالا فلا يجوز أكله لأهل البطالات والراكنين إلى تضييع الأوقات وطرق أهل الارادة عند مشايخ الصوفية مشهورة (أخبرنا) الشيخ الثقة أبو القتح قال أنا أبو الفضل حميد قال أنا الحافظ أبو نعيم قال حدثنا أبو العباس أحمد بن محمد بن يوسف قال حدثنا جعفر الثريائي قال حدثنا محمد بن الحسين البلخي بسمرقند قال حدثنا عبد الله ابن المبارك قال حدثنا سعيد بن أبي أيوب الخزاعي قال حدثنا عبد الله بن الوليد عن أبي سليمان الليثي عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ انه قال مثل المؤمن كمثل

الفرس في آخيته يحول ويرجع إلي آخيته وان المؤمن يسهو ثم يرجع إلى الايمان
فاطعموا طعامكم الاتقياء وأولوا معروفكم المؤمنين

باب السادس عشر في ذكر اختلاف أحوال مشايخهم في السفر والمقام
اختلف أحوال مشايخ الصوفية فمنهم من سافر في بدايته وأقام في نهايته ومنهم
من قام في بدايته وسافر في نهايته ومنهم من أقام ولم يسافر ومنهم من استدام السفر
ولم يؤثر الإقامة ونشرح حال كل واحد منهم ومقصده فيما رام فأما الذي سافر
في بدايته وأقام في نهايته فمقصده بالسفر لمعان منها تعلم شيء من العلم قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اطلبوا العلم ولو بالعين وقال بعضهم لو سافر رجل من الشام
إلى أقصى اليمن في كلمة تدله على هدى اما كان سفره ضائعاً (ونقل) ان جابر
ابن عبد الله رحل من المدينة إلى مصر في شهر الحديث بلغه ان أنسا يحدث به عن
رسول الله ﷺ وقد قال عليه السلام من خرج من بيته في طلب العلم فهو في سبيل
الله حتى يرجع (وقيل) في تفسير قوله تعالى السائقون انهم طلاب العلم (حدثنا)
شيخنا ضياء الدين أبو النجيب السهروردي املاء قال أنا أبو الفتح عبد الملك الهروي
قال أنا أبو نصر التريفي قال أنا الجراحي قال أنا أبو العباس المحبوبي قال أنا أبو عيسى
الترمذي قال حدثنا وكيع قال حدثنا أبو داود عن سفيان عن أبي هرون قال كنا
فأنى أباسعيد فيقول مرحباً بوصية رسول الله ﷺ ان النبي عليه السلام قال
ان الناس لكم تبع وان الرجال يأتونكم من أقطار الأرض يتفقهون في الدين فاذا
أتوكم فاستوصوا بهم خيراً وقال عليه السلام طلب العلم فريضة على كل مسلم
وروت عائشة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول ان الله تعالى أوحى
إلي انه من سلك مسلكاً في طلب العلم سهلت له طريقاً إلى الجنة * ومن جملة
مقاصدهم في البداية لقاء المشايخ والاخوان الصادقين فللمريد بلقاء كل صادق مزيد
وقد ينفعه لحظ الرجال كما ينفعه لفظ الرجال (وقد قيل) من لا ينفعك لحظه
لا ينفعك لفظه وهذا القول فيه وجهان أحدهما ان الرجل المديق يكلم الصادقين
بلسان فعله أكثر ما يكلم بلسان قوله فاذا نظر الصادق إلى تصديقه في مورده
ومصدره وخلوته وجاوبته وكلامه وسكوته ينتفع بالنظر إليه فهو تقع اللحظ ومن

لا يكون حاله وأفعاله هكذا فلفظه أيضا لا ينفع لانه يتكلم بهواه ونورانية القول على قدر نورانية القلب ونورانية القلب بحسب الاستقامة والقيام بواجب حق العبودية وحقيقتها والوجه الثانى ان نظر العلماء الراسخين فى العلم والرجال البالغين ترواق نافع ينظر أحدهم إلى الرجل الصادق فيستكشف بنفوذ بصيرته حسن استعداد الصادق واستئماله لمواهب الله تعالى الخاصة فيقع فى قلبه محبة الصادق من المريدين وينظر إليه نظر محبة عن بصيرة وهم من جنود الله تعالى فيكسبون بنظرهم أحوالا سنية يهبون وآثار مرضية وماذا ينكر المنكر من قدرة الله ان الله سبحانه وتعالى كما جعل فى بعض الأفاعى من الخاصة انه إذا نظر إلى انسان يهلكه بنظره ان يجعل فى نظر بعض خواص عباده انه إذا نظر إلى طالب صادق يصكبه حالا وحياة وقد كان شيخنا رحمه الله يطوف فى مسجد الخيف بمنى ويتصفح وجوه الناس فقبيل له فى ذلك فقال لله عباد إذا نظروا إلى الشخص أكسبوه سعادة فأنا أطلب ذلك ومن جهة المقاصد فى السفر ابتداء قطع المألوفات والانسلاخ من ركون النفس إلى معهود ومعلوم والتحامل على النفس بتعمرع مرارة فرقة الآلاف والخلان والأهل والأوطان فمن صبر على تلك المألوفات محتسبا عند الله أجرا فقد حاز فضلا عظيما أخبرنا أبو زرعة بن أبى الفضل الحافظ المقدمى عن أبيه قال أنا القاضي أبو منصور محمد بن أحمد الفقيه الأصمهاينى قال أنا أبو اسحق إبراهيم بن عبد الله بن خرشيد قوله قال حدثنا أبو بكر عبد الله بن محمد بن زيادة النيسابورى قال حدثنا يونس بن عبد الأعلى قال حدثنا ابن وهب قال حدثني يحيى بن عبد الله عن أبي عبد الرحمن عن عبد الله بن عمرو ابن العاص قال مات رجل بالمدينة ممن ولد بها فصلى عليه رسول الله ﷺ ثم قال لينه مات بغير مولده قالوا ولم ذاك يا رسول الله قال ان الرجل إذا مات بغير مولده قيس له من مولده إلى منقطع أثره من الجنة * ومن جهة المقاصد فى السفر استكشاف دقائق النفوس واستخراج دعواتها ودعوايتها لأنها لا تكاد تتبين حقائق ذلك بغير السفر وسمى السفر سفرا لأنه يفر عن الأخلاق وإذا وفق على دأبه يتشمر لدوائه وقد يكون أثر السفر فى نفس المبتدى كثر النوافل من الصلاة والصوم وانه يجدو غير ذلك وذلك ان المتنفل سائر إلى الله تعالى من أوطان الغفلات إلى محل القربات والمماريق قطع

المسافات ويتقلب في المفاوز والعلوات بحسن النية لله تعالى سائرا إلى الله تعالى بمرامضة
الهموى ومهاجرة ملاذ الدنيا (أخبرنا) شيخنا اجازة قال أنا عمر بن احمد قال أنا
احمد بن محمد بن خلف قال أنا أبو عبد الرحمن السلمي قال سمعت عبد الواحد بن بكر يقول
سمعت علي بن عبد الرحيم يقول سمعت النوردي يقول التصوف ترك كل حظ النفس فاذا
سافر المبتدى تاركاً حظ النفس تطعمت النفس وتلين كالتلين بدوام النافذة ويكون لها
بالسفر دباغ يذهب عنها الخشونة واليبوسة الجبلية والعفونة الطبيعية كالجلد يعود
من هيئة الجلود إلى هيئة الثياب فتعود النفس من طبيعة الطغيان إلى طبيعة الايمان *
ومن جملة المقاصد في السفر رؤية الآثار والعبر وتسريح النظر في مسارب الفكر
ومطالعة أجزاء الأرض والجبال وموائمه أقدام الرجال واستماع التسييح من ذرات
المجادات والفهم من لسان حال القطع المتجاورات فقد تتجدد اليقظة بتجدد مستودع
العبر والآيات وتتوفر بمطالعة المشاهد والمواقف الشواهد والدلالات قال الله تعالى
(سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق) وقد كان السرى
يقول للصوفية إذا خرج الشتاء ودخل أدار وأورقت الأشجار طاب الانتشار *
ومن جملة المقاصد بالسفر إثبات الخمول وإطراح حظ القبول فصدق الصادق يتم على
أحسن الحال ويرزق من الخلق حسن الاقبال وقلمها يكون صادق متسلك بعروة
الاخلاص ذو قلب عامر إلا ويرزق اقبال الخلق على لآني أبلغ نغمى حظها من الهموى
فاني لأبالي أقبلا أو أدبروا ولكن لكون اقبال الخلق علامة تدل على صحة الحل فاذا
ابتلى المرید بذلك لا يأمن نفسه أن تدخل عليه بطريق الركون إلى الخلق وربما يفتح
عليه باب من الرفق وتدخل النفس عليه من طريق البر والدخول في الأسباب المحمودة
وترى فيه وجه المصلحة والفضيلة في خدمة عباد الله وبذل الماوجود ولا تزال النفس
به والشيطان حتى يجراه إلى السكون إلى الأسباب واستحلاء قبول الخلق وربما قويا
عليه فجراه إلى التصنع والتعمل ويتسع الخرق على الراقع (وسمعت) ان بعض الصالحين
قال لم يرده أنت الآن وصلت إلي مقام لا يدخل عليك الشيطان من طريق الشر ولكن
يدخل عليك من طريق الخير وهذا مزية عظيمة للأقدام فانه تعالى يدرك الصادق
إذا ابتلى بشيء من ذلك ويزعجه بالعناية السابقة والمعونة اللاحقة إلى السمر فيفارق

المبارف والموضع الذي فتح عليه هذا الباب فيه ويتجرد لله تعالى بالخروج إلى المنفر
وهذا من أحسن المقاصد في الاسفار للصادقين فهذه جل المقاصد المطلوبة للمشايخ
في بداياتهم ماعدا الحج والغزو وزيارة بيت المقدس (وقد نقل) أن ابن عمر خرج
من المدينة قاصدا إلى بيت المقدس وصلى فيه الصلوات الخمس ثم أسرع راجعا إلى
المدينة من الغد * ثم إذا من الله على الصادق بأحكام أمور بدايته قلبه في الاسفار
ومنحه الحظ من الاعتبار وأخذ نصيبه من العلم قدر حاجته واستفاد من مجاورة
الصالحين وانتقش في قلبه فوائد النظر إلى حال المتقين وتعطر باطنه باستنشاق عرف
معارف المقربين وتحصن بحماية نظر أهل الله وخاصته وسير أحوال النفس وأسفر
السفر عن دقائق أخلاقها وشهواتها الخفية وسقط عن باطنه نظر الخلق وصار يغلب
ولا يغلب كما قال الله تعالى اخبارا عن موسى (فقررت منكم لما خفتكم فوهد لي
ربي حكما وجعلني من المرسلين) فعند ذلك يردده الحق إلى مقامه ويمدحه بمجزيل
انعامه ويجمعه لإماما للمتقين به يقتدى وعلماء للمؤمنين به يهتدى * وأما الذي أقام في
بدايته وسافر في نهايته يكون ذلك شخصا يسر الله له في بداية أمره صحة صحيحة وقيض
له شيئا طالما يملك به الطريق ويديره إلى منازل التحقيق فيلازم موضع ارادته
ويلتزم بصحبة من يردده عن عاداته وقد كان الشبلي يقول للعصري في ابتداء أمره
أن خطر ببالك من الجمعة إلى الجمعة غير الله فحرام عليك أن تحضرني فمن رزق
مثل هذه الصحبة يحرم عليه السفر فالصحبة خير له من كل سفر وفضيلة يفصدها
(أخبرنا) رضى الدين أبو الخير أحمد بن اسمعيل القزويني اجازة قال أنا أبو المظفر
عبد المنعم بن عبد الكريم بن هوازن القشيري عن والده الاستاذ أبي القاسم
قال سمعت محمد بن عبد الله الصوفي يقول سمعت عياش بن أبي الصخر يقول سمعت
أبا بكر الزقاق يقول لا يكون المرید صريداً حتي لا يكتب عليه صاحب الشمال
شيئا عشرين سنة فمن رزق صحبة من يندبه إلى مثل هذه الأحوال السنية والعزائم
القوية يحرم عليه المفارقة واختيار السفر ثم إذا أحكم أمره في الابتداء بلزوم الصحبة
وحسن الاقتداء وارتوى من الأحوال وبلغ مبلغ الرجال وانجس من قلبه عيون
ماء الحياة وصارت نعمه مكمبة للسعادات يستلشق نفس الرحمن من صدور الصادقين

من الاخوان في أقطار الأرض وشاسع البلدان يشرب إلى التلاق وينبعث إلى الطواف في الآفاق يسيره الله تعالى في البلاد لفائدة العباد ويستخرج بمغناطيس حاله خبء أهل الصدق والمتطلعين إلى من يجبر عن الحق ويبذر في أراضى القلوب بذرا القلاح ويكثر بيركة نفسه وصحبته أهل الصلاح وهذا مثل هذه الأمة الهادية في الانجيل كزرع أخرج شطئه فأزره فاستغلظ فاستوي على سوقه تعود بركة البعض على البعض وتسري الأحوال من البعض إلى البعض ويكون طريق الوراثة معمورا وعلم الافادة منشورا (أخبرنا) شيخنا قال أنا الإمام عبد الجبار البيهقي في كتابه أنا أبو بكر البيهقي قال أنا أبو علي الروذبادي قال حدثنا أبو بكر بن داسته قال حدثنا أبو داود قال أنا يحيى بن أيوب قال حدثنا اسماعيل بن جعفر قال أخبرني العملاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال من دعى إلى هدى كان له من الاجر مثل أجور من اتبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيء ومن دعى إلى ضلالة كان عليه من الاثم مثل آثام من اتبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئا فأما من أقام ولم يسافر يكون ذلك شخصا ربه الحق سبحانه وتعالى وتولاه وفتح عليه أبواب الخير وجذبه بعنايته (وقد ورد) جذبة من جذبات الحق توازى عمل الثقلين ثم لما علم منه الصدق ورأى حاجته إلي من ينتفع به ساق إليه بعض الصديقين حتي أيده بلطفه ولفظه وتداركه بلحظه ولقحه وبقوة حاله وكفاه يميز الصحبة لكمال الاهلية في صاحب والمصحوب واجراء سنة الله تعالى في اعطاء الأسباب حقها لاقامة رسم الحكمة بمحوج إلى يسير الصحبة فيقتبها بالقليل لكثير ويغنيه اليسير من الصحبة عن العجز الكثير ويكتفي بوافر حظ الاستبصار عن الاسفار ويتعوض بأشعة الأنوار عن مطالعة العبر والآثار كما قال بعضهم الناس يقولون افتحوا أعينكم وأبصروا وأنا أقول غمضوا أعينكم وأبصروا (وسمعت) بعض الصالحين يقول لله عباد طود سينام ركبهم تكون رؤسهم على ركبهم وهم في محال القرب فمن نبه له معين الحياة في ظلمة خلوته فإذا يصنع بدخول الظلمات ومن اندرجت له أطباق السموات في طي شهوده ماذا يصنع بتقلب طرفه في السموات ومن جمعت أحداق بصيرة متفرقات الكائنات ماذا يستفيد من طي الغلوات ومن خلص

بخاصية فطرته إلى جميع الأرواح ماذا تقيد به زيادة الاشباح (قيل) أرسل ذو النون المصري إلى أبي يزيد رجلا وقال قل له إلي متى هذا النوم والراحة وقد سارت القافلة فقال للرسول قل لأخي الرجل من ينام الليل كله ثم يصبح في المنزل قبل القافلة فقال ذو النون هنيئا له هذا كلام لا تبلغه أحوالنا (وكان) بشر يقول يا معشر القراء سيحوا تطيبوا فإن الماء إذا كثر مكث في موضع تغير وقيل قال بعضهم عنده هذا الكلام صربا حتى لا تتغير فإذا أدام المريد سير الباطن يقطع مسافة النفس الأمانة بالسوء حتى قطع منازل آفاتها وبدل أخلاقها المذمومة بالمحمودة والاقبال على الله تعالى بالصدق والاخلاص اجتمع له المتفرقات واستفاد في حضره أكثر من سفره لكون السفر لا يخلو من متاعب وكلف ومشوشات وطوارق ونوازل يتجدد الضعف عن سياستها بالعلم للضعفاء ولا يقدر على تسليط العلم على متجددات السفر وطوارقه إلا الأقوياء (قال) عمر بن الخطاب رضي الله عنه للذي زكى عنده رجلا هل صحبتك في السفر الذي يستدل به على مكارم الأخلاق قال لا قال ما أدراك تعرفه فإذا حفظ الله عبده في بداية أمره من تشویش السفر ومتعه بجمع العلم وحمى الاقبال في الحضر وساق إليه من الرجال من اكتسب به صلاح الحال فقد أحسن إليه (قيل) في تكميل قوله تعالى (ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب) هو الرجل المنقطع إلى الله يشكل عليه شيء من أمر الدين فيبعث الله إليه من يحمل أشكاله فإذا ثبت قدمه على شروط البداية رزق وهو في المقام من غير سفر ثمرات النهاية فيمستقر في الحضر انتهاء وابتداء وأقيم في هذا المقام جمع من الصالحين وأما الذي أدام السفر فرأى صلاح قلبه وصحة حاله في ذلك يقول بعضهم اجتهد أن تصكون كل ليلة ضيف مسجد ولا تموت إلا بين مترلين * وكان من هذه الطبقة إبراهيم الخواص ما كان يقيم في بلد أكثر من أربعين يوما وكان يرى إن أقام أكثر من أربعين يوما يفسد عليه نوكله فكان علم الناس ومعرفتهم إياه يراه سببا ومعلوما (وحكى) عنه أنه قال مكثت في البادية أحد عشر يوما لم آكل وتطلعت تقسى أن آكل من حشيش البر فرأيت الحضر مقبلا نحوى فهربت منه ثم التفت فإذا هو رجع عنى فقيل لم هربت.

منه قال تشوفت نفسي أن يغيثني فهو لاء الفرادون بدينهم (اخبرنا) أبو زرعة طاهر
ابن الحافظ أبي الفضل المقدسي عن أبيه قال أنا أبو بكر أحمد بن علي قال أنا أبو عبد الله
ابن يوسف بن نامويه قال حدثنا أبو عبد الله الزهري القاضي قال حدثنا محمد بن عبد الله
ابن اسباط قال حدثنا أبو نعيم قال حدثنا محمد يعني ابن مسلم عن عثمان بن عبد الله
ابن أوس عن سليمان بن هرمز عن عبد الله عن رسول الله ﷺ قال أحب شيء إلى الله
الغبراء قبل ومن الغبراء قال الفرادون بدينهم يجتمعون إلى عيسى بن مريم
يوم القيامة وهذه كلها أحوال اختلفت واتبع أربابها الصحة وحسن النية مع
الله وحسن النية يقتضي الصدق والصدق لعينه محمود كيف تقلبت الأحوال
فن سافر ينبغي أن يتفقد حاله ويصح نيته ولا يقدر على تحايص النية من شوائب
النفس إلا كثير العلم تام التقوي وافر الحظ من الزهد في الدنيا ومن انطوى على
هوى ومن لم يستقم في الزهد لا يقدر على تصحيح النية فقد يدعو إلى السفر
نشاط جبلي نفساني وهو يظن أن ذلك داعية الحق ولا يميز بين داعية الحق
وداعية النفس ويحتاج الشخص في علم صحة النية إلى العلم بمعرفة الخواطر وشرح
الخواطر وعلمها يحتاج إلى باب مفرد لنفسه ونوعه الآن إلى ذلك برمز يدرکه من
نازله شيء من ذلك فأكثر الفقراء من علم ذلك ومعرفته على بعد * أعلم أن
ما ذكرناه من نشاط النفس واقع للفقير في كثير من الأمور فقد يجد الفقير الروح
بالخروج إلى بعض الصحاري والبساتين ويكون ذلك الروح مضرا به في نافي الحال
وإن كان يترأى له طيبة القلب في الوقت وسبب طيبة قلبه في الوقت أن النفس
تندفع وتتسع ببلوغ غرضها وتيمم يسير هواها بالخروج إلى الصحراء والتنزه
وإذا اتسعت بعدت عن القلب وتنتح عنه متشوفة إلى متعلق هواها فيتروح
القلب لا بالصحراء بل ببعد النفس منه كشخص تباعد عنه قرين يمتنقه ثم إذا
عاد الفقير إلى زاوئسه واستفتح ديوان معاملته وميز دستور حاله يجد النفس
مقادة للقلب بمزيد ثقل موجب لتبرمه بها وكلما ازداد ثقلها تكدر القلب
وسبب زيادة ثقلها استرسالها في تناول هواها فيصير الخروج إلى الصحراء عين
الدهاء ويظن الفقير أنه ترويح ودواء فلو صبر على الوحدة والخلوة ازدادت النفس

ذوبانا وخفت ولطفت وصارت قرينا صالحا للقلب لا يمتثلها وعلى هذا يقاس
التروح بالاسفاد فللنفس وثبات إلى توم التروحات فمن فطن لهذه الدقيقة لا يفتقر
بالتروحات المستعارة التي لا تمد طاقتها ولا تؤمن غائلتها ويتثبت عند ظهور
خاطر المفكر ولا يكثر بالخاطر بل يطرحه بعدم الالتفات مسيئا ظنه بالنفس
وتسويلاتها ومن هذا القبيل والله أعلم قول رسول الله ﷺ ان الشمس تطلع
من بين قرني الشيطان فيكون للنفس عند طلوع الشمس وثبات تمتد تلك
الوثبات والنهضات من النفس إلى المزاج والطبائع ويطول شرح ذلك ويعمق
ومن ذلك القبيل خفة مرض المريض غدوة بخلاف العشيات فيتشكّل اهتزاز النفس
بنهضات القلب ويدخل على الفقير من هذا القبيل آفات كثيرة يدخل في مداخل
باهتزاز نفسه فلنا منه ان ذلك حكم نهوض قلبه وربما يترأى له انه بالله يصول وبالله
يقول وبالله يتحرك فقد ابتلى بنهضة النفس ووثوبها ولا يقع هذا الاشتباه
إلا لأرباب القلوب وأرباب الأحوال وغير أرباب القلب والحال عن هذا بمعمل
وهذه منزلة قدم مختصة بالخواص دون العوام وعلم ذلك فانه عزيز علمه وأقل
مراتب الفقراء في مبادي الحركة للسفر لتجريح وجه الحركة ان يقدموا صلاة
الاستخارة وصلاة الاستخارة لاتهمل وان تبين للفقير صحة خاطره أو تبين له وجه
المصلحة في السفر ببيان أوضح من الخاطر فلا تقوم مراتب في التبيان من العلم
بصحة الخاطر ومما فوق ذلك في ذلك كله لاتهمل صلاة الاستخارة اتباعا للسنة
ففي ذلك البركة وهو من تعليم رسول الله ﷺ على ما حدثنا شيخنا ضياء الدين
أبو النجيب السهروردي املاء قال أنا أبو القاسم ابن عبد الرحمن في كتابه ان
أبا سعيد الكنجرودي أخبرهم قال أنا أبو عمرو بن حمدان قال حدثنا أحمد
ابن الحسين الصوفي قال حدثنا منصور بن أبي مزاحم قال حدثنا عبد الرحمن
ابن أبي الموالي عن محمد بن المنكدر عن جابر رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة كما يعلمنا السورة من القرآن قال إذا هم أحدكم
بالأمر أو أراد الأمر فليصل ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل اللهم اني أستخيرك
بملكك واستقدرك بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا أقدر

وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم أن هذا الأمر يسميه بعينه خير لي في ديني ومعاشي ومعادي وطاقية أسمى أو قال عاجل أسمى وآجله فأقدره لي ثم بارك لي فيه وان كنت تعلمه شرا لي مثل ذلك فأصرفه عني وأصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان

﴿ الباب السابع عشر فيما يحتاج إليه الصوفي في سفره ﴾

من الفرائض والمفضائل ﴿

فأما من الفقه وإن كان هذا يذكر في كتب الفقه وهذا الكتاب غير موضوع لذلك ولكن نقول على سبيل الإيجاز تيمناً بذكر الأحكام الشرعية التي هي الأساس الذي يبنى عليه لا بد للصوفي المسافر من علم التيمم والمسح على الخفين والقصر والجمع في الصلاة (أما التيمم) جواز للرخص والمسافر في الجنباء والحدث عند عدم الماء أو الخوف من استعماله تلغا في النفس أو المال أو زيادة في المرض على القول الصحيح من المذاهب أو عند حاجته إلى الماء الموجود لمعطشه أو عطش دابته أو رقيقته في هذه الأحوال كلها يصلي بالتيمم ولا إعادة عليه والخائف من البرد يصلي بالتيمم ويعيد الصلاة على الأصح ولا يجوز التيمم إلا بشرط الطلب للماء في مواضع الطلب ومواضع الطلب مواضع تردد المسافر في منزله للاحتطاب والاحتشاش ويكون الطلب بعد دخول الوقت والمفر القصير في ذلك كالطويل وإن صلى بالتيمم مع يقين الماء في آخر الوقت جاز على الأصح ولا يعيد مهما صلى بالتيمم وإن كان الوقت باقياً ومهما توهم وجود الماء بطل تيممه كما إذا طلع ركب أو غير ذلك وإن رأى الماء في أثناء الصلاة لا تبطل صلاته ولا تلزمه الإعادة ويستحب له الخروج منها واستئنافاً بالوضوء على الأصح ولا يتيمم للفرض قبل دخول الوقت ويتيمم لكل فريضة ويصلي مهما شاء من التوافل بتييم واحد ولا يجوز أداء الفرض بتييم النافذة ومن لم يجد ماء ولا تراباً يصلي ويعيد عند وجود أحدهما ولكن إن كان محدثاً لا يمس المصحف وإن كان جنباً لا يقرأ القرآن في الصلاة بل يذكراً لله تعالى عوض القراءة ولا يتيمم إلا بتراب طاهر غير مختلط للرمل والجص ويجوز بالغبار على ظهر الحيوان والثوب ويسمى الله تعالى عند التيمم وبنوى استباحة الصلاة قبل ضرب اليد على التراب ويضم أصابعه لضربة الوجه ويمسح جميع الوجه

غلو. بقی شيء من محل الفرض غیر ممسوح لا یصح التیمم ویضرب بضربة للیدین مبسوط الأصابع ویعم بالتراب محل الفرض وإن لم یقدر إلا بضربتين فمعاذا کیف أمکنه لا بد أن یعم التراب محل الفرض ویمسح إذا فرغ إحدى الراحتين بالأخرى حتی تصیرا ممسوحتين ویمر الید علی ما نزل من اللحية من غیر إیصال التراب إلى المنابت (وأما المسح) فیمسح علی الخف ثلاثة أيام ولیالیهن فی السفر والمقیم یوما ولیة وابتداء المدة من حین الحدیث بعد لبس الخف لا من حین لبس الخف ولا حاجة إلى النية عند لبس الخف بل یحتاج إلى کمال الطهارة حتی لو لبس أحد الخفین قبل غسل الرجل الأخری لا یصح أن یمسح علی الخف ویشرط فی الخف امکان متابعة المشی علیه وستر محل الفرض ویکنی مسح یمیر من أعلى الخف والأولی مسح أعلاه وأسفله من غیر تکرار ومتی ارتفع حکم المسح بانقضاء المدة أو ظهور شيء من محل الفرض وإن کان علیه لثافة وهو علی الطهارة یفصل القدمین دون استئفاف الوضوء علی الأصح والمماسح فی السفر إذا أقام یمسح کالمقیم وهكذا المقیم إذا سافر یمسح کلسافر واللبد إذا ركب جوربا ولعل یجوز المسح علیه ویجوز علی المشرج إذا ستر محل الفرض ولا یجوز علی المنسوج وجهه الذی یعتبر بعض التقدم به والباقي بالثافة (فأما القصر والجم) فیجمع بین الظهر والعصر فی وقت احداها ویتم لكل واحدة ولا یفصل بینهما بکلاهما وغیره وهكذا الجمع بین المغرب والعشاء ولا قصر فی المغرب والصبح بل یصلیهما کهیئتهما من غیر قصر وجمع السنن الرواتب یصلیهما بالجمع بین السنن قبل الفریضتین للظهر والعصر وبعد الفراغ من الفریضتین یصلی ما یصلی بعد الفریضة من الظهر رکعتین أو أدبعاً وبعد الفراغ من المغرب والعشاء یؤدی السنن الرواتب لهما ویوتر بهما (ولا یجوز) أداء الفرض علی الدابة بحال إلا عند التحام القتال للغازی ویجوز ذلك فی السنن الرواتب والنوافل وتکفیه الصلاة علی ظهر الدابة وفی الركوع والسجود الایماء ویكون ایماء السجود أخفض من الركوع الا أن ینزل قادراً علی التحکم مثل أن ینزل فی محارة وغیر ذلك ویقوم توجهه إلى الطريق مقام استقبال القبلة ولا یوجهها إلى غیر الطريق الا للقبلة حتی لو حرف دابته عن الصوب المتوجه إلیه لا إلى نحو القبلة بطلت صلاته * والمأشی ینفل فی السفر ویقنعه استقبال القبلة عند الاحرام لا یجزئه فی الاحرام الا

الاستقبال ويقنعه الإيحاء للركوع والسجود وراكب الدابة لا يحتاج الى استقبال القبلة
للأحرام أيضاً * وإذا أصبح المسافر مقياً ثم سافر فعليه أتمام ذلك اليوم في الصوم
وهكذا ان أصبح مسافراً ثم أقام والصوم في السفر أفضل من الفطر وفي الصلاة القصر
أفضل من الإتمام * فهذا القدر كاف للصوفي أن يعلمه من حكم الشرع في مهام سفره
(فأما المندوب والمستحب) فينبغي أن يطلب لنفسه رقيقاً في الطريق يعينه على
أمر الدين وقد قيل الرفيق ثم الطريق ونهى رسول الله ﷺ أن يسافر الرجل وحده
إلا أن يكون صوفياً طالماً بأفة نفسه يختار الوحدة على بصيرة من أمره فلا بأس بالوحدة
وإذا كانوا جماعة ينبغي أن يكون فيهم متقدم أمير قال رسول الله ﷺ إذا كنتم
ثلاثة في سفر فأمرؤا أحكم والذي يحميه الصوفية يبشر وهو الأمير وينبغي أن
يكون الأمير أزهج الجماعة في الدنيا وأوفر حظاً من التقوى وأتمهم مروءة وسخاوة
وأكثرهم شفقة * روى عبد الله بن عمر عن رسول الله ﷺ قال خير الأصحاب عند
الله خير لمصاحبه * نقل عن عبد الله المروزي أن أبا علي الرضا عليه السلام قال علي أن
أكون أنا الأمير أو أنت فقال بل أنت فلم يزل يحمل الزاد لنفسه ولأبي علي على ظهره
وأمرت السماء ذات ليلة فقام عبد الله طول الليل على رأس رقيقه يغطيه بكسائه عن
المطر وكلما قال لا تفعل يقول أملت الأمير عليك الاتقياء والطاعة فأما ان كان
الأمير يصحب الفقراء لحبة الاستبصار وطلب الرياسة والتعزز ليتسلط على الخدام
في الربط ويبلغ نفسه هواها فهذا طريق أرباب الهوى الجهال المبائين لطريق
الصوفية وهو سبيل من يريد جمع الدنيا فيتخذ لنفسه رفقاء مثلين إلى الدنيا يجتمعون
التحصيل أغراض النفس والدخول على أبناء الدنيا والظلمة للتوصل إلي تحصيل ما رُب
النفس ولا يجالوا اجتماعهم هذا عن الخوض في الغيبة والدخول في المداخل المكروهة
والتنقل في الربط والاستمتاع والتزهة وكلما كثر المعلوم في الرباط أطالوا المقام
وإن تعذرت أسباب الدين وكلما قل المعلوم رحلوا وإن تيسرت أسباب الدين وليس
هذا طريق الصوفية ومن المستحب أن يودع إخوانه إذا أراد السفر ويدهوهم
بدهاء رسول الله ﷺ (قال) بعضهم صحبت عبد الله بن عمر من مكة إلى المدينة
فلما أردت مفارقتة شيعني وقال سمعت رسول الله ﷺ يقول قال لقمان لابنه

يا بني إن الله تعالى إذا استودع شيئاً حفظه وإن استودع الله دينك وأمانتك وخواتيم عملك (وروى) زيد بن أرقم عن رسول الله ﷺ أنه قال إذا أراد أحدكم سفراً فليودع أخوانه فإن الله تعالى جاعل له في دعائهم البركة (وروى) عنه عليه السلام أيضاً أنه كان إذا ودع رجلاً قال زدك الله التقوى وغفر ذنبك ووجهك للخير حيثما توجهت وينبغي أن يعتقد أخوانه إذا دعا لهم واستودعهم الله أن الله يستجيب دعاءه فقد روي أن عمر رضي الله عنه كان يعطي الناس عطاياهم إذا جاء رجل معه ابن له فقال له عمر ما رأيت أحداً أشبه بأحد من هذا بك فقال الرجل أحدثك عنه يا أمير المؤمنين أني أردت أن أخرج إلى سفر وأمه حامل به فقالت تخرج وتدعني على هذه الحالة فقلت استودع الله ما في بطنك فخرجت ثم قدمت فإذا هي قد ماتت فجلسنا نتحدث فإذا نازلوح على قبرها فقلت للقوم ما هذه النار فقالوا هذه من قبر فلانة نراها كل ليلة فقلت والله أنها كانت صوامة قوامة فأخذت المعول حتى اتھينا إلى القبر فحفرنا وإذا سراج وإذا هذا الغلام يدب فقيل إن هذا وديعتك ولو كنت استودعتنا أمه لوجدتها فقال عمر لهو أشبه بك من الغراب بالغراب * وينبغي أن يودع كل منزل يرحل عنه بركتين ويقول اللهم زدني التقوى واغفر لي ذنوبي ووجهي للخير أينما توجهت (وروى) أنس بن مالك قال كان رسول الله عليه الصلاة والسلام لا ينزل منزلاً إلا ودعه بركتين فينبغي أن يودع كل منزل ورباط يرحل عنه بركتين وإذا ركب الدابة فليقل سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين بمن الله وأكبر توكلت على الله ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم اللهم أنت الحامل على الظهر وأنت المستعان على الأمور والعنة أن يرحل من المنازل بكرة ويبتدىء يوم الخميس روى كعب بن مالك قال قلما كان رسول الله ﷺ يخرج إلى السفر إلا يوم الخميس وكان إذا أراد أن يبيت سرية بعثها أول النهار ويستحب كما أشراف على منزل أن يقول اللهم رب السموات وما أظللن ورب الأرضين وما أقلن ورب الشياطين وما أضللن ورب الرياح وما ذرين ورب البحار وما جرين أسألك خير

(٧ - عوارف المعارف)

هذا المنزل وخير أهله وأعوذ بك من شر هذا المنزل وشر أهله وإذا نزل فليصل
ركعتين ومما ينبغى للمعافر أن يصحبه آلة الطهارة قيل كان إبراهيم الخواص
لا يفارقه أربعة أشياء في الحضر والسفر الركوة والحبل والابرة وخطوطها
والمقراض وروت عائشة رضى الله عنها أن رسول الله ﷺ كان إذا سافر حمل معه
خمس أشياء المرأة والمسكحة والمدرى والسواك والمشط وفي رواية المقراض
والصوفية لاتفارقهم المعصا وهي أيضا من السنة روى معاذ بن جبل قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان اتخذ منبرا فقد اتخذ ابراهيم وان اتخذ المعصا فقد اتخذها
إبراهيم وموسى وروى عن عبدالله بن عباس رضى الله عنهما انه قال التوكؤ على
المعصا من أخلاق الانبياء كان لرسول الله ﷺ عصا يتوكأ عليها ويأمر بالتوكؤ
على المعصا وأخذ الركوة أيضا من السنة روى جابر بن عبدالله قال بينا رسول الله صلى
الله عليه وسلم يتوضأ من ركوة إذ جهش الناس نحوه أى أمرعوا نحوه والأصل
فيه البكاء كالصبي يتلازم بالأم ويسرع إليها عند البكاء قال فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما لكم قالوا يا رسول الله ما نجد ماء نشرب ولا نتوضأ به الا ما بين يديك
فوضع يده في الركوة فنظرت وهو يفر من بين أصابعه مثل العيون قال فتوضأ
القوم منه قلت كم كنتم قال لو كنا مائة ألف لكفانا كنا خمس عشرة مائة
في غزوة الحديبية ومن سنة الصوفية شد الوسط وهو من السنة روى أبو سعيد قال
حجج رسول الله ﷺ وأصحابه مشاة من المدينة إلى مكة وقال اربطوا على أوساطكم
بأزركم فربطنا ومشينا خلفه الهرولة * ومن ظاهر آداب الصوفية عند خروجهم
من الربط أن يصل ركعتين في أول النهار يوم الصفر بكرة كما ذكرنا يودع البقعة
بالركعتين ويقدم الخف وينفضه ويشمر الكم اليمنى ثم اليسرى ثم يأخذ الملبأ بنجد
الذى يشد به وسطه ويأخذ خريطة المدارس وينفضها ويأتي الموضع الذي يريد
ان يلبس الخف فيفرش السجادة طاقين ويحك نعل أحد المداسين بالآخر ويأخذ
المداس باليسار والخريطة باليمين ويضع المداس في الخريطة اعقابه إلى أسفل ويشد
رأس الخريطة ويدخل المداس بيده اليسرى من كفه الأيسر ويضعه خلف ظهره
ثم يقعد على السجادة ويقدم الخف بيساره وينفضه ويتندى باليمنى فيلبس

ولا يدع شيئاً من الران أو المنطقة يقع على الأرض ثم يعمل يديه ويجعل وجهه إلى
الموضع الذي يخرج منه ويودع الحاضرين فإن أخذ بعض الاخوان روايته إلى خارج
الرباط لا يمنعه وهكذا العصا والابريق ويودع من شيعه ثم يشد الراوية برفع يده
اليمنى ويخرج اليسرى من تحت ابطه الايمن ويشد الراوية على الجانب الايسر ويكون
كتفه الايمن غالباً وعقدة الراوية على الجانب الايمن فإذا وصل في طريقه إلى موضع
شريف أو استقبله جمع من الاخوان أو شيخ من الطائفة يحل الراوية ويحطها
ويستقبلهم ويسلم عليهم ثم إذا جازوه يشد الراوية وإذا دنا من منزل رباطاً كان
أوغبره يحل الراوية ويحملكها تحت ابطه الايسر وهكذا العصا والابريق بمسكة
بيساره وهذه الرسوم استحسنها فقراء خراسان والجبل ولا يتعهدها أكثر فقراء
العراق والشام والمغرب ويجرى بين الفقراء مشاحنة في رعايتها فن لا يتعهدها
يقول هذه رسوم لا تلزم والالتزام بها وقوف مع الصور وغفلة عن الحقائق ومن
يتعهدها يقول هذه آداب وضعها المتقدمون وإذا رأوا من يحل بها أو بشيء منها
ينظرون إليه نظر الازدراء والحقارة ويقال هذا ليس بصوفي وكلا الطائفتين
في الانكار يتعمدون الواجب والصحيح في ذلك ان من يتعهدها لا ينكر عليه
فليس بمنكر في الشرع وهو أدب حسن ومن لم يلتزم بذلك فلا ينكر عليه فليس
بواجب في الشرع ولا مندوب إليه وكثير من فقراء خراسان والجبل يبالغ في رعايته
هذه الرسوم إلى حد يخرج إلى الافراط وكثيراً ما يحل بها فقراء العراق والشام
والمغاربة إلى حد يخرج إلى التفریط والالقي ان ما ينكره الشرع ينكر وما لا ينكره
لا ينكر ويجعل لتصاريف الاخوان اعذاراً ما لم يكن فيها منكر أو اخلال بمندوب
إليه والله الموفق

﴿ الباب الثامن عشر في القدوم من السفر ودخول الرباط والادب فيه ﴾

ينبغي للفقير إذا رجع من السفر أن يستعيز بالله تعالى من آفات المقام كما يستعيز
به من وعاء السفر * ومن الداء المأثور اللهم اني أعوذ بك من وعاء السفر
وكآبة المنقلب وسوء المنظر في الأهل والمال والولد وإذا أشرف على بلده يريد المقام
بها يشير بالسلام على من بها من الأحياء والأموات ويقرأ من القرآن ما تيسر

ويجعله هدية للأحياء والأموات ويكبر فقد روى أن رسول الله ﷺ كان إذا قتل من غزوا وحج يكبر على كل شرف من الأرض ثلاث مررات ويقول لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير آيئون قائبون طابدون ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ويقول إذا رأى البلدا اللهم اجعل لنا بها قرارا ورزقا حسنا ولو اغتسل كان حسنا اقتداء برسول الله ﷺ حيث اغتسل لدخول مكة (وروى) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع من طلب الأحزاب ونزل المدينة نزع لامته واغتسل واستحم والافليجدد الوضوء ويتنظف ويتطيب ويستعد للقاء الإخوان بذلك وينوي التبرك بمن هنالك من الأحياء والأموات ويزورم (وروى) أبو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ خرج رجل يزور أخاه في الله فارصده الله بمدرجته ملكا وقال أين تريد قال أزور فلانا قال لقراءة قال لا قال لنعمة له عندك تشكرها قال لا قال فم تزوره قال اني احبه في الله قال فاني رسول الله إليك بأنه يحبك بمحبك اياه وروى أبو هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال إذا طاد الرجل أخاه أوزاره في الله قال الله له طبت وطاب ممشاك ويتبوأ من الجنة منزلا (وروى) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فانها تذكركم الآخرة فيحصل للفقير فائدة الأحياء والأموات بذلك فإذا دخل البلد بيتدى بمسجد من المساجد يصلي فيه ركعتين فإن قصد الجامع كان أكمل وأفضل وقد كان رسول الله ﷺ إذا قدم دخل المسجد أولا وصلى ركعتين ثم دخل البيت والرباط للفقير بمنزلة البيت ثم يقصد الرباط فقصد الرباط من السنة على ما رويناه عن طلحة رضي الله عنه قال كان الرجل إذا قدم المدينة وكان له بها عريف ينزل على عريفه وإن لم يكن له بها عريف نزل العفة فكنت ممن انزل العفة فإذا دخل الرباط يمضي إلى الموضع الذي يريد نزع الخلف فيه فيحل وسطه وهو قائم ثم يخرج الخريطة ييساره من كفه اليسار ويحل رأس الخريطة باليمين ويخرج المدايس اليسار ثم يضع المدايس على الأرض ويأخذ الميا بنند ويلقيها في وسط الخريطة ثم ينزع خفه اليسار فلن كان على الوضوء يمسح قدميه بمد نزع الخف من تراب الطريق والعرق وإذا قدم على

المجادة يطوى السجادة من جانب اليمين ويمسح قدميه بما انطوى ثم يستقبل القبلة ويصلي ركعتين ثم يسلم ويحفظ القدم أن يطأ بها موضع السجود من المجادة وهذه الرسوم الظاهرة التي استحسناها بعض الصوفية لا ينكر على من يتقيد بها لأنه من استحسانات الشيوخ ونيتهم الظاهرة في ذلك تقيد المرید في كل شيء بهيئة مخصوصة ليكون أبداً مفتقداً لحركاته غير قادم على حركة بغير قصد وعزيمة وأدب ومن اخل من الفقراء بشيء من ذلك لا ينكر عليه ما لم يخل بواجب أو مندوب لأن أصحاب رسول الله ﷺ ما تقيدوا بكثير من رسوم المتصوفة وكون الثباني يطالبون الوارد عليهم بهذه الرسوم من غير نظر لهم إلى النية في الأشياء غلط فلعل الثقيري يدخل الرباط غير مشمر اكمامه وقد كان في السفر لم يشمر الاكمام فينبه ان لا يتعاطى ذلك لنظر الخلق حيث لم يخل بمندوب إليه شرعاً وكون الآخر يشمر الاكمام يقيس ذلك على شد الوسط وشد الوسط من السنة كما ذكرنا من شد أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أوساطهم في سفرهم بين المدينة ومكة فتشمر الاكمام في معناه من الخفة والارتفاق به في المشي فمن كان مشدود الوسط مشمراً يدخل الرباط كذلك ومن لم يكن في السفر مشدود الوسط أو كان راكباً لم يشد وسطه فمن الصدق أن يدخل كذلك ولا يعتمد شد الوسط وتشمير الاكمام لنظر الخلق فإنه تكلف ونظر إلى الخلق ومبنى التصوف على الصدق وسقوط نظر الخلق ومما ينكر على المتصوفة أنهم إذا دخلوا الرباط لا يتدنون بالسلام ويقول المنكر هذا خلاف المندوب ولا ينبغي للمنكر أن يبادر إلى الانكار دون أن يعلم مقاصدهم فيما اعتمدوه وتركهم السلام يحتمل وجوهاً أحدها أن السلام إسم من أسماء الله تعالى وقد روى عبد الله بن عمر قال مر رجل على النبي ﷺ وهو يقول فعلم عليه فلم يرد عليه حتى كاد الرجل أن يتوارى فضرب يده على الحائط ومسح بها وجهه ثم ضرب ضربة أخرى فمسح بها ذراعيه ثم ردد على الرجل السلام وقال انهم يعني أن أرد عليك السلام إلا أنني لم أكن على طهر وروى انه لم يرد عليه حتى توضعاً ثم اعتذر إليه وقال اني كرهت ان اذكر الله تعالى الاعلى طهر وقد يكون جمع من الفقراء مصطحبين في السفر وقد يتفق لأحدهم حدث فلو سلم المتوخى وامسك المحدث ظهر حاله فترك السلام

حقى يتوضأ من بتوضأ ويفعل قدمه من يغسل ستراً للحلل على من أحدث حقى يكون سلامهم على الطهارة اقتداء برسول الله ﷺ وقد يكون بعض المقيمين أيضاً على غير طهارة فيستعد لجواب السلام أيضاً بالطهارة لأن السلام إسم من أسماء الله تعالى وهذا من أحسن ما يذكر من الوجوه في ذلك ومنها أنه إذا قدم يعانقه الاخوان وقد يكون معه من آثار المفرد والطريق ما يكره فيستعد بالوضوء والنظافة ثم يعلم ويعانقهم ومنها أن جمع الرباط أرباب مراقبة وأحوال فلو هجم عليهم بالسلام قد ينزعج منه مراقب ويتشوش محافظ والسلام يتقدمه استئناس بدخوله واشتغاله بفعل القدم والوضوء وصلاة ركعتين فيتأهب للجمع له كما يتأهب لهم بعد معابقة الاستئناس وقد قال الله تعالى حتى تمتأنموا واستئناس كل قوم على ما يليق بحالهم ومنها أنه لم يدخل على غير بيته ولا هو بغريب منهم بل إخوانه والآلفة بالنسبة المعنوية الجامعة لهم في طريق واحد والمنزل منزله والموضع موضعه فيرى البركة في استفتاح المنزل بمعاملة الله قبل معاملة الخلق وكما يهد عذرهم في ترك السلام ينبغي لهم أن لا ينكروا على من يدخل ويبتدئ بالسلام فكما أن من ترك السلام له نية فالذي سلم له أيضاً نية وللقوم آداب ورد بها الشرع ومنها آداب استحضنها شيوخهم فما ورد به الشرع ما ذكرنا من شد الوسط والمعصاة والركوة والابتداء باليمين في لبس الخف وفي نزع البيمار (روى) أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال إذا اتعلتم فأبدؤا باليمين وإذا خلعتن فأبدؤا باليسار أو اخلعنا جميعاً أو اخلعنا جميعاً (روى) جابر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان يخلع اليسرى قبل اليمنى ويلبس اليمنى قبل اليسرى وبسط السجادة ورددته إلى السنة وقد ذكرناه وكون أحدهم لا يقعد على سجادة إلا آخر مشروع ومنون وقد ورد في حديث طويل لا يؤثم الرجل في سلطانه ولا في أهله ولا يجلس على تكبرته إلا باذنه وإذا سلم على الإخوان يعانقهم ويعانقونه فقد روى جابر بن عبد الله قال لما قدم جعفر من أرض الحبشة طافه النبي ﷺ وإن قبلهم فلا بأس بذلك (روى) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم جعفر قبل يمينه وقال ما أتفتح خيراً أمرني بقدم جعفر ويصافح إخوانه فقد قال عليه السلام قبله المسلم أخاه المصافحة (روى)

أنس بن مالك قال قيل يارسول الله الرجل يلقي صديقه وأخاه ينحني له قال لا قيل يلزمه ويقبله قال لا قيل فيصافه قال نعم ويستحب للفقراء المقيمين في الرباط أن يتلقوا الفقراء بالترحيب (روى) عكرمة قال قال رسول الله ﷺ يوم جئته مرحبا بالراكب المهاجر مرتين وإن قاموا إليه فلا بأس وهو مسنون (روى) عنه عليه السلام أنه قام لجعفر يوم قدومه * ويستحب للأخادم أن يقدم له الطعام (روى) لقيطه ابن صبرة قال وفدنا على رسول الله ﷺ فلم نصادفه في منزله وصادفنا عائشة رضي الله عنها فأمرت لنا بالحريرة فصنعت لنا وأتينا بقناع فيه تمر والقناع الطبق فأكلنا ثم جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أصبتم شيئا قلنا نعم يارسول الله ويستحب للقادم أن يقدم للفقراء شيئا لحق القدوم (ورد) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة نحر جزورا وكراهيتهم لقدم القادم بعد العصر وجهه من السنة منع النبي ﷺ عن طروق الليل والصوفية بعد العصر يستعدون لاستقبال الليل بالطهارة والانكباب على الاذكار والاستغفار (روى) جابر بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ إذا قدم أحدكم من سفر فلا يطرقن أهله ليل (وروى) كعب بن مالك أن رسول الله ﷺ كان لا يقدم من السفر الانهارا في الضحى فيستحبون القدوم في أول النهار فإن فات من أول النهار فقد يتفق تعويق من ضعف بعضهم في المشي أو غير ذلك فيعذر الفقير بقية النهار إلى العصر لاحتمال التعويق فإذا صار العصر ينسب إلى تقصيره في الاهتمام بالمسنة وقدم أول النهار فاتهم يكرهون الدخول بعد العصر والله أعلم فإذا صار العصر يؤخر القدوم إلى الغد ليكون حاملا بالمسنة للقدم ضحوة وأيضا فيه معنى آخر وهو أن الصلاة بعد العصر مكروهة ومن الأدب أن يصلي القادم ركعتين فذلك يكرهون القدوم بعد صلاة العصر وقد يكون من الفقراء القادمين من يكون قليل الدراية بدخول الرباط ويناله دهشة من المسنة التقرب إليه والتودد وطلاقة الوجه حتى ينبسط وتذهب عنه الدهشة ففي ذلك فضل كثير (روى) أبو رفاعة قال أتيت رسول الله ﷺ وهو يخطب فقلت يارسول الله رجل غريب جاء يسأل عن دينه لا يدري ما دينه قال فاقبل النبي صلى الله عليه وسلم علي وترك خطبته ثم أتى بكرمى قوائمه من حديث فحمد

رسول الله ثم جعل يعلمني ما علمه الله ثم آتي خطبته وآتم آخرها فأحسن أخلاق
 الفقراء الرفق بالمسلمين وإحتمال المكروه من المسموع والمرئي وقديدخل فقير
 بعض الربط ويخل بشئ من مراسم المتصوفة فينهر ويخرج وهذا خطأ كبير
 فقد يكون خلق من الصالحين والأولياء لا يعرفون هذا الترميم الظاهر ويقصدون
 الرباط بنية صالحة فإذا استقبلوه بالمكروه يخشى أن تتشوش بواطنهم من الأذى
 ويدخل على المنكر عليه ضرر في دينه ودنياه فليحذر ذلك وينظر إلى أخلاق النبي
 صلى الله عليه وسلم وما كان يعتمد مع الخلق من المداراة والرفق وقد صرح أن
 أعرابيا دخل المسجد وبأل فأمر النبي عليه السلام حتى آتي بذنوب فصب على ذلك
 ولم ينهر الأعرابي بل رفق به وعرفه الواجب بالرفق واللين والفظافة والتغليظ
 والتملط على المسلمين بالقول والفعل من النفوس الخبيثة وهو ضد حال المتصوفة
 ومن دخل الرباط ممن لا يصلح للمقام به رأسا يصرف من الموضع على ألطف وجه
 بعد أن يقدم له طعام ويحسن له الكلام فهذا الذي يليق بمكان الرباط وما يعتمد
 الفقراء من تمييز القادم فخلق حسن ومعاملة صالحة وردت به السنة روى عمر رضي
 الله عنه قال دخلت على رسول الله ﷺ وغلام له حبشي يغمز ظهره فقلت
 يا رسول الله ما شأنك فقال إن الناقة اقتحمت بي فقد يحسن الرضا بذلك ممن يغمز
 في وقت تعبته وقدمه من السفر فأما من يتخذ ذلك عادة ومحبة التمييز ويمتجلب
 به النوم ويساكنه حتى لا يفوته فلا يليق بحال الفقراء وإن كان في الشرع جائزا
 وكان بعض الفقراء إذا استرسل في الغمز واستلذه واستدعاه يحتلم فيرى ذلك
 الاحتلام عقوبة استرساله في التمييز ولأرباب العزائم أمور لا يهملهم فيها الركون
 إلى الرخص * ومن آداب الفقير إذا استقر وقعد بعد قدمه أن لا يتبدى
 بالكلام دون أن يسأل ويستحب أن يمكث ثلاثة أيام لا يقصد زيارة ومشهدا
 أو غير ذلك مما هو مقصوده من المدينة حتى يذهب عنه وعناء السفر ويعود باطنه
 إلى هيئته فقد يكون بالسفر وعوارضه تغير باطنه وتكدر حتى يجتمع في الثلاثة
 الأيام همته ويصلح باطنه ويمتد لقاء المفايخ والزيارات بتنوير الباطن فأن باطنه
 إذا كان منودا يستوفي حظه من الخير من كل شيخ وأخ يزوره (وقد كنت

اسمع شيخنا يوصي الأصحاب ويقول لا تكلموا أهل هذا الطريق إلا في أصنى أوقاتكم وهذا فيه فائدة كبيرة فان نور الكلام على قدر نور القلب ونور الحمع على قدر نور القلب فاذا دخل على شيخ أو أخ وزاره ينبغي أن يستأذنه إذا أراد الانصراف فقد روى عبد الله بن عمر قال قال رسول الله ﷺ إذا زار أحدكم أخاه فجلس عنده فلا يقوم من حتى يستأذنه وإن نوى أن يقيم أياما وفي وقتة سعة ولنفسه إلى البطالة وترك العمل تشوف بطلب خدمة يقوم بها وإن كان دائم العمل لربه حكى بالعبادة شغلا لأن الخدمة لأهل العبادة تقوم مقام العبادة ولا يخرج من الرباط إلا بأذن المتقدم فيه ولا يفعل شيئا دون أن يأخذ رأي فيه فهذه جل اعمال يعتمدها الصوفية وأرباب الربط والله تعالى بفضله يزيدكم توفيقا وتاديبا

باب التاسع عشر في حال الصوفي المتسبب

اختلف أحوال الصوفية في الوقوف مع الأسباب والاعراض عن الأسباب فمنهم من كان على الفتوح لا يركن إلى معلوم ولا يتسبب بكسب ولا سؤال ومنهم من كان يكتسب ومنهم من كان يسأل في وقت فاقته ولهم في كل ذلك أدب وحذر وعونه ولا يتعدونه وإذا كان الفقير يموس نفسه بالعلم يأتيه الفهم من الله تعالى في الذي يدخل فيه من سبب أو ترك سبب فلا ينبغي للفقير أن يسأل مهما أمكن فقد حدث النبي عليه السلام على ترك السؤال بالترغيب والترهيب فأما الترغيب فما روى ثوبان قال قال رسول الله ﷺ من ضمن لي واحدة أتكفل له الجنة قال ثوبان قلت أنا قال لا تسأل الناس شيئا فكان ثوبان تمتط علاقة سوطه فلا يأمر أحدا بئاوله وينزل هو ويأخذها (وروى أبو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ لأن يأخذ أحدكم حبلأ فيحتطب على ظهره فيأكل ويتصدق خير له من أن يأتي رجلا فيسأله أعطاه أو منعه فان أئيد العليا خير من السفلى (أخبرنا) الشيخ الصالح أبو زرعة طاهر بن أبي الفضل الحافظ المقدسي قال أخبرني والدي قال أنا أبو عبد الصيرفي ببغداد قال أنا أبو القاسم عبد الله بن عبد قال حدثنا عبد الله بن عبد العزيز قال حدثنا علي بن الجهم قال حدثنا شعبة عن أبي حمزة قال سمعت هلال بن حصين قال أتيت المدينة فنزلت دار أبي سعيد خضني وإياه المجلس فحدث أنه أصبح ذات يوم وليس عندهم طعام فأصبح وقد ذهب

على بطنه حجرا من الجوع فقالت لى اسرأئى انت رسول الله ﷺ فقد أتاه فلان فأعطاه وأتاه فلان فأعطاه قال فأتيتيه وقلت التمس شيئا فذهبت أطلب فأنهيت إلى رسول الله ﷺ وهو يخطب ويقول من يستعف يعفه الله ومن يستغن يغنه الله ومن يسأل لنا شيئا فوجدناه أعطيناه وواسيناه ومن استعف عنه واستغنى فهو أحب إلينا ممن سألنا قال فرجعت ومأسألته فرزقنى الله تعالى حتى ما أعلم أهل بيت من الأنصار أكثر أموالا منا وأما من حيث للترهيب والتحذير فقد روى عن رسول الله ﷺ أنه قال لا زال المسئلة بأحدكم حتى يلقى الله وليس في وجهه مزعة لحم وروى أبو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ ليس المسكين الذى ترده الآكلة والآكلتان والتمرة والتمران ولكن المسكين الذى لا يسأل الناس ولا يظن بمكانه فيعطى هذا هو حال الفقير الصادق والمتصوف المحقق لا يسأل الناس شيئا ومنهم من يلزم الأدب حتى يؤديه إلى حال يمتحى من الله تعالى أن يسأله شيئا من أمر الدنيا حتى إذا همت النفس بالسؤال ترده الهيبة ويرى الاقدام على السؤال جراءة فيعطيه الله تعالى عند ذلك من غير سؤال كما نقل عن إبراهيم الخليل عليه السلام أنه جاءه جبريل وهو في الهواء قبل أن يصل إلى النار فقال هل لك من حاجة فقال أما إليك فلا فقال له فصل ربك فقال حسبي من سؤال عليه بحالى وقد يضعف عن مثل هذا فيسأل الله عبودية ولا يرى سؤال الخلقين فيموق الله تعالى إليه من القسم من غير سؤال مخلوق * بلغنا عن بعض الصالحين أنه كان يقول إذا وجد الفقير نفسه مطالبة بشيء لا تخلو تلك المطالبة إما أن تكون لرزق يريد الله أن يموقه إليه فتنبه النفس له فقد ستطلع نفوس بعض الفقراء إلى ما سوف يحدث وكأنها تخبر بما يكون وإما أن يكون ذلك عقوبة لذنوب وجد منه فإذا وجد الفقير ذلك وألحت النفس بالمطالبة فليقم وليسبح الزمزم ويصلى ركعتين ويقول يارب إن كانت هذه المطالبة عقوبة ذنب فأستغفرك وأتوب إليك وإن كانت لرزق قدرته لي فعجل وصوله إلى قان الله تعالى يموقه إليه إن كان رزقه وإلا فتذهب المطالبة عن باطنه فشأن الفقير أن ينزل حوائجه بالحق فلما أن يرزقه الشيء أم العبر أو يذهب ذلك عن قلبه فله سبحانه وتعالى أبواب من طريق الحكمة وأبواب من طريق القدرة فان فتح باب من طريق الحكمة والا فيفتح بابا من طريق القدرة ويأتيه

الغنى. بخرق العادة كما كان يأتي مريم عليها السلام كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها زرقا قال يا مريم أنى لك هذا قالت هو من عند الله * حكى عن بعض الفقهاء قال جمعت ذات يوم وكان حالى أن لا أسأل فدخلت بعض المحال ببغداد بمجتازا متعرضا لعل الله تعالى يفتح لى على يد بعض عباده شيئا فلم يقدر فتمت جائعا فأثيأت فى منامى فقال لى اذهب إلى موضع كذا وعين الموضع ثم خرقة زرقاء فيها قطيعات أخرجهما فى مصالحك فمن تجرد عن المخلوقين وتقر دباله فقد تفرّد بغنى قادر لا يعجزه شئ. يفتح عليه من أبواب الحكمة والتدرة كيف شاء وأولى من سأل نفسه يما لها الصبر الجميل قال الصادق عليه السلام * وحكى شيخنا رحمه الله تعالى أن ولده جاء إليه ذات يوم وقال له أريد حبة قال فقلت له ما تعمل بالحبة فذكر شهوة يشتريها بالحبة ثم قال عن إذ ذلك أذهب وأستقرض الحبة قال قلت نعم استقرضها من نفسك فهى أولى من أقرض وقد نظم بمضمون هذا المعنى فقال

إن شئت أن تستقرض المال منفا على شهوات النفس فى زمن العسر
فعل نفسك الاتفاق من كنز صبرها عليك وارتقا إلى زمن اليسر
فان فعلت كنت الغنى وإن أبت فكل منوع بعدها واسع العذر
فاذا استنفدت التقيير الجهد من نفسه وأشرف على الضعف وتحققت الضرورة وسأل
مولاه ولم يقدر له بشئ ووقته يضيق عن الكسب من شغله بحاله فعند ذلك يقرع
باب المنيب ويسأل فقد كان الصالحون يفعلون ذلك عند فاقهم (نقل) عن أبى سعيد
الخرّاز أنه كان يمد يده عند الفاقة ويقول ثم شئ لله ونقل عن أبى جعفر الحداد وكان
أستاذنا للجنيد أنه كان يخرج بين العشائين ويسأل من باب أو باين ويكون ذلك معلومه
على قدر الحاجة بعد يوم أو يومين ونقل عن إبراهيم بن آدم أنه كان معتكفا بجامع
للبرصة مدة وكان ينظر فى كل ثلاث ليال لية أولية افطاره يطلب من الأبواب ونقل
عن سفيان الثورى أنه كان يسافر من الحجاز إلى صنعاء اليمن ويسأل فى الطريق وقال
كنت أذكر لم حديثا فى الضيافة فيقدم لى الطعام فأتناول حاجتى وأترك مابقى
(وقد ورد) من جاع ولم يسأل فأت دخل النار ومن عنده علم ولمع الله حال لا يبال
بمثل هذا بل يسأل بالعلم ويمسك عن السؤال بالعلم * وحكى بعض مشايخنا عن

شخص كان مصرا على المعاصي ثم اتبته وقاب وحمّنت توبته وصادله حال مع الله تعالى قال غزمت أن أحج مع القافلة ونويت أن لا أسأل أحدا شيئا وأكثني بعلم الله بحال قال فبقيت أياما في الطريق ففتح الله عليّ الماء والواد في وقت الحاجة ثم وقف الأمر ولم يفتح الله عليّ بشيء فجمت وعطشت حتى لم يبق لي طاقة فصعقت عن المشي وبقيت أناخر عن القافلة قليلا قليلا حتى مرّت القافلة فقلت في نفسي هذا الآن منى القاء النفس إلى التهلكة وقد منع الله من ذلك وهذه مسألة الاضطراب أسأل فلما هممت بالسؤال انبعث من باطني أنكار لهذه الحال وقلت عزيزة عقبتها مع الله لا أنقضها وهان على الموت دون نقض عزيزتي فقصدت شجرة وقعدت في ظلها وطرحت رأسي استطرأما للموت وذهبت القافلة فبينما أنا كذلك إذ جاءني شاب متقلد بميف وحر كني فقامت وفي يده أداة فيها ماء فقال لي اشرب فشربت ثم قدم لي طعاما وقال كل فأكلت ثم قال لي أتريد القافلة فقلت من لي بالقافلة وقد عبرت فقال لي قم وأخذ يدي ومشي معي خطوات ثم قال لي اجلس فالقافلة إليك نجى فجلس ساعة فإذا أنا بالقافلة ورأيت متوجهة إلى هذا شأن من يعامل مولا بالصدق (وذكر) الشيخ أبو طالب المكي رحمه الله أن بعض الصوفية أول قول رسول الله ﷺ أحل ما أكل المؤمن من كسب يده بأنه المثلثة عند القافلة وأنكر الشيخ أبو طالب هذا التأويل من هذا الصوفي وذكر أن جعفر الخليلي كان يحكي هذا التأويل عن شيخ من شيوخ الصوفية ووقع لي والله أعلم أن الشيخ الصوفي لم يرد بكسب اليد ما أنكر الشيخ أبو طالب منه وإنما أراد بكسب اليد دفعها إلى الله تعالى عند الحاجة فهو من أحل ما يأكله إذا أجاز الله سؤاله وساق إليه رزقه وقال الله تعالى حكاية عن موسى عليه السلام (رب إني لما أنزلت إلي من خير فقير) قال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما: قال ذلك وأن خضرة البقل تتراعى في بطنه من الهزال وقال عبد الباقر رحمه الله قائلها وأنه محتاج إلى شق تمره وروى عن مطرف أنه قال أما والله لو كان عندني الله شيء ما أتبع المرأة ولكن جملة على ذلك الجهد وذكر الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي عن النصر آبادي أنه قال في قوله (إني لما أنزلت إلي من خير فقير) لم

يسأل الكليم الخلق وانما كان سؤاله من الحق ولم يسأل غذاء النفس انما أراد
سكون القلب وقال أبو سعيد الخراز الخلق مترددون بين ما لهم وبين ما إليهم من
نظر إلى ماله تكلم بلسان الفقر ومن شاهد ما إليه تكلم بلسان الخلاء والفخر
ألا ترى حال الكليم عليه السلام لما شاهد خواص ما خاطبه به الحق كيف قال
أرني أنظر إليك ولما نظر إلى نفسه كيف أظهر الفقر وقال إني لما أزلت إلى من
خير فقير * وقال ابن عطاء نظر من العبودية إلى الربوبية فخشع وخضع وتكلم
بلسان الافتقار بما ورد على سره من الأنوار افتقار العبد إلى مولاه في جميع
أحواله لإفتقار سؤال وطلب وقال الحسين فقير لما خصصتني من علم اليقين أن
ترقبني إلى عين اليقين وحقه ووقع والله أعلم في قوله لما أزلت إلي من خير فقير
أن الأزال مشعر ببعد رتبته عن حقيقة القرب فيكون الأزال عين الفقر فما
قنع بالمنزل وأراد قرب المنزل ومن صح فقره فققره في أمر آخرته كفقره في أمر
دنياه ورجوعه إليه في الدارين وإياه يسأل حوائج المنزلين وتتماوى عند الحاجتان فما
له مع غير الله شغل في الدارين

﴿ الباب العشرون في ذكر من يأكل من الفتح ﴾

إذا كمل شغل الصوفي بالله وكمل زهده لكامل تقواه يحكم الوقت عليه بترك
التحجب وينكشف له صريح التوحيد وصحة الكفالة من الله الكريم فيزول عن
باطنه الاهتمام بالأقسام ويكون مقدمة هذا أن يفتح الله له باباً من التعريف بطريق
المقابلة على كل فعل يعدر منه حتى لو جرى عليه يسير من ذنب بحسب حاله أو
الذنب مطلقاً مما هو منهي عنه في الشرع يجد غب ذلك في وقته أو يومه كأن يقول
بعضهم اني لا أعرف ذنبي في سوء خلق غلامى وقيل ان بعض الصوفية قرض الفأر خفه
فلما رآه تألم وقال

لو كنت من مازن لم تمتبح ابلى بنو اللقيطة من ذهل ابن شيبانا
إشارة منه إلى أن الماخل عليه مقابلة له على شيء استوجب به ذلك فلا تزال
به المقابلات متضمنة للتعريفات الالهية حتى يتحصن بصدق المحاسبة وصفاء
المراقبة عن تضييع حقوق العبودية ومخالفة حكم الوقت ويتجرد له حكم فعل الله

وتنمحي عنده أفعال غير الله فيرى المعطى والمانع هو الله سبحانه ذوقاً وحالاً لا علماً وإيماناً ثم يتداركه الحق تعالى بالمعونة ويوقفه على صريح التوحيد وتجريده فعل الله تعالى كما حكى عن بعضهم أنه خطر له خاطر الاهتمام بالرزق فخرج إلي بعض الصحابي فرأى قنبرة عمياء عرجاء ضعيفة فوقف متمعجياً منها متفكراً فيما تأكل مع عجزها عن الطيران والمشي والرؤية فبينما هو كذلك إذ انشقت الأرض وخرجت سكرجتان في أحدهما ممسم نقي وفي الأخرى ماء صاف فأكلت من المسمم وشربت من الماء ثم انشقت الأرض وغابت السكرجتان قال فلما رأيت ذلك سقط عن قلبي الاهتمام بالرزق فإذا أوقف الحق عبده في هذا المقام يزيل عن باطنه الاهتمام بالأقسام ويرى الدخول في التسبب والتكسب بالسؤال وغيره رتبة العوام ويصير مملوفاً للاختيار غير متطلع إلى الأغيار ناظراً إلى فعل الله تعالى مستظراً لأمر الله فتساق إلى الأقسام ويفتح عليه باب الانعام ويكون بدوام ملاحظته لفعل الله وترصده ما يحدث من أمر الله تعالى مكاشفاً له تجليات من الله تعالى بطريق الأفعال والتجلى بطريق الأفعال رتبة من القرب ومنه يترقى إلى التجلى بطريق الصفات ومن ذلك يترقى إلى تجلى الذات والاشارة في هذه التجليات إلى رتب في اليقين ومقامات في التوحيد شيء فوق شيء وشئ أصنى من شئ فالتجلى بطريق الأفعال يحدث صفو الرضا والتسليم والتجلى بطريق الصفات يكسب الهيبة والآنس والتجلى بالذات يكسب الفناء والبقاء وقد يسمى ترك الاختيار والوقوف مع فعل الله فناء يعنون به فناء الإرادة والهوى والإرادة أُلطف أقسام الهوى وهذا الفناء هو الفناء الظاهر فأما الفناء الباطن وهو محو آثار الوجود عند لمان نور الشهود يكون في سام اليقين في الدنيا فأما تجلى حكم الذات فلا يكون إلا في حظي به - ول الله ﷻ ليله المعراج ومنع عنه موسى في التجلى اشارة إلى رتب الحظ من اليقين ورؤية البصيرة ، أقسام التجلى وهو مطالعة الفعل الإلهي مجرّداً عن فعل م من الفتوح * روى عن رسول الله ﷺ أنه قال من قن من غير مسألة ولا اشراف فليأخذه وليوسع به في رزقه

فان كان عنده غنى فليدفعه الي من هو أحوج منه وفي هذا دلالة ظاهرة على ان العبد يجوز أن يأخذ زيادة على حاجته بنية صرفه الى غيره وكيف لا يأخذ وهو يرى فعل الله تعالى ثم اذا أخذ فمنهم من يخرج به الى المحتاج ومنهم من يقف في الاخراج أيضا حتى يرد عليه من الله علم خاص ليكون أخذه بالحق وإخراجه بالحق (أخبرنا) الشيخ أبو زرعة طاهر قال أنبأنا والذي الحافظ أبو الفضل المقدسي قال أنا أبو اسحق إبراهيم بن سعيد الحبال قال أنا محمد بن عبد الرحمن بن سعيد قال أنا أبو طاهر أحمد بن محمد بن عمرو قال أنا يونس بن عبد الأعلى قال حدثنا عمرو بن الحزث عن ابن شهاب عن السائب بن زيد عن حويط بن عبد العزى عن عبيد الله المعدي عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال كان رسول الله ﷺ يعطينى العطاء فأقول له أعطه يا رسول الله من هو أفقر منى فقال رسول الله ﷺ خذ فقبوله أو تصدق به وما جاءك من هذا المال وأنت غير متشرف ولا سائل فخذ وما لا فلا تتبعه نفسك قال سالم فن أجل ذلك كان ابن عمر لا يسأل أحدا شيئا ولا يرد شيئا أعطيه درج رسول الله ﷺ الأصحاب بأوامره إلى رؤية فعل الله تعالى والخروج من تدبير النفس إلى حسن تدبير الله تعالى (سئل) سهل ابن عبد الله التستري عن علم الحال قال هو ترك التدبير ولو كان هذا في واحد لكان من أوتاد الأرض (وروى) زيد بن خالد قال قال رسول الله ﷺ من جاءه معروف من أخيه من غير مسئة ولا اشراف نفس فليقبله فانما هو شيء من رزق الله تعالى ساقه الله اليه وهذا العبد الواقف مع الله تعالى في قبول ما ساق الحق آمن ما يخشى عليه انما يخشى على من يرد لأن من رد لا يأمن من دخول النفس عليه أن يرى بعين الزهد في أخذه اسقاط نظر الخلق محققا بالصدق والاخلاص وفي اخراجه الى الغير اثبات حقيقة فلا يزال في كلا الحالين زاهدا يراه الغير بعين الرغبة لقلعة العلم بحاله وفي هذا المقام يتحقق الزهد في الزهد ومن أهل الفتوح من يعلم دخول الفتوح عليه ومنهم من لا يعلم دخول الفتوح عليه فمنهم من لا يتناول من الفتوح إلا اذا تقدمه علم بتعريف من الله إياه ومنهم من يأخذ غير متطلع الى تقدم العلم حيث تجرد له الفعل ومن لا ينتظر تقدم العلم فوق من ينتظر تقدمه العلم لتمام محبته مع الله وانسلاخه من ارادته وعلم حاله في ترك الاختيار ومنهم من يدخل امتتوح عليه لا بتقدمة العلم ولا رؤية تجرد

الفعل من الله ولكن يرزق شربا من المحبة بطريق رؤية النعمة وقد يتكدر شرب هذا
 بتغير معهود النعمة وهذا حال ضعيف بالاضافة الى الحالين الاولين لانه علة في المحبة
 وولبجة في الصدق عند الصديقين وقد ينتظر صاحب الفتوح العلم في الاخراج أيضا
 كما ينتظر في الأخذ لأن النفس تظهر في الاخراج كما تظهر في الأخذ وآتم من هذا من
 يكون في اخراجه مختارا وفي أخذه مختارا بعد تحققه بصحة التصرف فان انتظار العلم
 انما كان لموضع اتهام النفس وهو بيقية هوى موجود فاذا زال الاتهام بوجود صريح
 العلم يأخذ غير محتاج الي علم متجدد ويخرج كذلك وهذه حال من تحقق بقول
 رسول الله ﷺ حاكيا عن ربه فاذا أحببتك كنت له سمعا وبصرا فيسمع وبني يبصر
 وبني ينطق الحديث فلما صح تعرفه صح تصرفه وهذا أعز في الأحوال من الكبريت
 الأحمر (وكان) شيخنا ضياء الدين أبو النجيب المهروردي رحمه الله يحكي عن الشيخ
 حماد الدباس أنه كان يقول أنا لا آكل إلا من طعام الفضل فكان يرى الشخص في
 المنام أن يحمل اليه شيئا وقد كان يعين للرأى في المنام أن يحمل الي حماد كذا
 وكذا وقيل أنه بقي زمانا يرى هو في واقعة أو منامه انك أحلت على فلان بكذا
 وكذا وحكى عنه أنه كان يقول كل جسم تربى بطعام الفضل لا يتسلط عليه البلاء
 ويعني بطعام الفضل ما شهد له صحة الحال من فتوح الحق ومن كانت هذه حاله فهو
 غنى بالله (قال) الواسطي الافتقار الى الله أعلى درجة المريدين والاستغناء بالله
 أعلى درجة الصديقين (وقال) أبو سعيد الخزاز العارفي تديره فني في تدير الحق
 ظواقف مع الفتوح واقف مع الله ناظر إلى الله وأحسن ما حكي في هذا ان بعضهم رأى
 النورى يمد يده ويسأل الناس قال فاستمظمت ذلك منه واستقبحته له فأتيت الجنيد
 أخبرته فقال لا يعظم هذا عليك فان النورى لم يسأل الناس إلا ليعطيهم - ولم في
 الآخرة فيؤجرون من حيث لا يضره وقول الجنيد ليعطيهم كقول بعضهم اليد العليا
 يده الأخذ لأنه يعطى الثواب قال ثم قال الجنيد هات الميزان فوزن مائة درهم ثم قبض
 قبضة فالتقاها على المائة ثم قال احملها إليه فقلت في نفسي انما يزن ليعرف مقدارها
 فكيف خلط الجهول بالاوزون وهو رجل حكيم واستحييت أن أسأله فذهبت
 بالبصرة إلى النورى فقال هات الميزان فوزن مائة درهم وقال ردها عليه وقل له أنا لا أقبل

منك شيئا وأخذ ما زاد على المائة قال فزاد تعجبي فمأله عن ذلك فقال الجنيد
 دجل حكيم يريد أن يأخذ الحبل بطرفيه وزن المائة لنفسه طلبا للثواب وطرح عليها
 قبضة بلا وزن لله فأخذت ما كان لله ورددت ما جعله لنفسه قال فردتها على الجنيد
 فبكى وقال أخذ ماله ورد ما لنا (ومن لطائف) ما سمعت من أصحاب شيخنا أنه
 قال ذات يوم لأصحابه نحن محتاجون إلى شيء من المعلوم فارجعوا إلى خلواتكم
 واسألوا الله تعالى وما يفتح الله تعالى لكم اتقوا به ففعلوا ثم جاءه من بينهم
 شخص يعرف بصميل البطانجي ومعه كاغد عليه ثلاثون دائرة وقال هذا الذي
 فتح الله لي في واقعتي فأخذ الشيخ الكاغد فلم يكن إلا ساعة فإذا بشخص دخل
 ومعه ذهب فقدمه بين يدي الشيخ ففتح القرطاس وإذا هو ثلاثون صحيحا فترك
 كل صحيح على دائرة وقال هذا فتوح الشيخ اصمعيلا أو كلاما هذا معناه (وسمعت)
 أن الشيخ عبد القادر رحمه الله بعث إلى شخص وقال لفلان عندك طعام وذهب اتيتي
 من ذلك بكذا ذهبيا وكذا طعاما فقال الرجل كيف أتصرف في وديعة عندي ولو
 استفتيتك ما افتيتني في التصرف فأثزمه الشيخ بذلك فأحسن الظن بالشيخ وجاء
 إليه بالدي طلب فلما وقع التصرف منه جاءه مكتوب من صاحب الوديعة وهو
 غائب في بعض نواحي العراق أن ارجع إلى الشيخ عبد القادر وكذا وهو القادر
 الذي عينه الشيخ عبد القادر فعاتبه الشيخ بعد ذلك على توقعه وقال ظننت بالفقراء
 أن إشاراتهم تكون على غير صحة وعلم فالعبد إذا صح مع الله تعالى يرفع الله عن
 باطنه هموم الدنيا ويحمل الغنى في قلبه ويفتح عليه أبواب الرفق وكل الهموم
 المتملطة على بعض الفقراء لكون قلوبهم ما استكملت الشغل بالله والاهتمام برعاية
 حقائق العبودية فعلى قدر ما خلعت من الهم بالله ابتليت بهم الدنيا ولو امتلأت من هم
 الله ما عذبت بهموم الدنيا وقنعت وارتقت (روى) أن عوف بن عبد الله المصمودي
 كان له ثلثائة وستون صديقا وكان يكون عند كل واحد يوما وآخر كان له ثلاثون
 صديقا يكون عند كل واحد يوما وآخر كان له سبعة أخوان يكون كل يوم من
 الأسبوع عند واحد فكان أخوانهم معلومهم والمعلوم إذا أقامه الحق للناظر

(٨ - عوارف المعارف)

الى الله الكامل توحيدِهِ يكون نعمة هنيئة (جاء رجل) إلى الشيخ أبي السمود رحمه الله وكان من أدبِ باب الأحوال المنيّة والواقفين في الأشياء مع فعل الله تعالى متمكنا من حاله تاركا لاختياره ولعله سبق كثيرا من المتقدمين في تحقيق ترك الاختيار رأينا منه وشاهدنا أحوالا صحيحة عن قوة وتمكين فقال له الرجل أريد أن أعين لك شيئا كل يوم من الخبز أحمله اليك ولكني قلت الصوفية يقولون المعلوم شؤم قال الشيخ نحن ما نقول المعلوم شؤم فإن الحق يصفي لنا وفعله نرى فكل ما يقسم لنا نراه مباركا ولا نراه شؤما (أخبرنا) أبو زرعة أجازة قال أنا أبو بكر بن أحمد بن خلف الشيرازي أجازة قال أنا أبو عبد الرحمن السلمي قال سمعت أبا بكر بن شاذان قال سمعت أبا بكر الكتاني قال كنت أنا وعمرو المكي وعياش بن المهدي نصطحب ثلاثين سنة نصلي الغداة على ظهر العصر وكنا نقودا بمكة على التجريد ما لنا على الأرض ما يساوي فلما كان يصحبنا الجوع يوما ويومين وثلاثة وأربعة وخمسة ولانسأل أحدا فان ظهر لنا شيء وعرفنا وجهه من غير سؤال ولا تعريض قبلناه وأكلناه وإلا طوينا فاذا اشتد بنا الأمر وخفنا على أنفسنا النقصان في الفرائض قصدنا أباسعيد الخراز فيتخذ لنا آوانا من الطعام ولا نقصد غيره ولا تنبسط إلا إليه لما نعرف من تقواه ودوعه (وقيل) لأبي يزيد ما نراك تشتغل بكعب فنأين معاشك فقال مولاي يرزق الكلب والخنزير تراه لا يرزق أبا يزيد (قال السلمي) سمعت أبا عبد الله الرازي يقول سمعت مظفرا القرميضي يقول الفقير الذي لا يكون له عند الله حاجة * وقيل لبعضهم ما الفقير قال وقوفه الحاجة على القلب ومحوها من كل أحد سوى الرب (وقال) بعضهم أخذ الفقير الصدقة ممن يعطيه لا يمن تصل إليه على يده ومن قبل من الوسائط فهو المترسم بالفقير مع دناءة همته (أنبأنا) شيخنا ضياء الدين أبو النجيب المهروردي قال أنا عصام الدين أبو حفص عمر بن أحمد بن منصور الصغار قال أنا أبو بكر أحمد بن خلف الشيرازي قال أنا أبو عبد الرحمن السلمي قال سمعت أحمد بن علي بن جعفر يقول سمعت أناسا يسلمون الداراني كان يقول آخر أقدام الزاهدين أول أقدام المتوكلين (روى) أن بعض المادقين زهد فبلغ من زهده أن طارق الناس وخرج من الأمصار وقال لا أسأل أحدا

شيئاً حتى يأتيني رزقي فأخذ يمسح فأقام في سفع جبل سبعة لم يأت به شيء حتى كاد أن
 يتلف فقال يارب ان أحببتني فأنتي برزقي الذي قسمت لي وإلا فأقبضني إليك فألهمه
 الله تعالى في قلبه وعزتي وجلالي لأأرزقك حتى تدخل الأمصار وتقيم بين الناس
 فدخل المدينة وأقام بين ظهراني الناس فجاء هذا بطعام وهذا بشراب فأكل وشرب
 فأوجس في نفسه من ذلك فسمع هاتما أردت أن تبطل حكمته بزهك في الدنيا أما
 علمت أن يرزق العباد بأيدي العباد أحب اليه من أن يرزقهم بأيدي القدرة فالواقف
 مع الفتوح استوى عنده أيدي الأدميين وأيدي الملائكة واستوى عنده القدرة
 والحكمة وطلب القفار والتوصل إلى قطع الأسباب من الارتهاق برؤية الأسباب
 وإذا صح التوحيد تلاشت الأسباب في عين الانسان (أخبرنا) شيخنا قال أنا
 أبو حفص عمر قال أنا أبو عبد الرحمن قال أنا محمد بن أحمد بن حمدان العكبري قال سمعت
 أحمد بن محمد بن اليسري يقول سمعت هذا الاسكاف يقول سمعت يحيى بن معاذ الرازي
 يقول من استفتح باب المعاش بغير مفاتيح الأقدار وكل إلى الخلقين (قال) بعض
 المتقطعين كنت ذا صنعة جليلة فأريد مني تركها فخاك في صدري من أين المعاش
 فهتفت بي هاتف لا أراه تنقطع إلى وتهمني في رزقك على أن أخدمك ولما من أوليائي
 أو أسخر لك منافقا من أعدائي فلما صبح حال الصوفي وانقطعت اطعمته وسكنت عن
 كل لغوف وتطلع خدمته الدنيا واصلحت له الدنيا خادمة وما رضى بها خدومة فصاحب
 الكبتوح يرى حركة النفس بالتشوف جنابة وذنبا (دوى) أن أحمد بن حنبل خرج ذات
 يوم إلى شارع باب الشام فاشترى دقيقاً ولم يكن في ذلك الموضع من يحمله فوافى أيوب
 بالحمل فحملة ودفع إليه أحمد أجرته فلما دخل الدار بعد إذنه له اتفق أن أهل الدار
 قد خبزوا ما كان عندهم من الدقيق وتركوا الخبز على السرير ينشف فراه أيوب وكان
 يصوم الدهر فقال أحمد لابنه صالح ادفع إلي أيوب من الخبز فدفع له رغيفين فردهما قال
 أحمد ضعهما ثم صبر قليلاً ثم قال خذهما فألقهما بهما فلحقهما فأخذهما فرجع صالح متمجياً
 فقال له أحمد عجبت من رده وأخذه قال نعم قال هذا رجل صالح فرأى الخبز فاستشرفت
 نفسه إليه فلما أعطياه مع الاستشراف رده ثم أيسر فردناه إليه بعد الإياس فقبل
 هذا حال أدب باب الصدق إن سألوا سألوا بعلم وإن أسكروا عن المآل أمسكوا بحال

وإن قبلوا قبلوا بعلم فمن لم يرزق حال الفتوح فله حال السؤال والكسب بشرط العلم
فأما السائل مستكثرا فوق الحاجة لا في وقت الضرورة فليس من الصوفية بشيء *
مع عمر رضى الله عنه سائلا يسأل فقال لمن عنده ألم أقل لك عش السائل فقال قد
عشيت فنفّر عمر فإذا تحت أبطه غلالة مملوءة خبزا فقال عمر ألك عيال فقال لا فقال
عمر لست بمائل ولك نك تاجر ثم نثر غلاته بين يدي أهل الصدقة وضربه بالدرّة
(وروى) عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال إن الله تعالى في خلقه منوبات فقر
وعقوبات فقر فمن علامة الفقر إذا كان منوبة أن يحسن خلقه ويطيع ربه ولا يشكو
حاله ويشكر الله تعالى على فقره ومن علامة الفقر إذا كان عقوبة أن يسوء خلقه
ويعصى ربه ويكثر الشكاية ويتسخط للقضاء فحال الصوفية حسن الأدب في السؤال
والفتوح والصدق مع الله على كل حال كيف تقلب

❦ الباب الحادى والعشرون في شرح حال المتجرد والمتأهل

من الصوفية وصحة مقاصدهم ❦

الصوفى يتزوج لله كما يتجرد لله فليتجرده مقصد وأوان ولتأهله مقصد وأوان.
والصادق يعلم أوان التجرد والتأهل لأن الطبع الجوح للصوفى ملجم بلجام العلم
مهما يصلح له التجرد لا يستعجله الطبع إلى التزوج ولا يقدم على التزوج إلا إذا
انصلحت النفس واستحقت ادخال الرفق عليها وذلك إذا صارت منقادة مطوعة
عجيبة إلى ما يراى منها بمثابة الطفل الذي يتعاهد بما يروقه ويعنع عما يضره فإذا صارت
النفس محكومة مطوعة فقد فاءت إلى أمر الله وتنصلت عن مشاحة القلب فيصلح
بينهما بالعدل وينظر في أمرها بالقسط ومن صبر من الصوفية على العذوبة هذا الصبر
إلى حين بلوغ الكتاب أجله ينتخب له الزوجة انتخابا ويهيء الله له أعوانا وأسبابا
ونعم رفيق يدخل عليه ورزق يماق إليه ومتى استعجل المريد واستنزاه الطبع
وخاصره الجهل بنوردان دخان الشهوة المطقنة لشعاع العلم وانحط من أوج العزيمة
الذى هو قضية حاله وموجب ارادته وشريطة صدق طلبه إلى حضيض الرخصة التي
هى رحمة من الله تعالى لهامة خلقه يحكم عليه بالتقصان ويشهده بالخسران ومثل هذا
الاستعجال هو حضيض الرجال قال سهل بن عبد الله التمترى إذا كان للمريد ماله

يتوقع به زيادة فدخل عليه الابتلاء فرجوعه إلى حال دون ذلك نقصان
وحدثت وصممت بعض الفقراء وقد قيل له لم لا تتزوج فقال المرأة لا تصالح إلا للرجال
وأنا ما بلغت مبلغ الرجال فكيف أزوج فالصادقون لهم أو أن بلوغه عنده يتزوجون
وقد تعارضت الأخبار وتماثلت الآثار في فضيلة التجريد والتزويج وتنوع كلام
رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك لتنوع الأحوال فمنهم من فضيلته في التجريد
ومنهم من فضيلته في التأهل وكل هذا التعارض في حق من نازت وقاته برد وسلام لكمال
تقواه وقهره وهواه وإلا ففي غير هذا الرجل الذي يخاف عليه الفتنة يجب النكاح في حال
التوقان المفرط ويكون الخلاف بين الأئمة في غير التائق فالصوفي إذا صار متأهلاً يتعين
على الإخوان معاوئته بالآثار ومساعدته في الاستكثار إذا روي ضعيف الحال قاصراً
عن رتبة الرجال كما وصفنا من صبر حتى ظفر لما بلغ الكتاب أجله (أخبرنا) أبو زرعة
عن والده أبي الفضل المقدسي الحافظ قال أنا أبو محمد عبد الله بن محمد الخطيب قال أنا
أبو الحسين محمد بن عبد الله بن أخي ميمى قال أنا أبو القاسم عبيد الله بن محمد بن عبد العزيز
قال حدثنا محمد بن هرون قال أنا أبو المنيرة قال حدثنا صفوان بن عمرو قال حدثنا
عبد الرحمن بن جبير عن أبيه عن عوف بن مالك قال كان رسول الله ﷺ إذا جاءه
في قومه في يومه فأعطى المتأهل حظين والمزب حظاً واحداً فدعينا وكنت أدعى
قبل عمار بن ياسر فأعطاني حظين وأعطاه حظاً واحداً فمخط حتى عرف ذلك
رسول الله ﷺ في وجهه ومن حضره فبقيت معه سلسلة من ذهب فجعل رسول الله
ﷺ يرفعها بطرف عصاه وتمقط وهو يقول كيف أنتم يوم يكثر لكم من هذا فلم
يحببه أحد فقال عمار وددنا يا رسول الله لو قد أكثرنا من هذا فالتجرد عن الأزواج
والأولاد أعوز على الوقت للفقير وأجمع لهمه وأذل علمه ويصلح للفقير في ابتداء أمره
قطع العلائق ومحو العوائق والتنقل في الأسفار وركوب الأخطار والتجرد عن الأسباب
والخروج عن كل ما يكون حجاباً والتزوج انحطاط من العزيمة إلى الرخص ورجوع من
التروح إلى النقص وتقيد بالأولاد والأزواج ودوران حول مظان الاعوجاج والنفات
إلى الدنيا بعد الزهادة وانعطاف على الهوى بمقتضى الطبيعة والعادة (قال) أبو سليمان
الداواني ثلاث من طلبهن فقد ركن إلى الدنيا من طلب معاشاً أو تزوج امرأة لو كتب

الحديث (وقال) ما رأيت أحدا من أصحابنا تزوج فنبت على مرتبته (أخبرنا) الشيخ طاهر قال أنا والدي أبو الفضل قال أنا محمد بن اسمعيل المقرئ قال أنا أحمد بن الحسن قال أنا حاجب الطوسي قال حدثنا عبد الرحيم قال حدثنا القزاري عن سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ ما تركت بعدي فتنة أضرع على الرجال من النساء * وروى رجاء بن حيوة عن معاذ بن جبل قال ابتلينا بالضراء فصبرنا وابتلينا بالسراء فلم نصبر وإن أخوف ما أخاف عليكم فتنة النساء إذا تسورون بالذهب ولبسن ربط الشام وعمص اليمن وأنعن الغنى وكلفن الفقير ما لا يجمد * وقال بعض الحكماء معالجة العزوبة خير من معالجة النساء * وسئل سهل بن عبد الله عن النساء فقال الصبر عنهن خير من الصبر عليهن وأصبر عليهن خير من الصبر على النار * وقيل في تفسير قوله تعالى (خلق الإنسان ضعيفا) لأنه لا يصبر على النساء وقيل في قوله تعالى (ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به) الغلة فإن قدر الفقير على مقاومة النفس ورزق العلم الوافر بحسن المعاملة في معالجة النفس وصبر عنهن فقد حاز الفضل واستعمل العقل واهتدى إلى الأمر السهل قال رسول الله ﷺ خيركم بعد المائتين رجل خفيف الحاذ قيل يا رسول الله وما خفيف الحاذ قال الذي لا أهل له ولا ولد وقال بعض الفقهاء لما قيل له تزوج أنا إلى أن أطلق نفسي أزوج مني إلى التزوج وقيل لبشر بن الحرث إن الناس يتكلمون فيك فقال ما يقولون قيل يقولون إنه تارك السنة يعني النكاح فقال قولوا لهم أنا مشغول بالفرض عن السنة (وكان يقول) لو كنت أعول دجاجة خفت أن أكون جلادا على الجسر والصوف مبتلى بالنفس ومطالب بها وهو في شغل شاغل عن نفسه فإذا انضاف إلى مطالبات نفسه مطالبات زوجته يضاعف طلبه وتكل ارادته وتكثر عزيمته والنفس إذا أطمعت طمعت وإذا أقنعت قنعت فيمتنع الشاب الطالب على حشم مواد خاطر النكاح بادامة الصوم فاني للصوم آرا ظاهرا في قبح النفس وقهرها وقد ورد أن رسول الله ﷺ مر بمجموعة من الشباب وهم يدفعون الحجارة فقال يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج ومن لم يستطع فليعزم فإن الصوم له وجاء أصل الوجاء رض الخصيتين كانت العرب تحب الفحل من الغنم لتذهب لحولته ويسمن ومنه الحديث ضحى رسول الله ﷺ بكبشين أملحين

موجود أين وقد قيل هي النفس إن لم تشغلها شغلتك فإذا أدام الشاب المريد العمل وأذاب نفسه في العبادة نقل عليه خواطر النفس وأيضا شغله بالعبادة يشر له حلاوة المعاملة ومحببة الاكثر منه ويفتح عليه باب المهوولة والعيش في العمل فيغار على حاله ووقته أن يتكدر بهم الزوجة ومن ضمن أدب المريد في عزوبته أن لا يمكن خواطر النساء من باطنه وكلما خطر له خاطر النساء والشهوة يفر إلى الله تعالى بحسن الانابة فيتداركه الله تعالى حينئذ بقوة العزيمة ويؤيده بمراغمة النفس بل ينعكس على نفسه نور قلبه ثوابا لحسن انابته فتسكن النفس عن المطالبة ثم يعرض على نفسه ما يدخل عليه بالنكاح من الدخول في المداخل المذمومة المؤدية إلى الذل والهوان وأخذ الشيء من غير وجهه وما يتوقع من القواطع بسبب التفات الخواطر إلى ضبط المرأة وحراستها والكلف التي لا تنحصر * وقد سئل عبد الله بن عمر عن جهد البلاء فقال كثرة العيال وقلة المال وقديلة كثرة العيال أحد الفقيرين وقلة العيال أحد اليسارين وكان ابراهيم بن آدم يقول من تعود أخذ النساء لا يفلح ولا شك ان المرأة تدعو إلى الرفاهية والدعة وتمنع عن كثرة الاشتغال بالله وقيام الليل وصيام النهار ويتسلط على الباطن خوف الفقر ومحببة الادخار وكل هذا بعيد عن المتجرد وقد ورد إذا كان بعد المائتين أبيضت العزوبة لآمتى فإن توالى على التقير خواطر النكاح وزاحمت باطنه سيما في الصلاة والأذكار والتلاوة فليستعن بالله أولا ثم بالمشايخ والاخوان ويشرح الحال لهم ويمألهم ممالة الله في حسن الاختيار ويطوف على الأحياء والأموات والمساجد والمشاهد ويمتعظم الأمر ولا يدخل فيه بقلة الاكثرات فإنه باب فتنة كبيرة وخطر عظيم وقد قال الله تعالى (إن من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم) ويكثر الضراعة إلى الله تعالى ويكثر البكاء بين يديه في الخلوات ويكرر الاستغارة وإن رزق القوة والصبر حتى يستبين له من فضل الله الخيرة في ذلك فهو الكمال والتمام فقد يكشف الله تعالى للمصادق ذلك منعا أو اطلاقا في منامه أو يقظته أو على لسان من يثق إلى دينه وحاله أنه إذا أشار لا يشير إلا على بصيرة وإذا حكم لا يحكم إلا بحق فعند ذلك يكون تزوجه مدبرا معانافية (ومعنا) أن الشيخ عبدالقادر الجيلاني قال له بعض الصالحين لم تزوج فقال ما تزوجت حتى قال لي رسول الله ﷺ تزوج فقال له ذلك

الرجل الرسول ﷺ يأمر بالرخص وطريق القوم التزم بالعزيمة فلا أعلم ما قال الشيخ في جوابه ولكني أقول رسول الله ﷺ يأمره بالرخصة وأمره على لسان الشرع فأما من التجأ إلى الله تعالى وافتقر إليه واستخاره فيكاشفه الله بتنبهه إياه في منامه وأمره هذا لا يكون أمر رخصة بل هو أمر يتبعه أرباب العزيمة لأنه من علم الحال لا من علم الحكم ويدل على صحة ما وقع لي ما نقل عنه أنه قال كنت أريد الزوجة مدة من الزمان ولا اجترئ على التزوج خوفاً من تكدير الوقت فلما صبرت إلى أن بلغ الكتاب أجله ساق الله لي أربع زوجات ما فيهن إلا من تنفق على إرادة ورغبة فهذه ثمرة الصبر الجميل الكامل فإذا صبر الفقير وطلب الفرج من الله يأتيه الفرج والمخرج ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب فإذا تزوج الفقير بعد الاستقصاء والاكتفاء من الضراعة والدعاء وورد عليه وورد من الله تعالى بأذن فيه فهو الغاية والنهاية وإن عجز عن الصبر إلى ورود الأذن واستنفذ جهده في الدعاء والضراعة فقد يكون ذلك حظه من الله تعالى ويعان عليه لحسن نيته وصدق مقصده وحسن رجائه واعتماده على ربه وقد نقل عن عبد الله بن عباس أنه قال لا يتم نسك الشاب حتى يتزوج ونقل عن شيخ من مشايخ خراسان أنه كان يكثر التزوج حتى لم يكن يخلو عن زوجتين أو ثلاث فموتب في ذلك فقال هل يعرف أحد منكم أنه جالس بيزيدي الله تعالى جلسة أو وقف وقفة في معاملته فخطر على قلبه خاطر شهوة فقالوا قد يمينا ذلك فقال لو رضيت في عمري كله بمثل حالكم في وقت واحد ما تزوجت قط ولكني ما خطر على قلبي خاطر شهوة قط شغلني عن حالي إلا نفذته لأستريح منه وأرجع إلى شغلي ثم قال منذ أربعين سنة ما خطر على قلبي خاطر معصية فالعاصون ما دخلوا في النكاح إلا على بصيرة وقصدوا حسم مواد النفس وقد يكون للأقوياء والعلماء الراسخين في العلم أحوال في دخولهم في النكاح تختص بهم وذلك أنهم بعد طول المجاهدات والمراقبات والرياضات تلمثن نفوسهم وتقبل قلوبهم وللتلويب إقبال وإدبار يقول بعضهم إن للقلوب إقبالا وإدبارا فإذا أدبرت روجت بالارتياح وإذا أقبلت ردت إلى الميثاق فتبقي قلوبهم دائمة الإقبال إلا اليسير ولا يدوم إقبالها إلا لطمانينة النفوس وكفها عن المنازعة وترك التثبت في القلوب فإذا اطمانت النفوس واستقرت من طيشها

وتقودها وشراستها توفرت عليها حقوقها وورعها يصير من حقوقها حظوظها لأن في أداء الحق اقتناعاً وفي أخذ الحظ اتساعاً وهذا من دقيق علم الصوفية فانهم يتسعون بالنكاح المباح إيصالاً إلى النفس حظوظها لأنها ما زالت تخالف هواها حتى صار داؤها وصارت الشهوات المباحة واللذات المشروعة لا تضرها ولا تقتر عليها عزائمها بل كلما وصلت النفوس الزكية إلى حظوظها ازداد القلب انشراحاً واتساعاً ويصير بين القلب والنفس موافقة يعلف أحدهما على الآخر ويزداد كل واحد منهما بما يدخل على الآخر من الحظ كلما أخذ القلب حظه من الله خلع على النفس خلع الطمأنينة فيكون مزيد السكينة للقلب مزيد الطمأنينة للنفس وينشد

إن السماء إذا اكتست كست الثرى حلالا يدبجها الغمام الراح
وكما أخذت النفس حظها تروح القلب تروح الجدار المشفق براحة الجار (سمعت)
بعض الفقهاء يقول النفس تقول للقلب كن معي في الطعام أكن معك في الصلاة وهذا من الأحوال العزيزة لا تصلح إلا لعالم رباني وكم من مدع بهلك بتوهمه هذا في نفسه ومثل هذا العبد يزداد بالنكاح ولا ينقص والعبد إذا كمل علمه يأخذ من الأشياء ولا تأخذ الأشياء منه وقد كان الجنيد يقول أنا أحتاج إلى الزوجة كما أحتاج إلى الطعام (وسمع) بعض العلماء بعض الناس يطعن في الصوفية فقال يا هذا ما الذي ينقصهم عندك فقال يا كلون كثيراً فقال وأنت أيضاً لو جئت كما يجوعون أكلت كما يأكلون ثم قال ويتزوجون كثيراً قال وأنت أيضاً لو حفظت فرجك كما يحفظون تزوجت كما يتزوجون قال وأى شيء أيضاً قال يسمعون القول قال وأنت أيضاً لو نظرت كما ينظرون سمعت كما يسمعون (وكان سفيان بن عيينة) يقول كثرة المنام ليست من الدنيا لأن علياً رضي الله عنه كان أزهداً لمحباب رسول الله ﷺ وكان له أربع نموة وسبع عشرة سرية وكان ابن عباس رضي الله عنه يقول خير هذه الأمة أكثرها نساء (وقد ذكر في أخبار الأنبياء) أن طابداً تبطل لعبادة حتى فاق أهل زمانه فذكر لنبي ذلك الزمان فقال نعم الرجل لو لا أنه تارك لشيء من السنة فنسي ذلك إلى العابد فأهمه فقال ما تنفعني عبادتي وأنا تارك الصنعة فجاء إلى النبي عليه السلام فمأله فقال نعم أنك تارك الزواج فقال ما تركته لأنني أحرمه وما منعني منه إلا أنني فقير لشيء لي وأنا عيال على الناس

يطعمني هذا مرة وهذا مرة فأكره أن أتزوج بأمرأة أعزلها أو أرهقها جهداً فقال
له النبي عليه الصلاة والسلام وما يمنعك إلا هذا قال نعم فقال أنا أزوجك ابنتي فزوجه
النبي عليه السلام ابنته وكان عبد الله بن مسمود يقول لولم يبق من عمري إلا عشرة أيام
أحببت أن أتزوج ولا ألتقي الله عزياً وما ذكر الله تعالى في القرآن من الأنبياء إلا المتأهلين
(وقيل) أن يحيى بن زكريا عليهما السلام تزوج لأجل الحنة ولم يكن يقربها (وقيل)
أن عيسى عليه السلام سينكح إذا نزل إلى الأرض ويولده (وقيل) أن ركعة من متأهل
خير من سبعين ركعة من عزب (أخبرنا) الشيخ الطاهر بن أبي الفضل قال أنا
أبو منصور محمد بن الحسين بن أحمد بن المهيم المقيمي القزويني قال أنا أبو طلحة
القاسم بن أبي البدر الخطيب قال حدثنا أبو الحسن علي بن إبراهيم بن سلمة القطاني قال
حدثنا أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه قال حدثنا أحمد بن الأزهر قال حدثنا آدم قال
حدثنا عيسى بن ميمون عن القاسم عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ
النكاح سنتي فمن لم يعمل بسنتي فليس مني فتزوجوا فاني مكاثركم الأمم ومن كان
ذا طول فلينكح ومن لم يجد فعليه بالصيام قال الصوم له وجاء ومما ينبغي للمتأهل أن
يحذر من الإفراط في المحالطة والمعاشرة مع الزوجة إلى حد ينقطع عن أوراده وسياسة
أوقاته فإن الإفراط في ذلك يقوى النفس وجنودها ويفتر ناهض الهمة (وللمتأهل)
بسبب الزوجة فتنتان فتنة لعموم حاله وفتنة لخصوص حاله ففتنة عموم حاله الإفراط
في الاهتمام بأسباب المعيشة (كان الحسن) يقول والله ما أصبح اليوم رجل يطبع
أمراته فيما تهوى إلا أكبه الله على وجهه في النار (وفي الخبر) يأتي على الناس زمان يكون
هلاك الرجل على يد زوجته وأبويه وولده يعمرونه بالتقرب ويكلفونه ما لا يطيق فيدخل
في المداخل التي يذهب فيها دينه فيهلك (ودوي) أن قوما دخلوا على نونس عليه السلام
فأضافهم وكان يدخل ويخرج إلى منزله فتؤذيه أسرته وتستطيل عليه وهو ساكت
فذهبوا من ذلك وهابوه أن يسألوه فقال لا تعجبوا من هذا فاني سألت الله فقلت
يا رب ما كنت معاقب به في الآخرة فمجهلي في الدنيا فقال إن عقوبتك بنت فلان
تزوج بها فتزوجت بها وأنا صابر على ما ترون فإذا أفرط الفقير في المدارة ربما تعدى
حد الاعتدال في وجهه المعيشة متطلباً رضا الزوجة فهذا فتنة عموم حاله وفتنة

خصوص حاله الافراط في المجالسة والمخالطة فتنتطلق النفس عن قيد الاعتدال وتستترقه الغرض بطول الاسترسال فيمتولى على القلب بسبب ذلك السهو والغفلة ويستجلس مقدار المهلة فيقل الوارد لثقل الأوراد ويستكدر الحال لاهمال شروط الأعمال وألطف من هذين الفتنتين فتنة أخرى تختص بأهل القرب والحضور وذلك ان للنفوس امتزاجا وبرابطة الامتزاج تعتضد وتشتد وتتطرى طبيعتها الجامدة وتلهب نارها الحامدة فدواء هذه الفتنة أن يكون المتأهل عند المجالسة عينان باطنان ينظر بهما إلى مولاه وعينان ظاهران يستعملهما في طريق هواه وقد قالت رابعة في معنى هذا نظما اني جعلتك في القواد محدثي وأبحت جسمي من أراد جلوسي فاجلس مني للجليس مؤانس وحبيب قلبي في القواد أنيسي (وألطف من هذا فتنة أخرى) يخشاها المتأهل وهو أن يصير للروح استرواح إلى لطف الجمال ويكون ذلك الاسترواح موقوفا على الروح ويصير ذلك وليجة في حب الروح المحصوص بالتعلق بالحضرة الالهية فتبلك الروح وينسد باب المزيد من الفتوح وهذه البلادة في الروح يعز الشعور بها فلتحذر ومن هذا القبياء دخلت الفتنة على طائفة قالوا بالمشاهدة وإذا كان في باب الحلال وليجة في الحب يتولد منها بلادة الروح في القيام بوغائف حب الحضرة الالهية فاطنك فن يدعى ذلك في باب غير مشروع يغره سكون النفس فيظن انه لو كان من قبيل الهوى ماسكنت النفس والنفس لا تمكن في ذلك دائما بل تملب من الروح ذلك الوصف وتأخذه إليها على أني استبحتت مما يبتلى به المفتونون بالمشاهدة فوجدت المحسى من ذلك من صورة القسق عنده رغبة شراب الشهوة إذ لو ذهب علة الشراب ما بقيت الرغبة فليحذر ذلك جدا ولا يسمع ممن يدعى فيه حالا وصحة فانه كذاب مدع ولهذا المعنى قال الاطباء الجماع يمكن هيجان العشق وان كان من غير المعشوق فليعلم ان مستند الشهوة ويكذب من يدعى فيه حالا وهذه فتنة المتأهل وفتنة العزب مرود النساء بخاطره وتصورهن في متخيله ومن أعطى الطهارة في باطنه لا يدنس باطنه بخواطر الشهوة وإذا سنع الخاطر بمحوه بحسن الانابة واللباذا بالهرب ومتى سامر الفكر كشف الخاطر وخرج من القلب إلى الصدر وعند ذلك يحذر احساس العضو

بالخاطر فيصير ذلك صملا خفياً وما أقبح مثل هذا بالصادق المتطلع إلى الحضور واليقظة فيكون ذلك فاحشة الحال وقد قيل مرور الفاحشة بقلب العارفين كفعل الفاعلين لها والله أعلم

﴿ الباب الثاني والعشرون في القول في السماع قبولاً وإثباتاً ﴾

قال الله تعالى (فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الألباب) قيل أحسنه أى اهدها وارشده وقال عز وجل (وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق) هذا السماع هو السماع الحق الذي لا يختلف فيه اثنان من أهل الإيمان محكوم لصاحبه بالهداية واللب وهذا سماع ترد حرارته على برد اليقين فتفيض العين بالدمع لأنه تارة يثير حزنا والحزن حار وتارة يثير شوقا والشوق حار وتارة يثير ندما والتندم حار فإذا اتان السماع هذه الصفات من صاحب قلب مملوء ببرد اليقين أبكى وأدمع لأن الحرارة والبرودة إذا اصطدما عصرا ماء فإذا ألم السماع بالقلب تارة يخف المأمة فيظهر أثره في الجسد ويقشعر منه الجلد قال الله تعالى تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم وتارة يعظم وقعه ويتصوب أثره إلى فوق نحو الدماغ كالخبر للعقل فيعظم وقع المتجدد الحادث فتندفق منه العين بالدمع وتارة يتصوب أثره إلى الروح فتتموج منه الروح موجا يكاد يضيق عنه نطاق القلب فيكون من ذلك الصياح والاضطراب وهذا كلها أحوال يجدها أربابها من أصحاب الحال وقد يحكيها بدلائل هوى النفس أرباب الحال (روى) أن عمر رضى الله عنه كان دعاما بآية في ورده فتخنفه العبرة ويمقط ويلزم البيت اليوم واليومين حتى يعاد ويحسب مريضا فالسماع يستجلب الرحمة من الله الكريم روى زيد بن أسلم قال قرأ أبي بن كعب عند رسول الله ﷺ فرقوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغتسموا الماء عند الرقة فانها رحمة من الله تعالى وروى أم كلثوم قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اقشعر جلد العبد من خفية الله تحمات عنه الذنوب كالحمات عن الشجرة اليابسة ورقها وورد أيضا إذا اقشعر الجلد من خفية الله جرمه الله تعالى على النار وهذه جملة لا تنكر ولا اختلاف فيها إنما الاختلاف في استماع الأشعار

بالأحسان وقد كثرت الأقوال في ذلك وتباينت الأحوال فمن منكر يلحقه بالفسق ومن مولع به يشهد بانه واضح الحق ويتجاذبان في طرفي الإفراط والتفريط * قيل لأبي الحسن بن سالم كيف تنكر السماع وقد كان الجنيدي وسرى السقطي وذو النون يسمعون فقال كيف أنكر السماع وقد أجازوه وسمعه من هو خير مني فقد كان جعفر الطيار يسمع وإنما المنكر للهو واللعب في السماع وهذا قول صحيح ﴿ أخبرنا ﴾ الشيخ طاهر بن أبي الفضل عن أبيه الحافظ المقدمي قال أنا أبو القاسم الحسين بن محمد ابن الحسن الخوافي قال أنا أبو محمد عبدالله بن يوسف قال حدثنا أبو بكر بن وثاب قال حدثنا عمرو بن الحرث قال حدثنا الأوزاعي عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أن أبا بكر دخل عليها وعندهما جارتان تغنيان وتضربان بدين ورسول الله ﷺ مسجى بشوبه فأنهرها أبو بكر فكشف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وجهه وقال دعهما يأبأ بكر فانها أيام عيد وقالت عائشة رضي الله عنها رأيت رسول الله ﷺ يسترني بردائه وأنا أنظر إلى الحبشة يلعبون في المسجد حتى أكون أنا أسألم وقد ذكر الشيخ أبو طالب المكي رحمه الله ما يدل على تجويزه وقتل عن كثير من السلف صحابي وتابعي وغيرهم وقول الشيخ أبي طالب المكي يعتبر لو فور علمه وبكال حاله وعلمه بأحوال السلف ومكان ورعه وتقواه وتمحيه الاصوب والأولى وقال في السماع حرام وحلال وشبهة فمن سمعه بنفس مشاهدة شهوة وهوى فهو حرام ومن سمعه بمعقوله على صفة مباح من جارية أو زوجة كان شبهة لدخول اللهو فيه ومن سمعه بقلب يشاهد معاني تدله على الدليل ويشهده طرقات الجليل فهو مباح وهذا قول الشيخ أبي طالب المكي وهو الصحيح فإذا لا يطلق القول بمنعه وتمحيه والانكار على من يسمع كفعل القراء المتزهدين المباليين في الانكار ولا ينصح فيه على الإطلاق كفعل بعض المتهتمين به المهملين شروطه وآداب المقيمين على الاصرار وتفصل الأمر فيه تفصيلا ونوضح الماهية فيه تحريما وتحليلا فأما الدف والشبابة وإن كان فيهما في مذهب الشافعي فسحة فالأولي تركهما والأخذ بالأحوط والخروج من الخلاف وأما غير ذلك فإن كان من القصائد في ذكر الجنة والنار والتشويق إلى دار القرار ووصف نعم الملك الجبار

وذكر العبادات والترغيب في الخيرات فلا سبيل إلى الانكدار ومن ذلك التقبيل
قصائد الغزاة والحجاج في وصف النزو والحج مما يثير كامن العزم من الغازي.
وساكن الشوق من الحاج وأما ما كان فيه ذكر القدود والحدود ووصف النساء
فلا يلبق بأهل الديانات الاجتماع لمثل ذلك وأما ما كان من ذكر الهجر والوصل
والقطيعة والصد مما يقرب حمله على أمور الحق سبحانه وتعالى من تلون أحوال
المريدين ودخول الآفات على الطالبين فمن سمع ذلك وحدث عنده ندم على ما فات
أو تعجده عنده عزم لما هو آت فكيف ينكر سماعه وقد قيل أن بعض الواجدین
يقتات بالسماع ويتقوي به على الطي والوصال ويثير عنده من الشوق ما يذهب
عنه لهب الجوع فإذا استمع العبد إلى بيت من الشعر وقلبه حاضر فيه كان يسمع
الحادي يقول مثلاً

أتوب إليك يا رحمن اني أسأت وقد تضاعفت الذنوب

فأما من هوى ليسى وحيي زيارتها فاني لا أتوب

فطاب قلبه لما يجده من قوة عزه على الثبات في أمر الحق إلى المات يكون.
في سماعه هذا ذكر الله تعالى * قال بعض أصحابنا كنا نعرف مواجيد أصحابنا
في ثلاثة أشياء عند المسائل وعند الغضب وعند السماع وقال الجنيد تنزل الرحمة على
هذه الطائفة في ثلاثة مواضع عند الآكل لأنهم يأكلون عن فاقة وعند المذاكرة
لأنهم يتحاورون في مقامات الصديقين وأحوال النبيين وعند السماع لأنهم يسمعون.
بوجد ويشهدون حقاً وسئل رويم عن وجد الصوفية عند السماع فقال يتنبهون.
للمعاني التي تعزب عن غيرهم فيشير إليهم إلى فيتنعمون بذلك من الفرح ويقع
الحجاب للوقت فيعود ذلك الفرح بكاء فمنهم من يحرق ثيابه ومنهم يبكي ومنهم
من يصيح ﴿ أخبرنا ﴾ أبو زرعة إجازة عن ابن خلف إجازة عن السلمي قال سمعت
أبا سهل محمد بن سليمان يقول المستمع بين استتار وتحمل فالاستتار يورث التلهب.
والتجلى يورث المزيد فالاستتار يتولد منه حركات المريدين وهو محل الضعف والعجز.
والتجلى يتولد منه المكون للواصلين وهو محل الاستقامة والتحكين وكذلك محل
الحضرة ليس فيه إلا الدبول تحت موارد الهيبة قال الفيض أبو عبد الرحمن السلمي

سمعت جدي يقول المستمع ينبغي أن يستمع بقلب حي ونفس ميتة ومن كان قلبه
 ميتاً ونفسه حياً لا يحل له السماع وقيل في قوله تعالى يزيد في الخلق ما يشاء الصوت
 الحسن وقال عليه السلام لله أشد اذناً بالرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب
 قينة إلى قينته نقل عن الجنيد قال رأيت إبليس في النوم فقلت له هل تظفر من أصحابنا
 بشيء أو تنال منهم شيئاً فقال انه يعصر على شأنهم ويعظم على أن أصيب منهم شيئاً
 إلا في وقتين قلت أي وقت قال وقت السماع وعند النظر فاني استرق منهم فيه
 وأدخل عليهم به قال فحكيت رؤياي لبعض المشايخ فقالوا لو رأيته قلت له
 يا أحمق من سمع منه إذا سمع ونظر إليه إذا نظر أترج أنت عليه شيئاً أو تظفر
 بشيء منه فقلت صدقت (وروت) عائشة رضي الله عنها قالت كانت عندي جارية
 تسمعي فدخل رسول الله ﷺ وهي على حالها ثم دخل عمر فقزت فضحك
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر ما يضحكك يا رسول الله فحدثته حديث
 الجارية فقال لا أبرح حتى أسمع ما يسمع رسول الله فأمرها رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فاسمعه * وذكر الشيخ أبو طالب المكي قال كان لعلاء جاريتهان
 تلحنان وكان اخوانه يجتمعون إليهما وقال أدركنا أبا مروان القاضي وله جوار
 يسمعن التلحين اعدهن للصوفية وهذا القول نقلته من قول الشيخ أبي طالب
 فقال وعندي اجتناب ذلك هو الصواب وهو لا يسلم الا بشرط طهارة القلب
 وغيض البصر والوفاء بشرط قوله تعالى يعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور وما هذا
 للقول من الشيخ أبي طالب المكي الامتغرب عجيب والتنزه عن مثل ذلك هو
 للصحيح وفي الحديث في مدح داود عليه السلام انه كان حمن الصوت بالنيابة
 على نفسه وبتلاوة الزبور حتى كان يجتمع الانس والجن والطير لسماع صوته
 وكان يحمل من مجلده آلاف من الجنائز * وقال عليه السلام في مدح أبي موسى
 الأشعري لقد أعطى زمزما من زمزماير آل داود (وروي) عنه عليه السلام
 انه قال ان من الشعر لحكمة ﴿ودخل﴾ رجل على رسول الله ﷺ وعنده قوم
 يقرؤن القرآن وقوم ينشدون الشعر فقال يا رسول الله قرآن وشعر فقال من هذا
 صرة ومن هذا صرة ﴿وانشد﴾ النابتة عند رسول الله ﷺ آياته التي فيها

ولاخير في حلم إذا لم يكن له بوادر تحمي صفوه ان يكدر
 ولاخير في امره إذا لم يكن له حكيم إذا ما أورد الأمر أصدر
 فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسنت يا أبا ليلى لايفض الله فاك
 فعاش أكثر من مائة سنة وكان أحسن الناس ثغرا وكان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يضع لسان منبرا في المسجد فيقوم على المنبر فأعما يهجو الذين كانوا يهجون
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقول النبي ﷺ ان روح القدس مع حسان مادام
 ينافع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ورأى﴾ بعض الصالحين أبا العباس الخضر
 قال فقلت له ماتقول في السماع الذي يختلف فيه أصحابنا فقال هو الصفا الوالد
 لا يثبت عليه الا أقدام العلماء ﴿وتقل﴾ عن محمد الدينوري قال رأيت
 رسول الله ﷺ في المنام فقلت يارسول الله هل تسكر من هذا السماع شيئا فقال
 ما انكره ولكن قل لهم يفتتحون قبله بقراءة القرآن ويحتمون بعده بالقرآن
 فقلت يارسول الله انهم يؤذوني وينبسطون فقال احتملهم يا أبا علي هم أصحابك
 فكان ممشاد يفتخر ويقول كنانى رسول الله ﷺ وأما وجه الانكار فيه فهو
 ان يري جماعة من المريدين دخلوا في مبادئ الارادة وتقومهم ما تمرنت على صدق
 المجاهدة حتى يحدث عندهم علم بظهور صفات النفس وأحوال القلب حتى تنضب
 حركاتهم بقانون العلم ويعلمون ما لهم وعليهم مشتغلين به ﴿حكى﴾ ان اذا النون
 لما دخل بغداد دخل عليه جماعة ومعهم قوال فاستأذنوه ان يقول شيئا فاذن له فأنشد
 القوال صغير هو لك عذبنى فكيف به إذا احتسكا
 وأنت جمعت من قلبي هوى قد كان مشتركا
 أما ترى لمكتب إذا ضحك الخلى بكى قطاب قلبه وقام وتواجد وسقط على جبهته
 والدم يقطر من جبهته ولايقع على الأرض ثم قام واحد منهم فنظر إليه ذوالنون
 فقال اتق الذي يراك حين تقوم فجلس الرجل وكان جلوسه لموضع صدقه وعلمه انه
 غير كامل الحال غير صالح للقيام متواجدا فيقوم أحدهم من غير تدبر وعلم في قيامه
 وذلك إذا سمع ايقاعا موزونا بسمع يؤدي ماسمعه إلى طبع موزون فيتحرك
 بالطبع الموزون للصوت الموزون والايقاع الموزون وينمبل حجاب قومه

المنبسط بانسباط الطبع على وجه القلب ويستغزه النشاط المنبعث من الطبع فيقوم
 رقص موزونا ممزوجا بتصنع وهو محرم عند أهل الحق ومحسب ذلك طيبة للقلب
 ومارأى وجه القلب وطيبته بالله تعالى ولعمري هو طيبة القلب ولكن قلب ملون
 بلون النفس ميال إلى الهوى موافق للردى لا يهتدى إلى حسن النية في الحركات
 ولا يعرف شروط صحة الارادات ومثل هذا الرقص قيل الرقص نقص لأنه رقص
 مصدره الطبع غير مقترن بنية صالحة لاسيما إذا انضاف إلى ذلك شوب حركاته
 بصريح التفات بالتودد والتقرب إلى بعض الحاضرين من غير نية بل دلالة لفظ
 النفس من المعانقة وتقبيل اليد والقدم وغير ذلك من الحركات التي لا يعتمد عليها من
 المتصوفة الا من ليس له من التصوف إلا مجرد زى وصورة أو يكون القوال امرد
 تنجذب النفوس إلى النظر إليه وتستلذ ذلك وتضر خواطر السوء أو يكون للفناء
 أشراف على الجمع وتتراسل البواطن المملوءة من الهوى بسفارة الحركات والرقص
 واظهار التواجد فيكون ذلك عين الفسق المجمع على تحريره فاهل المواخير حيثئذ
 أرحى حالا ممن يكون هذا ضميره وحركاته لأنهم يرون فقطعهم وهذا لا يراهم يره
 عبادة لمن لا يعلم ذلك أفترى أحدا من أهل الديانات يرضى بهذا ولا ينكره فمن هذا
 الوجه توجه المنكر الانكار وكان حقيقاً بالاعتذار فكمن حركات موجبة للعنت
 وكمن نهضات تذهب رونق الوقت فيكون انكار المنكر على المرید الطالب بمنه
 عن مثل هذه الحركات ويحذره من مثل هذه المجالس وهذا انكار صحيح
 وقد رقص بعض الصادقين بإيقاع ووزن من غير اظهار وجد وحال ووجه نيته
 في ذلك انه ربما يوافق بعض الفقراء في الحركة فيتحرك بحركة موزونة غير ملح
 بها حالا ووجدا يجمع حركته في طرف الباطل لانها وان لم تكن محرمة في حكم
 الشرع ولكنها غير محلة بحكم الحال لما فيها من الهوى فتصير حركاته ورقصه من
 قبيل المباحات التي تجري عليه من الضحك والمداعبة وملاعبة الأهل والولد
 ويدخل ذلك في باب الترويح للقلب وربما صاد ذلك عبادة بحسن النية إذا توى به
 استجمام النفس كما نقل عن أبي الدرداء انه قال انه لا يستجم نفس بشيء من الباطل
 (٩ - هوارف المعارف)

ليكون ذلك عوناً على الحق ولما وضع الترويع كرهت الصلاة في أوقات ليتمتع
 محال الله وترتفع النفوس ببعض ما رُبها من ترك العمل وتمتطيط أوطان المهل
 والآدمي بتركيبه المختلف وترتيب خلقه المتنوع بتنوع أصول خلقته وقديس سبق
 شرحه في غير هذا الباب لا تنفي قواه بالصبر على الحق الصرف فيكون التفسح
 في أمثال ما ذكرناه من المباح الذي ينزع إلى لهوما باطلا يستعان به على الحق فإن
 المباح وإن لم يكن باطلا في حقيقة الشرع لأن حد المباح ما استوى طرفاه واعتدل
 جانباه ولكنه باطل بالنسبة إلى الأحوال ورأيت في بعض كلام سهل بن عبد الله
 يقول في وصفه للصادق يكون جهله مزيداً لعلمه وباطله مزيداً لحقه ودينه
 مزيداً لآخرته ولهذا المعنى حجب إلى رسول الله ﷺ النساء ليكون ذلك حظ
 نفسه الشريفة الموهوب لها حظوظها الموفر عليها حقوقها لموضع طهارتها
 وقديسها فيكون ما هو نصيب الباطل الصرف في حق الغير من المباحات المقبولة
 برخصة الشرع المردودة بمزعة الحال في حقه ﷺ مقبلة بسمعة العبادات وقُدُود
 في فضيلة النكاح ما يدل على أنه عبادة ومن ذلك من طريق القياس اشتماله على المصالح
 الدنيوية والدينية على ما أُنْطَب في شرحه الفقيه في مسئلة التخلي لنوافل العبادات
 فلذا يخرج هذا الرافض بهذه النية المتبرية من دعوى الحال في ذلك من زمن
 انكار المنكر فيكون رقصه لأعليه ولأله ودعما كان بحسن النية في الترويع بصير
 عبادة سيما أن اصمر في نفسه فرحاً به ونظر إلى شمول رحمة وعطفه ولكن لا يليق
 الرقص بالشيوخ ومن يقتدي به لمافيه من مشابة الله والهو لا يليق بمنصبهم
 ويبين حال المتمكن مثل ذلك وأما وجه منع الانكار في السماع فهو أن المنكر للسمع
 على الإطلاق من غير تفصيل لا يخلو من أحد أمور ثلاثة إما جاهل بالسنة والآثار
 وأما مفر بما أتبعه من أعمال الأخبار وإما جامد الطبع لا ذوق له فيصر على الانكار
 وكل واحد من هؤلاء الثلاثة يقابل بما سوف يقبل إما الجاهل بالسنة والآثار
 فيعرف بما أسلفناه من حديث مائفة رضى الله عنها وبالأخبار والآثار الواردة
 في ذلك وفي حركة بعض المتحركين تعرف برخصة رسول الله ﷺ للحبشة في الرقص
 ونظر مائفة رضى الله عنها إليهم مع رسول الله ﷺ هذا إذا سلمت الحركة من

المكروه التي ذكرناها وقد روى أن رسول الله ﷺ قال لعلي رضي الله عنه أنت مني وأنا منك فنجعل وقال لجعفر أشبهت خلقي وخلقى فنجعل وقال لزيد أنت أخونا ومولانا فنجعل وكان خجل جعفر في قصة ابنة حمزة لما اختصم فيها على وجعفر وزيد وأما المنكر المفروود بما أتبع له من أعمال الأخبار فيقال تقربك إلى الله بالعبادة لشغل جوارحك بها ولولا نية قلبك ما كان لعمل جوارحك قدر فاعمال الأعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى والنية لنظرك إلى ربك خوفاً أو رجاءاً فالسامع من الشعر بيتاً يأخذ منه معنى يذكره ربه إما فرحاً أو حزناً أو انكساراً أو افتقاراً كيف يقلب قلبه في أنواع ذلك ذاكر لربه ولو سمع صوت طائر طاب له ذلك الصوت وتفكر في قدرة الله تعالى وتوحيته خنجر الطائر وتمخيذه خلقه ومنعاً للصوت وتأديته إلى السماع كان في جميع ذلك الفكر ممبهاً مقدماً فإذا سمع صوت آدمي وحضره مثل ذلك الفكر وامتلأ بطلنه ذكراً وفكراً كيف ينكر ذلك (حكى بعض الصالحين) قال كنت معتكفاً في جامع جده على البحر فرأيت يوماً طائفة يقولون في جانب منه شيئاً فأنكرت ذلك بقلبي وقلت في بيت من بيوت الله تعالى يقولون الشعر فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام تلك الآية وهو جالس في تلك الناحية وإلى جنبه أبو بكر وإذا أبو بكر يقول شيئاً من القول والنبي ﷺ يستمع إليه ويضع يده على صدره كالواحد بذلك فقلت في نفسي ما كان ينبغي لي أن أنكر على أولئك الذين كانوا يسمعون وهذا رسول الله ﷺ يسمع وأبو بكر إلى جنبه يقول فالتفت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول هذا حق بحق أو حق من حق بلى إذا كان ذلك الصوت من أمرئ يخشى بالنظر إليه الفتنة أو من امرأة غير محرم وإن وجد من الأذكاء والأفكار ما ذكرنا يحرم سماعه لخوف الفتنة لا لجرد الصوت ولكن يجعل سماع الصوت حرام الفتنة ولكل حرام حريم ينسحب عليه حكم المنع لوجه المصلحة كالقبة للشباب الصائم حيث جعلت حرام الوطع وكالخلوة بالأجنبية وغير ذلك فعلى هذا قد تقتضي المصلحة المنع من السماع إذا علم حال السامع وما يؤديه فيه سماعه فيجعل المنع حريم الحرام هكذا وقد ينكر السماع جامد الطبع عديم

الحقوق فيقال له العنين لا يعلم لذة الواقع والمكفوف ليس له بالجمال البارع استمتاع
 وغير المصاب لا يتكلم بالاسترجاع فاذا ينكر من محب تربى باطنه بالشوق والمحبة
 ويرى انحباس روحه الطيارة في مضيق قفص النفس الامارة يمر بروحه نسيم أنس
 الأوطان وتلوح له طوالع جنود العرفان وهو بوجود النفس في دار الغربة
 يتجرع كأس الهجران يئن تحت اعباء المجاهدة ولا تحمل عنه سوانح المشاهدة
 وكلما قطع منازل النفس بكمرة الأعمال لا يقرب من كعبة الوصال ولا يكشف له
 المسبل من الحجاب فيتروح بنفس السعداء ويرتاح باللائح من شدة البرحاء
 ويقول مخاطبا للنفس والشيطان وهما المانعان

أيا جبلى نعمان بالله خليا نسيم الصبا يخلص إلي نسيمها
 فان الصبا ديج إذا ما تنسمت على قلب محزون تجلت همومها
 أجد بردها أو تشف منى حرارة على كبد لم يبق الا صميمها
 ألا ان ادوائى بليلى قديمة واقتل داء العاشقين قديمها
 ولعل المنكر يقول هل المحبة الا امتثال الأمر وهل يعرف غير هذا وهل هناك
 الا الخوف من الله وينكر المحبة الخاصة التى تختص بالعلماء الراسخين والابدال
 المقربين ولما تقرر في فهمه القاصر ان المحبة تستدعى مثالا وخيالاً وأجناسا
 وأشكالا أنكر محبة القوم ولم يعلم ان القوم بلغوا فى رتب الايمان إلى اتم من
 المحسوس وجادوا من فرط الكشف والبيان بالأرواح والنفوس * روى أبوهريرة
 رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ذكر غلاما كان فى بنى اسرائيل
 على جبل فقال لأمه من خلق السماء قالت الله قال من خلق الأرض قالت الله قال
 من خلق الجبال قالت الله قال من خلق القيم قالت الله فقال اني أسمع لله شأنا
 ودى بنفسمه من الجبل فتقطع فالجمال الأزلى الالهي منكشف للأرواح غير
 مكيف للعقل ولا مفسر للفهم لأن العقل موكل بعالم الشهادة لا يهتدى من الله
 سبحاته الا الى مجرد الوجود ولا يتطرق الى حريم الشهود المتجلى فى طى الغيب
 المتكشف للأرواح بلا ريب وهذه الرتبة من مطالعة الجمال رتبة خاصة وأعم
 منها من رتبة المحبة الخاصة دون العامة مطالعة جمال الكمال من الكبرياء والجلال

والاستقلال بالمنح والنوال والصفات المنقصة الى ماظهر منها في الآباد ولازم
الذات الآزال فللكمال جمال لا يدرك بالحواس ولا يستنبط بالقياس وفي مطالعة
ذلك الجمال أخذ طائفة من المحبين خصوا بتجلى الصفات ولهم بحسب ذلك ذوق
وشوق ووجد وسماع والأولون منحوا قسما من تجلى الذات فكان وجدهم على
قدر الوجود وسماعهم على حد الشهود (وحكى) بعض المشايخ قال رأينا جماعة
من يعمتي على الماء والهواء يسمعون السماع ويمجدون به ويتوهمون عنده (وقال)
بعضهم كنا على الساحل فسمع بعض اخواننا فجعل يتقلب على الماء يمره ويحس
حتى رجع الى مكانه (ونقل) ان بعضهم كان يتقلب على النار عند السماع ولا
يحس بها (ونقل) ان بعض الصوفية ظهر منه وجد عند السماع فأخذ شمعة فجعلها
في عينه . قال الناقل قربت من عينه أنظر فرأيت نارا أو نورا يخرج من عينه يرد
نار الشمعة (وحكى) عن بعضهم انه كان اذا وجد عند السماع ارتفع الأرض في
الهواء أذما يمر ويحس فيه (وقال) الشيخ أبوطالب المكي رحمه الله في كتابه
ان أنكرنا السماع مجلا مطلقا غير مقيد مفصل يكون انكارا على سبعين صديقا
وان كنا نعلم ان الانكار أقرب الى قلوب القراء والمتعبدين الا انا لا نفعل ذلك
لأننا نعلم مالا يعلمون وسمعنا عن السلف من الأصحاب والتابعين مالا يسمعون
وهذا قول الشيخ عن علمه الوافر بالسنة والآثار مع اجتهاده وتحريه الصواب
ولكن نبسط لأهل الانكار لمان الاعتذار ونوضح لهم التفرق بين سماع يؤثر
وبين سماع ينكر (وسمع) الشبلى قائلا يقول

أسائل عن سلمى فهل من مخبر يكون له علم بها أين تنزل

فزعم الشبلى وقال لا والله ما في الدارين عنه مخبر (وقيل) الوجد سر صفات
الباطن كما ان الطاعة سر صفات الظاهر وصفات الظاهر الحركة والسكون وصفات
الباطن الأحوال والأخلاق وقال أبو نصر السراج أهل السماع على ثلاث طبقات
فقوم يرجعون في سماعهم إلى مخاطبات الحق لهم فيما يسمعون وقوم يرجعون
فيما يسمعون إلى مخاطبات أحوالهم ومقامهم وأوقلتهم فهم مرتبطون بالعلم
ومطالبون بالصدق فيما يشيرون به من ذلك وقوم هم القراء المجدون الذين

قطعوا العلائق ولم تتلوث قلوبهم بحبة الدنيا والجمع والمنع فهم يسمعون لطيفة قلوبهم ويليق بهم السماع فهم أقرب الناس الى السلامة وأسلمهم من الفتنة وكل قلب ملوث بحب الدنيا فمعاها سماع طبع وتكلف وسئل بعضهم عن التكلف في السماع فقال هو على ضربين تكلف في المستمع لطلب جاه أو منفعة دنيوية وذلك تلبيس وخيانة وتكلف فيه لطلب الحقيقة كمن يطلب الوجد بالتواجد وهو بمنزلة التباكي المندوب اليه وقول القائل ان هذه الهيئة من الاجتماع بدعة يقال له انما البدعة المحذورة الممنوع منها بدعة تراحم سنة مأمورا بها وما لم يكن هكذا فلا بأس به وهذا كالقيام للداخل لم يكن فكان في عادة العرب ترك ذلك حتى نقل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدخل ولا يقام له وفي البلاد التي فيها هذا القيام لهم عادة اذا اعتمد ذلك لتطبيب القلوب والمداواة لا بأس به لأن تركه يوحش القلوب ويوغر الصدور فيكون ذلك من قبيل العشرة وحمى المحبة ويكون بدعة لا بأس بها لأنها لم تراحم سنة مأمورة

﴿ الباب الثالث والعشرون في القول في السماع ردا وانكارا ﴾

قد ذكرنا وجه صحة السماع وما يليق منه بأهل الصدق وحيث كثرت الفتنة بطريقه وزالت العصمة فيه وتعدى للحرص عليه أقوام قلت أعمالهم وفمضت أحوالهم وأكثروا الاجتماع للسماع وربما يتخذ للاجتماع طعام تطلب النفوس الاجتماع لذلك لا رغبة للقلوب في السماع كما كان من سير الصادقين فيصير السماع معلولا تركن اليه النفوس طلباً للشهوات واستحلاء لمواطن اللهو والغفلات ويقطع ذلك على المرید طلب المزيد ويكون بطريقه تضييع الأوقات وقلة الحفظ من العبادات وتكون الرغبة في الاجتماع طلباً لتناول القهوة واسترواحاً لأولي الطرب واللهو والعشرة ولا يخفى ان هذا الاجتماع مردود عند أهل الصدق وكان يقال لا يصح السماع الا لعارفين مكين ولا يباح لمرید مبتدي * وقال الجنيد رحمه الله تعالى إذا رأيت المرید يطلب السماع فاعلم ان فيه بقية البطالة وقيل ان الجنيد ترك السماع فقليل له كنت تستمع فقال مع من قيل له تسمع لنفسك فقال ممن لأنهم كانوا لا يسمعون إلا من أهل مع أهل فلما فقد الاخوان ترك لها

اختاروا السماع حيث اختاروه الا بشروط وقيود وآداب يذكرون به الآخرة
ويرغبون في الجنة ويحذرون من النار ويزداد به طلبهم وتحسن به أحوالهم ويتفق
لهم ذلك اتفاقا في بعض الأحيان لا أن يجملوه دأبا وديدنا حتى يتركوا لأجله
الأوراد (وقد نقل) عن الشافعي رضي الله عنه أنه قال في كتاب القضاء الغناء
لهو مكروه يشبه الباطل وقال من استكثر منه فهو سفيه ترد شهادته (واتفق)
أصحاب الشافعي أن المرأة غير المحرم لا يجوز الاستماع اليها سواء كانت حرة أو
مملوكة أو مكشوفة الوجه أو من وراء حجاب * ونقل عن الشافعي رضي الله
عنه أنه كان يكره الطغلقلة بالتضيب ويقول وضعه الزنادقة ليشغلوا به عن القرآن
وقال لا بأس بالقراءة بالألحان وتحسين الصوت بها بأي وجه كان وعند مالك
رضي الله عنه إذا اشترى جارية فوجدتها مغنية فله أن يردها بهذا العيب وهو
مذهب سائر أهل المدينة وهكذا مذهب الإمام أبي حنيفة رضي الله عنه ومما
الغناء من الذنوب وما أباحه إلا نقر قليل من الفقهاء ومن أباحه من الفقهاء أيضا
لم ير اعلانه في المساجد والبقاع الشريفة * (وقيل) * في تفسير قوله تعالى (ومن
الناس من يشتري لهو الحديث) قال عبدا لله بن مسعود رضي الله عنه هو الغناء
والاستماع اليه * (وقيل) * في قوله تعالى (وأتم سامدون) أي مغنون رواه
عكرمة عن عبدا لله بن عباس رضي الله عنهما وهو الغناء بلغة حمير يقول أهل
اليمن محمد فلان إذا غنى وقوله تعالى (واستفزز من استطعت منهم بصوتك)
قال مجاهد الغناء والمزامير (وروى) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال قال
ابليس أول من ناح وأول من تغنى (وروى) عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه
أن النبي ﷺ قال إنما نهيت عن صوتين فاجرين صوت عند نعمة وصوت عند
مصيبة * وقد روى عن عثمان رضي الله عنه أنه قال ما غنيت ولا تمنيت ولا
مسمعت ذكرى يميني منذ بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم * وروى عن
عبدا لله بن مسعود رضي الله عنه أنه قال الغناء ينبت التفارق في القلب * وروى
لأن ابن عمر رضي الله عنه مر عليه قوم وهم محرمون وفيهم رجل يتغنى فقال
إلا لأسمع الله لكم ألا لأسمع الله لكم * وروى أن انسًا سأل القاسم بن عبد عن

الغناء فقال أنهاك عنه وأكرهه لك قال أحرام هو قال انظر يا ابن أخي إذا ميز
 الله الحق والباطل في أيهما يجعل الغناء * وقال الفضيل بن عياض الغناء رقية
 الرنا * وعن الضحاك الغناء مفسدة للقلب مسخطة للرب * وقال بعضهم إياك
 والغناء فانه يزيد الشهوة ويهدم المروءة وانه لينوب عن الخمر ويفعل ما يفعل
 السكر وهذا الذي ذكره هذا القائل صحيح لأن الطبع الموزون يفيق بالغناء
 والأوزان ويستحسن صاحب الطبع عند السماع ما لم يكن يستحسنه من الفرقة
 بالأصابع والتصفيق والرقص وتصدر منه أفعال تدل على سخافة العقل (وروى)
 عن الحسن انه قال ليس الدف من سنة المسلمين والذي نقل عن رسول الله ﷺ
 انه سمع الشعر لا يدل على إباحة الغناء فان الشعر كلام منظوم وغيره كلام منثور
 لحسنه حسن وقبيحه قبيح وانما يصير غناء بالألحان وان أنصف المنصف وتسكر
 في اجتماع أهل الزمان وقعود المغني بدفه والمشبب بشبابته وتصور في نفسه هل
 وقع مثل هذا الجلوس والهيئة بحضرة رسول الله ﷺ وهل استحضروا اقوالا
 وقصدوا مجتمعين لاستماعه لاشك بأنه ينكر ذلك من حال رسول الله ﷺ
 وأصحابه ولو كانت في ذلك فضيلة تطلب ما أهملوها فمن يشير بأنه فضيلة تطلب
 ويجتمع لها لم يحظ بدوق معرفة أحوال رسول الله ﷺ وأصحابه والتابعين
 واستروح الى استحسان بعض المتأخرين ذلك وكثيرا ما يغلط الناس في هذا
 وكلما احتج عليهم بالسلف الماضين يحتجون بالتأخرين وكان السلف أقرب إلي
 عهد رسول الله ﷺ وهدبهم أشبه بهدي رسول الله ﷺ وكثيرا من الفقهاء
 يستمع عند قراءة القرآن بأشياء من غير غلبة * قال عبدالله بن عروة بن الزبير
 قلت لجدي أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما كيف كان أصحاب رسول
 الله ﷺ يفعلون إذا قرئ عليهم القرآن قالت كانوا كما وصفهم الله تعالى تدمع
 أعينهم وتشمع جلودهم قال قلت ان ناسا اليوم إذا قرئ عليهم القرآن خر أحدكم
 مضطجعا عليه قالت أعوذ بالله من الشيطان الرجيم (وروى) ان عبدالله بن عمر رضي الله
 عنهما مر برجل من أهل العراق يتماقط قال ما لهذا قالوا انه إذا قرئ عليه
 القرآن وسمع ذكر الله تعالى سقط فقال ابن عمر رضي الله عنهما انا لنخشى

الله وما نسقط ان الشيطان يدخل في جوف أحدهم ما هكنا كان يصنع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم * وذكروا عند ابن سيرين الذين يصرعون إذا قرئ القرآن فقال بيننا وبينهم أن يقعد واحد منهم على ظهر بيت باسطا رجله ثم يقرأ عليه القرآن من أوله إلى آخره فان رمى بنفسه فهو صادق وليس هذا القول منهم انكارا على الاطلاق إذ يتفق ذلك لبعض الصادقين ولكن للتصنع المتوهم في حق الأكثرين وقد يكون ذلك من البعض تصنعا ورياء ويكون من البعض لقصور علم وخسارة جهل ممزوج بهوى يلم بأحدهم يميز من الوجد فيتبعه بزادات يجهل ان ذلك يضر دينه وقد لا يجهل ان ذلك من النفس ولكن النفس تشرق الصبح استراقا خفيا تخرج الوجد عن الحد الذي ينبغي أن يقف عليه وهذا بيان الصدق (نقل) ان موسى عليه السلام وعظ قومه فشق رجل منهم قميصه فقبل لموسى عليه السلام قل لصاحب القميص لا يشق قميصه ويشرح قلبه * وأما إذا انضاف إلى السماع أن يسمع من أمرد فقد توجهت الفتنة وتعين على أهل الديانات انكار ذلك قال بقية ابن الوليد كانوا يكرهون النظر إلى الغلام الأمرد الجليل وقال عطاء كل نظرة يهاها القلب فلا خير فيها وقال بعض التابعين ما أنا أخوف على الشاب التأب من المبع الضاري خوفي عليه من الغلام الأمرد يقعد اليه وقال بعض التابعين أيضا الاوطية على ثلاثة أصناف صنف ينظرون وصنف يصالحون وصنف يعملون ذلك العمل فقد تعين على طائفة الصوفية اجتناب مثل هذه الجماعات واتقاء مواضع التهم فان التصوف صدق كله وجد كله يقول بعضهم التصوف كله جد فلا تخلطوه بشيء من الهزل فهذه الآحاد دلت على اجتناب السماع وأخذ الحذر منه والباب الأول بما فيه دل على جوازه بشروطه وتنزيهه عن المكاره التي ذكرناها وقد فصلنا القول وفرقنا بين القصائد والغناء وغير ذلك وكان جماعة من الصالحين لا يسمعون ومع ذلك لا ينكرون على من يسمع بنية حسنة ويراعى الأدب فيه

﴿الباب الرابع والعشرون في القول في السماع ترفعا واستغناء﴾

اعلم ان الوجد يشعر بسابقة فقد فمن لم يفقد لم يجد وانما كان الفقد لمزاجية وجود العبد بوجود صفاته وبقاياه فلو تمحض عبدا بتمحض حرا ومن تمحض

حراً أفلت من شرك الوجد فشرك الوجد يصطاد البقايا ووجود البقايا لتخلف شيء
 من العطايا (قال) الحصري رحمه الله ما أدون حال من يحتاج إلى مزعج بزجه فالوجد
 بالسماح في حق الحق كالوجد بالسماح في حق المبطل من حيث النظر إلى أنزاجه
 وتأثير الباطن به وظهور أثره على الظاهر وتغييره للعبد من حال إلى حال وإنما يختلف
 الحال بين المحقق والمبطل أن المبطل يجد لوجود هوى النفس والمحقق يجد لوجود
 إرادة القلب ولهذا قيل السماح لا يحدث في القلب شيئاً وإنما يحرك مافي القلب فمن
 متعلق باطنه بغير الله يحركه السماح فيجد بالهوى ومن متعلق باطنه بحجة الله يجد
 بالإرادة إرادة القلب فالمبطل محجوب بحجاب النفس والحق محجوب بحجاب
 القلب وحجاب النفس حجاب ارضى ظلماني وحجاب القلب حجاب سماوي
 نوراني ومن لم يفقد بدوام التحقق بالشهود ولا يتعثر بأذيال الوجود فلا يسمع
 ولا يجد ومن هذه المطالعة قال بعضهم الوجد نادم كلي لا ينفذ في قول *
 ومحمد شاد الدينوري رحمه الله يقوم فيهم قوال فلما أدأوه أمسكوا فقال ارجعوا
 إلى ما كنتم فيه فو الله لو جمعت ملاهي الدنيا في أذني ما شغل همي ولا شغل بعض
 مافي فالوجد صراخ الروح المبطل بالنفس تارة في حق المبطل وبالقلب تارة في حق
 الحق فتأثر الوجد الروح الروحاني في حق الحق والمبطل ويكون الوجد تارة من فهم
 المعاني يظهر وتارة من مجرد النعمات والالخان فما كان من قبيل المعاني تشارك
 النفس الروح في السماح في حق المبطل ويشارك القلب في حق الحق وما كان من
 قبيل مجرد النعمات تتجرد الروح للسماح ولكن في حق المبطل تسترق النفس السمع
 وفي حق الحق يسترق القلب السمع ووجه استدلال الروح النعمات أن العالم الروحاني
 يجمع الحسن والجمال ووجود التناسب في الأكوام مستحسن قولاً وفعلًا ووجود
 التناسب في الهياكل والصور ميراث الروحانية فتسمع الروح النعمات اللذيذة
 والالخان المتناسبة تأثره لوجود الجنسية ثم تنقيد ذلك بالشرع بمصالح عالم الحكمة
 ورعاية الحدود للعبد عين المصلحة عاجلاً وآجلاً (ووجه آخر) إنما يستلذ
 الروح النعمات لأن النعمات بها نطق النفس مع الروح بالإيماء الخفي إشارة ورمزين
 المتعاشقين وبين النفوس والابواب تملشق أصلي ينزع ذلك إلى أنوثة النفس

وذكورة الروح والميل والتعاشق بين الذكر والانثى بالطبيعة واقع قال الله تعالى وجعل منها زوجها ليسكن إليها وفي قوله سبحانه منها اشعار بتلازم وتلاصق موجب للاشتلاف والتعاشق والنفحات يستلذهما الروح لأنها منافاة بين المتعاشقين وكما ان في عالم الحكمة كونت حواء من آدم في عالم القدرة كونت النفس من الروح الروحاني فهذا التآلف من هذا الأصل وذلك ان النفس روح حيواني تجنس بالقرب من الروح الروحاني وتجنسها بان امتلئت من أدواح جنس الحيوان بشرف القرب من الروح الروحاني فصارت نسما فاذا تكون النفس من الروح الروحاني في عالم القدرة كتكون حواء من آدم في عالم الحكمة فهذا التآلف والتعاشق ونسبة الانوثة والذكورة من ههنا ظهر وبهذا الطريق استطابت الروح النفحات لأنها مراسلات بين المتعاشقين ومكاملة بينهما وقد قال القائل

تكلم منا في الوجود عيوتنا فنحن سكوت والهوى يتكلم

فاذا استلذ الروح النعمة وجدت النفس المعالولة بالهوى وتحركت بما فيها الحدوث العارض ووجد القلب المعلول بالارادة وتحرك بما فيه لوجود العارض في الروح

شربنا وأهرقنا على الأرض جرعة وللأرض من كأس الكرام نصيب
فنفس المبطل أرض لسما قلبه وقلب الحق أرض لسما روحه فالبالغ مبلغ
الرجال والمتجوهر المتجرد من أعراض الأحوال خلق نعل النفس والقلب بالوادي
المقدس وفي مقعد صدق عند مليك مقتدر استقر وعرس واحرق بنور العيان
اجرام الاحزان ولم تصغ روحه إلى منافاة ماشقه لشغله بمطالعة آثار محبوبه فلهائم
المشتاق لا يعمه كشف غلامه العشاق ومن هذا حاله لا يحركه السماع رأسا وإذا
كانت الاحزان لا تلحق هذا الروح مع لطافة مناجاتها وحنى لطف منافاتها كيف
يلحقه السماع بطريق فهم المعاني وهو اكتف ومن يضعف عن حمل لطيف
الاشادات كيف يتحمل ثقل اعباء العبادات واقرب من هذا عبارة تقرب إلى
الافهام الوجد وارد يرد من الحق سبحانه وتعالى ومن يريد الله لا يقنع بما
من عنده الله ومن صار في محل القرب متحققا به لا يلبيه ولا يحركه ماورد من عنده الله

والوارد من عند الله مشعر يبعد والقريب واجد قبا يصنع بالوارد والوجد نار والقلب
 للواجد ربه نور والنور ألطف من النار والكثيف غير مسيطر على اللطيف فها دام
 الرجل البالغ مستمرا على جادة استقامته غير منحرف عن وجه معبوده بنوازع
 وجوده لا يدركه لوجده بالسماع فان دخل عليه فتور أو عاقه قصور بدخول الابتلاء
 عليه من المبلى المحسن يتألف المحن من تقاريق صور الابتلاء أي بدخل عليه وجود
 يدركه الواجد لمود العبد عند الابتلاء إلى حجاب القلب فن هو مع الحق إذا زل
 وقع على القلب ومن هو مع القلب إذا زل وقع على النفس ﴿ سمعت ﴾ بعض
 مشايخنا يحكي عن بعضهم انه وجد من السماع فقبل له ابن حالك من هذا فقال دخل
 على داخل أوردني هذا المورد ﴿ قال ﴾ بعض أصحاب سهل صحبت مهلا سنين
 ما رأيت تغيير عند شيء كان يسمعه من الذكر والقرآن فلما كان في آخر عمره قرى
 عنده فالوم لا يؤخذ منكم فدية فارتعد وكاد يسقط فمألته عن ذلك قال نعم لحقني
 ضعف وسمع مرة الملك يومئذ الحق للرحمن فاضطرب فحاله ابن سالم وكان صاحبه
 قال قد ضعفت فقبل له ان كان هذا من الضعف فما القوة قال القوة ان الكامل لا يرد
 عليه واردا لا يتعلمه بقوة حاله فلا يغيره الوارد * ومن هذا القبيل قول
 أبي بكر رضي الله عنه هكذا كنا حتى قسمت القلوب لما رأى الباكي يبكي عند قراءة
 القرآن وقوله قسمت أي تصلبت وأدمنت سماع القرآن وألفت أنواره فما استغربته
 حتى تمير والواجد كالمستغرب ولهذا قال بعضهم حالي قبل الصلاة كحالي في الصلاة
 إشارة منه إلى استمرار حال الشهود فهكذا في السماع كقبل السماع (وقد قال) الجنيد
 لا يضر نقصان الوجد مع فضل العلم وفضل العلم آثم من فضل الوجد (وبلغنا) عن
 الشيخ حماد رحمه الله انه كان يقول البكاء من بقية الوجود وكل هذا يقرب البعض
 من البعض في المعنى لمن عرف الإشارة فيه وفهم وهو عزيز الهم عزيز الوجود
 (واعلم) ان للباكين عند السماع مواجيد مختلفة فمنهم من يبكي خوفا ومنهم من
 يبكي شوقا ومنهم من يبكي فرحا كما قال القائل : طمع السرور على حتى اتى * من عظم
 ما قد مرني أبكاني * قال الشيخ أبو بكر السكتاني رحمه الله سماع العوام على متابعة الطبع
 وسماع المريدين رغبة ورهبة وسماع الأولياء رؤية الآلاء والنماء وسماع العارفين

على المشاهدة وسماع أهل الحقيقة على الكشف والاميان ولكل واحد من هؤلاء مصدر ومقام (وقال أيضاً) الموارد ترد فتصادف شكلا أو موافقا فأى واحد صادف شكلا مازجه وأى وارد صادف موافقا ساكنه وهذه كلها مواجيد أهل السماع وما ذكرناه حال من ارتفع عن السماع وهذا الاختلاف منزل على اختلاف أقسام البكاء التى ذكرناها من الخوف والشوق والفرح وأعلها بكاء الفرح بمنابة قادم يقدم على أهله بمدلول غربته فعند رؤية الأهل يبكي من قوة الفرح وكثرته وفى البكاء رتبة أخرى اعز من هذه يمز ذكرها ويكره نشرها لقصور الافهام عن ادراكها فربما يقابل ذكرها بالانكار ويخفى بالاستكبار ولكن يعرفها من وجدها قدما ووصولاً أو فهمها نظرا كثيرا ومثولا وهو بكاء الوجدان غير بكاء الفرح وحدث ذلك فى بعض مواطن حق اليقين ومن حق اليقين فى الدنيا الملمات يسيرة فيوجد البكاء فى بعض مواطنه لوجود تغاير وتباين بين المحدث والقديم فيكون البكاء رشحا هو من وصف الحدثنان لو هج سطوة عظمة الرحمن ويقرب من ذلك مثلا فى الشاهد قطر الغمام يتلاقى مختلف الاجرام وهذا وان عزم مشعر ببقية تقدح فى صرف الفناء نعم قد يتحقق العبد فى الفناء متجردا عن الآثار منغمسا فى الأنوار ثم يرتقى منه إلى مقام البقاء ويرد إليه الوجود مطهرا فتعود إليه أقسام البكاء خوفا وشوقا وفرحا ووجدانا بمشاكلة صورها ومباينة حقائقها بفرق لطيف يدرسه أدباؤه وعند ذلك يعود عليه من السماع أيضا قسم وذلك القسم مقدور له مقهور معه يأخذه إذا أراد ويرده إذا أراد ويكون هذا السماع من الممكن بنفس الملمات واستنارت وباينت طبيعتها واكتسبت طمأنينتها وأكسبها الروح معنى منه فيكون صماعة نوع تتمتع للنفس كتمتعها بمباحات الذات والشهوات لأن يأخذ السماع منه أوزيديه أو يظهر عليه منه أثر فتكون النفس فى ذلك بمنابة الطفل فى حجر الوالد يفرحه فى بعض الأوقات ببعض ما ربه ومن هذا القبيل ما نقل ان أبا عبد الراسخ كان يشغل أصحابه بالسماع وينزل عنهم ناحية يصلى فقد تطرق هذه النغمات مثل هذا المصلى فتتدلى إليها النفس متنعمة بذلك فيزداد مورد الروح من الانس صفاء عند ذلك لبعده النفس عن الروح فى تمتعها فانها مع طمأنينتها بوصف من الأجنبية بوضعها

وجبلتها وفي بعدها توفر قسام الروح من الفتوح ويصكون طروق الالخان سمعه في الصلاة غير محيل بينه وبين حقيقة المناجاة وفهم تنزيل الكلمات وتصل الأقسام إلى محالها غير مزاحمة ولا مزاحمة وذلك كله لسمعة شرح الصدر بالإيمان والله المحسن المنان ولهذا قيل السماع لقوم كالدواء ولقوم كالغذاء ولقوم كالمروحة ومن عود أقسام البكاء ما روى أن رسول الله ﷺ قال لأبي اقرأ فقال أقرأ عليك وعليك أنزل فقال أحب أن أسمع من غيري فافتتح سورة النساء حتى بلغ قوله تعالى فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئناك على هؤلاء شهيدا فذايعناه تهلان (وروى) أن رسول الله ﷺ استقبل الحजर واستلمه ثم وضع شفتيه عليه طويلا يبكي وقال يا عمر ههنا تسكب العبرات والمتمكن تعود إليه أقسام البكاء وفي ذلك فضيلة سألها النبي ﷺ فقال اللهم ارزقني عينين هطالتين ويكون البكاء في الله فيكون لله ويكون بالله وهو الآتم لعوده إليه بوجود مسأف موهوب له من الكريم المنان في مقام البقاء

❖ الباب الخامس والعشرون في القول في السماع تأديبا واعتناء ❖

ويتضمن هذا الباب آداب السماع وحكم التخريق وإشارات المشايخ في ذلك وما في ذلك من المأثور والمخطور * مبني التصوف على الصدق في سائر الأحوال وهو حد كله لا ينبغي لصادق أن يعتمد الحضور في مجمع يكون فيه سماع إلا بعد أن يخلص النية لله تعالى ويتوقع به مزيدا في إرادته وطلبه ويحذر من ميل النفس لشيء من هواها ثم يقدم الاستخارة للحضور ويسأل الله تعالى إذا عزم البركة فيه وإذا حضر يلزم الصدق والوقار بمكون الأطراف * قال أبو بكر الكتاني رحمه الله المستمع يجب أن يكون في جماعه غير مستروح إليه يهيج منه السماع وجدا أو شوقا أو غلبة أو واردا والوارد عليه يفنيه عن كل حركة وسكون فيتقى الصادق استدعاء الوجد ويجتنب الحركة فيه مهما أمكن سيما بحضرة الشيخ (حكى) أن شابا كان يصحب الجنيد رحمه الله وكلاسمع شيئا زعق وتغير فقال له يوما انظر منك شيء بعد هذا فلا تصحبني فكان بعد ذلك يضبط نفسه وربما كان من كل شجرة منه تقطر قطرة عرق فلما كان يوما من الأيام زعق زعقة فخرج روحه فليس من الصدق

أفهام الوجد من غير وجد نازل أو ادعاء الحال من غير حال حاصل وذلك عين النفاق (قيل) كان النصر أباضى رحمه الله كثير الولوج بالسماع فعوتب فى ذلك فقال نعم هو خير من أن تقعد وفتاب فقال له أبو عمرو بن مجيد وغيره من أخوانه هيات يا أبا القاسم زلة فى السماع شر من كذا كذا سنة نفتاب الناس وذلك أن زلة السماع إشارة إلى الله تعالى وترويح للحال بصريح المحال وفى ذلك ذنوب متعددة منها أنه يكذب على الله تعالى أنه وهب له شيئاً وما وهب له والكذب على الله من أقبح الفلوات ومنها أن يفر بعض الحاضرين فيحسن به الظن والفروء خيانة قال عليه السلام من غشنا فليس منا ومنها أنه إذا كان مبطلا ويرى بعين الصلاح فسوف يظهر منه بعد ذلك ما يفسد عقيدة المعتقد فيه فيفسد عقيدته فى غيره ممن يظن به الخير من أمثاله فيكون سبباً إلى فساد العقيدة فى أهل الصلاح ويدخل بذلك ضرر على الرجل الحسن الظن مع فساد عقيدته فينقطع عنه مدد الصالحين ويتشعب من هذا آفات كثيرة يعثر عليها من يبحث عنها ومنها أنه يحوج الحاضرين إلى موافقته فى قيامه وقعوده فيكون متكافئاً لكافئ للناس بباطله ويكون فى الجمع من يرى بنود القراسة أنه مبطل ويحمل على نفسه الموافقة للجمع مدارياً ويكثر شرح الذنوب فى ذلك فليتق الله به ولا يتحرك إلا إذا صارت حركته حركة المرنعش الذى لا يجد سبيلاً إلى الامساك وكالعاطس الذى لا يقدر أن يرد العطمة وتكون حركته بمنابة النفس الذى يدعو إليه داعية الطبع قهراً (قال السرى) شرط الواجد فى زعقته أن يبلغ إلى حد لو ضرب وجهه بالسيف لا يشعر فيه بوجع وقد يقع هذا البعض الواجدين نادراً وقد لا يبلغ الواجد هذه الرتبة من الغيبة ولكن زعقته تخرج كالتنفس بنوع ارادة مزوجة بالاضطرار فهذا الضبط من رطابة الحركات ورد الرعقات وهو فى تمزيق الثياب أكد فإن ذلك يكون اتلاف المال وانتاق الحال وهكذا رمى الحرقه إلى الحادى لا ينبغي أن يفعل إلا إذا حضرته نية يجتنب فيها التكلف والمرآة وإذا حسنت النية فلا بأس بالقاء الحرقه إلى الحادى فقد روى عن كعب بن زهير أنه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد وأنفذه ألبانه التى أولها

* بانت سعاد فقلبي اليوم متبول *

حتى انتهى إلى قوله فيها

ان الرسول لسيف يستغاء به مهند من سيوف الله معلول
فقال له رسول الله ﷺ من أنت فقال أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا
رسول الله أنا كعب بن زهير فرمى رسول الله صلى الله عليه وسلم إليه بردة كانت
عليه فلما كان زمن معاوية بعث إلى كعب بن زهير بعنا بردة رسول الله
صلى الله عليه وسلم بعشرة آلاف فوجه إليه ما كنت لأوتر بتوب رسول الله
صلى الله عليه وسلم أحدا فلما مات كعب بعث معاوية إلى أولاده بعشرين ألفا
وأخذ البردة وهي البردة الباقية عند الامام الناصر لدين الله اليوم عادت بركتها
على أيامه الزاهرة * وللمتصوفة آداب يتعاهدونها ورعايتها حمن الأدب في
الصحة والمعاشرة وكثير من السلف لم يكونوا يعتمدون ذلك ولكن كل
شيء استحسنوه وتواطئوا عليه ولا ينكره السرم لالوجه للانكار فيه فن ذلك
أن أحدهم إذا تحرك في السماع فوقعت منه خرقة أو نازله وجد ورمى همامته إلى
الحادى فالمتمتعين عندهم موافقة الحاضرين له في كشف الرأس إذا كان ذلك من
مقدم وشيخ وان كان ذلك من الشبان في حضرة الشيوخ فليس على الشيوخ
موافقة الشبان في ذلك وينسحب حكم الشيوخ على بقية الحاضرين في ترك الموافقة
للشبان فإذا سكتوا عن السماع رد الواحد إلى خرقة ويوافق الحاضرون برفع
التهائم ثم ردها على الرؤوس في الحال للموافقة والخرقة إذا رميت إلى الحادى هي
للحادى إذا قصد اعطاء اياها وان لم يقصد اعطاءها للحادى فليل هي للحادى
لأن الحرك هو ومنه صدر الموجب لرى الخرقة وقال بعضهم هي للجمع والحادى
واحد منهم لأن الحرك قول الحادى مع بركة الجمع في احداث الوجد واحداث
الوجد لا يتقاصر عن قول القائل فيكون الحادى واحدا منهم في ذلك * روي
أن رسول الله ﷺ قال يوم بدر من وقف بمكان كذا فله كذا ومن قتل فله
كذا ومن أسر فله كذا فتمسارح الشبان وأقام الشيوخ والوجوه عند الرايات فلما
فتح الله على المسلمين طلب الشبان أن يجعل ذلك لهم فقال الشيوخ كنا ظهرا لكم

وردا فلا تذهبوا بالغنائم دوننا فأزل الله تعالى يسئلونك عن الأقال قل الأقال لله والرسول فقسم النبي ﷺ بينهم بالموية وقيل إذا كان القوال من القوم يجعل كواحد منهم وإذا لم يكن من القوم فما كان له قيمة يؤثر به وما كان من خرق الفقراء يقيم بينهم وقيل إذا كان القوال أجيرا فليس له منها شيء وإن كان متبرعا يؤثر بذلك وكل هذا إذا لم يكن هناك شيخ يحكم فأما إذا كان هناك شيخ يهاب ويمتثل أمره فالشيخ يحكم في ذلك بما يرى فقد تختلف الأحوال في ذلك وللشيخ اجتهاد فيفعل ما يرى فلا اعتراض لأحد عليه وإن فداها بعض المحبين أو بعض الحاضرين فرضى القوال والقوم بما رضوا به وحاد كل واحد منهم إلى خرقته فلا بأس بذلك وإذا أمر واحد على الايثار بما خرج منه لنية له في ذلك يؤثر بخرقته الحادى وأما تمزيق الخرقه المبروكة التي مزقها واحد صادق عن غلبة سلبت اختياره كغلبة النفس فن يعتمد امساكه فنيهم في تفرقتها وتمزيقها التبرك بالخرقة لأن الوجد أثر من آثار فضل الحق وتمزيق الخرقه أثر من آثار الوجد فصارت الخرقه متأثرة بأثر رباني من حقها أن تعدى بالنفوس وتترك على الرؤوس اكراما واعزازا تضعف أرواح نجد من ثيابهم يوم القدوم لقرب العهد بالدار كان رسول الله ﷺ يستقبل الغيث ويتبرك به ويقول حديث عهد بربه فالخرقة الممزقة حديث العهد فحكم المبروكة أن تفرق على الحاضرين وحكم ما يتبعها من الخرق الصالح أن يحكم فيها الشيخ إن خصص بشيء منها بعض الفقراء فله ذلك وإن خرقه خرقا فله ذلك ولا يقل هذا تفریط وسرف فإن الخرقه الصغيرة يقتنع بها في موضعها عند الحاجات كالكبيرة (وروى) عن أمير المؤمنين على ابن أبى طالب رضى الله عنه أنه قال أهدى لرسول الله ﷺ حلة حرير فأرسل بها إلى فخرجت فيها فقال لى ما كنت لأكره لنفسي شيء أرضاه لك فشققها بين النماء خرا وفي رواية أتيت فقلت ما أصنع بها البسها قال لا ولكن اجعلها خرا بين القوامل أراد فاطمة بنت أسد وفاطمة بنت رسول الله ﷺ وفاطمة بنت حمزة وفي هذه الرواية أن الهدية كانت حلة مكفوفة بحرير وهذا وجه في السنة لتمزيق

(١٠ - عواف المعارف)

الثوب وجعله خرقا (حكى) أن الفقهاء والصوفية بنيسابور اجتمعوا في دعوة فوقعت الحرقه وكان شيخ الفقهاء الشيخ أنا محمد الجويني وشيخ الصوفية الشيخ أبو القاسم القشيري فقسمت الحرقه على عاداتهم فالتفت الشيخ أبو محمد إلى بعض الفقهاء وقال سرا هذا سرف واضاعة للمال فسمع أبو القاسم القشيري ولم يقل شيء حتى فرغت القسمة ثم استدعى الخادم وقال انظر في الجمع من معه سجادة خرق اثنتي بها لجأه بمجادة ثم احضر رجلا من أهل الخبرة فقال هذه السجادة بكم تشتري في المزاد قال بدينار قال ولو كانت قطعة واحدة كم تساوى قال نصف دينار ثم التفت إلى الشيخ أبي محمد وقال هذا لا يسمى اضاعة المال والحرقه المعزقة تقسم على جميع الحاضرين من كان من الجنس أو من غير الجنس إذا كان حسن الظن بالقوم معتقدا للتبرك بالحرقه (روى) طارق بن شهاب أن أهل البصرة غزوا نهاوند وأمدم أهل الكوفة وعلى أهل الكوفة عمار بن ياسر فظهروا وأراد أهل البصرة أن لا يقسموا لأهل الكوفة من الغنيمة شيئا فقال رجل من بني تميم لعمار أيها الأجدع تريد أن تشاركنا في غنائمنا فكتب إلي عمر بذلك فكتب عمر رضي الله عنه ان الغنيمة لمن شهد الوقعة وذهب بعضهم إلي أن المخرج من الحرقه يقسم على الجمع وما كان من ذلك صحيحا يعطى للقول واستدل بما روى عن أبي قتادة قال لما وضعت الحرب أوزارها يوم حنين وفرغنا من القوم قال رسول الله ﷺ من قتل قتيلًا فله سلبه وهذا له وجه في الحرقه الصحيحة فأما المجرحة فحكما أسهام الحاضرين والقسمة لهم ولو دخل على الجمع وقت القسمة من لم يكن حاضرا قسم له (روى) أبو موسى الأشعري رضي الله تعالى عنه قال لما قدمنا على رسول الله ﷺ بعد خيبر بثلاث فأسهم لنا ولم يسهم لأحد لم يشهد الفتح غيرنا ويكره للقوم حضور غير الجنس عندهم في السماع كمتزهد لا فوق له من ذلك فينكر ما لا ينكر أو صاحب دنيا يحوج إلى المداواة والتسكف أو متكلف لهو جديشوش الوقت على الحاضرين بتواجده (أخبرنا) أبو زرعة طاهر عن والده أبي الفضل الحافظ المقدسي قال أخبرنا أبو منصور محمد بن عبد الملك المظفرى بسر جس قال أخبرنا أبو علي الفضل بن منصور بن نصر الكاغدي المرقندي اجازه قال حدثنا

الهيثم بن كليب قال أخبرنا أبو بكر عمار بن اسحق قال حدثنا سعيد بن عامر عن
 خزيمة عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس قال كنا عند رسول الله ﷺ إذ نزل
 عليه جبريل عليه السلام فقال يا رسول الله إن فقراء أمتك يدخلون الجنة قبل
 الأغنياء بنصف يوم وهو خمسمائة عام ففرح رسول الله ﷺ فقال هل فيكم من
 ينشدنا فقال بدوي نعم يا رسول الله فقال هات فأنشأ الأعرابي

قد لست حية الهوى كبدي فلا طيب لها ولا راق

الا الحبيب الذي شغفت به فعنده رقي وتراقي

فتواجد رسول الله ﷺ وتواجد الأصحاب معه حتى سقط رداؤه عن منكبه
 فلما فرغوا أوى كل واحد منهم إلى مكانه قال معاوية ابن أبي سفيان ما أحسن
 لعبيكم يا رسول الله فقال له يا معاوية ليس بكريم من لم يهتز عند ملامح ذكر الحبيب
 ثم قسم رداؤه رسول الله ﷺ على من حضرهم بأربعمائة قطعة فهذا الحديث
 أو ردها مسندا كما سمعناه ووجدناه وقد تكلم في صحته أصحاب الحديث وما وجدنا
 شيء نقل عن رسول الله ﷺ يشاكل وجد أهل الزمان وسامعهم واجتماعهم
 وهيتهم إلا هذا وما أحسنه من حجة للصوفية وأهل الزمان في سماعهم وتمزيقهم
 الخلق وقسمتها أن لو صح والله أعلم ونخالج سرى أنه غير صحيح ولم أجده
 خوق اجتماع النبي ﷺ مع أصحابه وما كانوا يعتمدونه على ما بلغنا في هذا
 الحديث وبأبي القلب قبوله والله أعلم بذلك

﴿ الباب السادس والعشرون في خاصية الأربعينية ﴾

التي يتعاهدها الصوفية ﴿

ليس مطلوب القوم من الأربعين شيئا مخصوصا لا يطلبونه في غيرها ولكن لما
 طرقتهم مخالقات حكم الأوقات أحبوا تقييد الوقت بالأربعين رجاء أن ينسحب حكم
 الأربعين على جميع زمانهم فيكونوا في جميع أوقاتهم كهيئتهم في الأربعين على أن الأربعين
 خصت بالذكر في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخلص لله أربعين صباحا
 ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه وقد خص الله تعالى الأربعين بالذكر في قصة
 موسى عليه السلام وأمره بتخصيص الأربعين بمزيد تبتل قال الله تعالى (وواعدنا

موسى ثلاثين ليلة وأعمناها بعشر فتم ميقات ربك أربعين ليلة (وذلك أن موسى عليه السلام وعد بنى اسرائيل وهم يصرون أن الله تعالى إذا أهلك عدوهم واستنقذهم من أيديهم بأنهم يكتبون من عند الله تعالى فيه تبيان الحلال والحرام والحدود والأحكام فلما فعل الله ذلك وأهلك فرعون سأل موسى ربه الكتاب فأمره الله تعالى أن يصوم ثلاثين يوما وهو ذو القعدة فلما تمت الثلاثون ليلة أنكر خلوف فنه فتسوك بعود خروب فقال له الملائكة كنا نسقم من فيك رائحة المسك فأفسدته بالسواك فأمره الله تعالى أن يصوم عشرة أيام من ذى الحجة وقال له أما علمت أن خلوف فم الصائم أطيب عندى من ريح المسك ولم يكن صوم موسى عليه السلام ترك الطعام بالنهار وأكله بالليل بل طوى الأربعين من غير أكل فدل على أن خلوف المدة من الطعام أصل كبير في الباب حتى احتاج موسى إلى ذلك مستعدا لمكاملة الله تعالى والعلوم الدنية في قلوب المنقطعين إلى الله تعالى ضرب من المكاملة ومن انقطع إلى الله أربعين يوما مخلصا متعاهدا نفسه بخفة المدة يفتح الله عليه العلوم الدنية كما أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك غير أن تعيين الأربعين من المدة في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي أمر الله تعالى موسى عليه السلام بذلك والتحديد والتقييد بالأربعين لحكمة فيه ولا يطلع أحد على حقيقة ذلك إلا الأنبياء وإذا عرفهم الحق ذلك أو من ينحصر الله تعالى بتعريف ذلك من غير الأنبياء ويلزم في سر ذلك معنى والله أعلم وذلك أن الله تعالى لما أراد بتكوين آدم من تراب قدر التخخير بهذا القدر من العدد كما ورد خرطينة آدم بيده أربعين صباحا فكان آدم لما كان مستلحا لمادة الدارين وأراد الله تعالى منه عمارة الدنيا كما أراد منه عمارة الجنة كونه من التراب تركيبا يناسب عالم الحكمة والشهادة وهذه الدار الدنيا وما كانت عمارة الدنيا تأتي منه وهو غير مخلوق من أجزاء أرضية سفلية بحسب قانون الحكمة فن التراب كونه وأربعين صباحا خرطينته ليبعد بالتخخير أربعين صباحا بأربعين حجابا من الحضرة الالهية كل حجاب هو معنى مودع فيه يصلح به لمادة الدنيا ويتعوق به عن الحضرة الالهية ومواطن القرب إذ لو لم يتعوق بهذا الحجاب ما عمرت الدنيا فتأصل البعد عن مقام القرب فيه لمادة عالم الحكمة وخلافة الله تعالى في الأرض فالتبتل لطاعة الله تعالى والاقبال

عليه والانتزاع عن التوجه الى أسر المعاش بكل يوم يخرج عن حجاب هو معنى فيه مودع وعلى قدر زوال كل حجاب ينجذب ويتخذ منزلا في القرب من الحضرة الالهية التي هي مجمع العلوم ومصدرها فاذا تمت الأربعون زالت الحجب وانصبت اليه العلوم والمعارف انصبابا ثم العلوم والمعارف هي أعيان انقلبت أنوارا باتصال اكسير نور العظمة الالهية بها فانقلبت أعيان حديث النفس علوما إلهامية وتصدت اجرام حديث النفس لقبول أنوار العظمة فلولا وجود النفس وحديثها ما ظهرت العلوم الالهية لأن حديث النفس وماء وجودي لقبول الأنوار وما للقلب في ذاته لقبول العلم شيء وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه أشار إلى القلب باعتبار أن للقلب وجهها إلى النفس باعتبار توجهه إلى عالم الشهادة وله وجه إلى الروح باعتبار توجهه إلى عالم الغيب فيستمد القلب العلوم المكونة في النفس ويخرجها إلى اللسان الذي هو ترجمانه فظهور العلوم من القلب لأنها متأصلة فيه فالقلب والروح مراتب من قرب الملهم سبحانه وتعالى فوق رتب الإلهام فالمعبد بانقطاعه إلى الله تعالى واعتزال الناس يقطع مسافات وجوده ويستنبط من معدن نفسه جواهر العلوم وقد ورد في الخبر الناس معادن كمعادن الذهب والفضة خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا ففي كل يوم باخلاصه في العمل لله يكشف طبقة من الطباق الترابية الجبلية المبعدة عن الله تعالى إلى أن يكشف باستكمال الأربعين أربعين طبقة في كل يوم طبقة من أطباق حجابها وآية صحة هذا المعبد وعلامة تأثره بالأربعين ووفائه بشروط الاخلاص أن يزهد بعد الأربعين في الدنيا ويتجافى عن دار الغرور وينيب إلى دار الخلود لأن الزهد في الدنيا من ضرورة ظهور الحكمة ومن لم يزهد في الدنيا ما ظفر بالحكمة ومن لم يظفر بالحكمة بعد الأربعين تبين انه قد أدخل بالشروط ولم يخلص لله تعالى ومن لم يخلص لله ماعبد الله لأن الله تعالى أمرنا بالاخلاص كما أمرنا بالعمل فقال تعالى وما أمرنا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين (أخبرنا) الشيخ طاهر بن أبي الفضل اجازة قال أنا أبو بكر أحمد بن خلف اجازة قال أنا أبو عبد الرحمن السلمي قال أنا أبو منصور الضبي قال حدثنا محمد بن أشرس قال حدثنا حفص بن

عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن طهمان عن ماصم عن زر عن صفوان بن عسال
رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال إذا كان يوم القيامة يجيء الاخلاص والشرك
بمجنون بين يدي الرب عز وجل فيقول الرب للاخلاص انطلق أنت وأهلك إلي
الجنة ويقول للشرك انطلق أنت وأهلك إلى النار وبهذا الاسناد قال العملي
سمعت علي بن سعيد وسألته عن الاخلاص ماهو قال سمعت ابراهيم الشقيقي وسألته
عن الاخلاص ماهو قال سمعت محمد بن جعفر الخفاف وسألته عن الاخلاص ماهو
قال سألت أحمد بن بشار عن الاخلاص ماهو قال سألت أبي ايمه توب الشروطي
عن الاخلاص ماهو قال سألت أحمد بن غسان عن الاخلاص ماهو قال سألت
أحمد بن علي الهجيمي عن الاخلاص ماهو قال سألت عبد الواحد بن زيد عن
الاخلاص ماهو قال سألت الحسن عن الاخلاص ماهو قال سألت حذيفة عن
الاخلاص ماهو قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الاخلاص ماهو قال
سألت جبريل عليه السلام عن الاخلاص ماهو قال سألت رب العزة عن الاخلاص
ماهو قال هو سر من سرى أودعته قلب من أحببت من عبادي فمن الناس من
يدخل الخلوة على مراغمة النفس إذ النفس بطبعها كارهة للخلوة مبالغة الى مخالطة
الخلق فإذا أزعجها عن مقدار حاجتها وحبسها على طاعة الله تعالى يعقب كل مرادة
تدخل عليها خلوة في القلب (قال) ذوالنون رحمه الله لم أر شيئاً أبغى على الاخلاص
من الخلوة ومن أحب الخلوة فقد استمسك بعمود الاخلاص وظفر بركن من
أركان الصدق وقال الشبلي رحمه الله لرجل استوصاه الزم الوحدة وامح اسمك
عن القوم واستقبل الجدار حتى تموت (قال) يحيى بن معاذ رحمه الله الوحدة منية
الصديقين ومن الناس من ينبعث من باطنه داعية الخلوة وتنجذب النفس إلى ذلك
وهذا آثم وأكل وأدل على كمال الاستعداد * وقد روي من حال رسول الله ﷺ
ما يدل على ذلك فيما حدثنا شيخنا ضياء الدين أبو النجيب املاء قال أخبرنا الحافظ
اسماعيل بن أحمد المقرئ قال أنا جعفر بن الحكك المكي قال أنا أبو عبد الله الصنعائي
قال أنا أبو عبد الله البغوي قال أنا اسحق الديري قال أنا عبد الرزاق عن معمر قال أخبرني
الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت أول ما بدى به رسول الله ﷺ من

الوحي الرؤيا الصادقة في النوم فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح ثم حجب إليه الخلاء فكان يأتي حراء فيتحنث فيه الليالي ذوات العدد ويتزود لذلك ثم يرجع إلى خديجة فيتزود لمثلها حتى جاءه الحق وهو في غار حراء فجاءه الملك فيه فقال اقرأ فقال رسول الله ﷺ ما أنا بقاريء فأخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ فقلت ما أنا بقاريء فأخذني فغطني الثانية حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ فقلت ما أنا بقاريء فأخذني فغطني الثالثة حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال (اقرأ باسم ربك الذي خلق) حتى بلغ (مالم يعلم) فرجع بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ترجف بوادره حتى دخل على خديجة فقال زملوني زملوني فزملوه حتى ذهب عنه الروع فقال لخديجة مالي وأخبرها أخبر فقال قد خشيت على عقلي فقالت كلا ابشر فوالله لا يحزبك الله أبدا إنك لتعمل الرحم وتصدق الحديث وتحمل الكل وتكسب المعدوم وتقري الضيف وتعين على نوائب الحق ثم انطلقت به خديجة حتى أتته به ورقة بن نوفل وكان امرأ تنصر في الجاهلية وكان يكتب الكتاب العربي ويكتب من الإنجيل بالعربية ماشاء الله أن يكتب وكان شيخا كبيرا قد عمى فقالت له خديجة يا عم اسمع من ابن أخيك فقال ورقة يا ابن أخي ماذا ترى فأخبره الخبر رسول الله ﷺ فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم هذا هو الناموس الذي أنزل على موسى باليتنى جذعا ليتنى فيها أكون حيا حين يخرجك قومك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو يخرجني ثم قال ورقة نعم أنه لم يأت أحد قط بما جئت به إلا عودي وأوذى وإن يدركني يومك أنصرك نصراً مؤزراً * وحدث جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ وهو يحدث عن فترة الوحي فقال لي حديثه فبينما أنا أمشي سمعت صوتا من السماء فرفعت رأسي فإذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على كرسي بين السماء والأرض فجئنت منه رعباً فرفعت فقلت زملوني زملوني فذروني فأنزله تعالى (يا أيها المدثر قم فأندد) إلى (والجز فاهجر) وقد نقل از رسول الله ﷺ ذنب مرارا كي يردى نفسه من شواهد الجبال فكلمها وفي ذروة جبل لكي يلقي نفسه منه تبسدى له جبرائيل عليه السلام فقال يا محمد إنك لرسول الله حقا فيمكن لذلك جأشه وإذا طالت عليه

فترة الوحي عاد لمثل ذلك فيتمدى له جبريل فيقول له مثل ذلك فهذه الأخبار
المنبئة عن بدء أمر رسول الله ﷺ هي الأصل في إنبأ المشايخ الخلوة للمريد
والطالبين فانهم إذا أخلصوا الله تعالى في خلواتهم يفتح الله عليهم ما يؤمنهم في
خلوتهم فعوضا من الله أيام مما تركوا لأجله ثم خلوة القوم مستمرة وانما الأربعون
واستكمالها له أثر ظاهر في ظهور مبادئ بشار الحق سبحانه وتعالى وسنوح
مواهبه المنية

﴿ الباب السابع والعشرون في ذكر فتوح الأربعينية ﴾

وقد غلط في طريق الخلوة والأربعينية قوم وحرفوا الكلم عن مواضعه ودخل
عليهم الشيطان وفتح عليهم بابا من الغرور ودخلوا الخلوة على غير أصل مستقيم
من تأدية حق الخلوة بالاخلاص وصمموا أن المشايخ والصوفية كانت لهم خلوات
وظهرت لهم وقائع وكوشفوا بفرائب وعجائب فدخلوا الخلوة لطلب ذلك وهذا عين
الاعتلال ومحض الضلال وانما القوم اختاروا الخلوة والوحدة لسلامة الدين وتقصد
أحوال النفس واخلاص العمل لله تعالى (نقل) عن أبي عمرو الانطاقي انه قال
لمن يصفو للعاقل فهم الاخير إلا بأحكامه ما يجب عليه من اصلاح الحال الاول
والمواطن التي ينبغي أن يعرف منها أمزاد هو أم منتقص فعليه أن يطلب مواضع
الخلوة لكي لا يصادفه شاغل فيفسد عليه ما يريده (أنبأنا) طاهر بن
أبي الفضل أجازة عن أبي بكر بن خلف أجازة قال أنبأنا أبو عبد الرحمن
قال سمعت أبا عيم المغربي يقول من اختار الخلوة على الصعبة فينبغي أن يكون
خاليا من جميع الافكار إلا ذكر ربه عز وجل وخاليا من جميع المرادات إلا مراد
ربه وخاليا من مطالبة النفس من جميع الأسباب فان لم يكن بهذه الصفة فان خلوته
توقعه في فتنه أو بلية (أخبرنا) أبو زرعة أجازة قال أنا أبو بكر أجازة قال أنا
أبو عبد الرحمن قال سمعت منصورا يقول سمعت محمد بن حامد يقول جاء رجل
إلى زيارة أبي بكر الوراق وقال له أوصني فقال وجدت خير الدنيا والآخرة في الخلوة
والقلة ووجدت شرهما في الكثرة والاختلاط فن دخل الخلوة معتلا في دخوله
دخل عليه الشيطان وسول له أنواع الطغيان وامتلأ من الغرور والحال فظن أنه

على حمن الحال فقد دخلت الفتنة على قوم دخلوا الخلوة بغير شروطها وأقبلوا على ذكر من الاذكار واستجموا نفوسهم بالعزلة عن الخلوة ومنعوا الشواغل من الحواس كفعل الرهابين والبراهمة والفلاسفة والوحدة في جمع الهم لها تأثير في صفاء الباطن مطلقا فما كان من ذلك بحمن سياسة الشرع وصدق المتابعة لرسول الله ﷺ أنتج تنوير القلب والزهد في الدنيا وحلاوة الذكر والمعاملة لله بالاخلاص من الصلاة والتلاوة وغير ذلك وما كان من ذلك من غير سياسة الشرع ومتابعة رسول الله ﷺ يفتح صفاء في النفس يستعان به على اكتساب علوم الرياضة مما يعتنى به الفلاسفة والدهريون خذلهم الله تعالى وكلا أكثر من ذلك بعد عن الله ولا يزال المقبل على ذلك يستغويه الشيطان بما يكتسب من العلوم الرياضية أو بما قد يترأى له من صدق الخاطر وغير ذلك حتى يركن اليه الركوى التام ويظن أنه فاز بالمقصود ولا يعلم أن هذا الفن من الفائدة غير ممنوع من التصارى والبراهمة وليس هو المقصود من الخلوة بقول بعضهم ان الحق يريد منك الاستقامة وأنت تطلب الكرامة وقد يفتح على الصادقين شيء من خوارق العادات وصدق القراسة ويتبين ما سيحدث في المستقبل وقد لا يفتح عليهم ذلك ولا يقدح في حالهم عدم ذلك وإنما يقدح في حالهم الانحراف عن حد الاستقامة فافتح من ذلك على الصادقين يصير سببا لمزيد ايقانهم والداعى لهم إلى صدق المجاهدة والمعاملة والزهد في الدنيا والتخلق بالاخلاق الحميدة وما يفتح من ذلك على من ليس تحت سياسة الشرع يصير سببا لمزيد بعده وغروره وحقاقته واستطالته على الناس وازدراؤه بالخلق ولا يزال به حتى يخلع ربة الاسلام عن عنقه وينكر الحدود والاحكام والحلال والحرام ويظن أن المقصود من البعادات ذكر الله تعالى ويترك متابعة الرسول ﷺ ثم يتدرج من ذلك إلى تلحد وتزندق نعوذ بالله من الضلال وقد يلوح لأقوام خيالات يظنونها وقائع ويشبهونها بوقائع المشايخ من غير علم بحقيقة ذلك فمن أراد تحقيق ذلك فليعلم أن العبد إذا أخلص لله وأحمن نيته وقعد في الخلوة أربعين يوما أو أكثر فنهى من يباشر باطنه صفو اليقين ويرفع الحجاب عن قلبه ويصير كما قال قائلهم رأى قلبى ربى وقد يصل إلى هذا المقام تارة بأحياء

الأوقات بالصالحات وكف الجوارح وتوزيع الأوراد من الصلاة والتلاوة والذكر على الأوقات وتارة يبادئه الحق لموضع صدقه وقوة استمداده ومبادئه من غير حمل وجد منه وتارة يمجّد ذلك بملزمة ذكر واحد من الأذكار لأنه لا يزال يردد ذلك الذكر ويقول وتكون عبادته الصلوات الخمس بسننها الراتبة فحسب وسائر أوقاته مشغولة بالذكر الواحد لا يتخللها فتور ولا يوجد منه قصور ولا يزال يردد ذلك الذكر ملتزما به حتى في طريق الوضوء وساعة الأكل لا يفتر عنه واختار جماعة من المشايخ من الذكر كلمة لا إله إلا الله وهذه الكلمة لها خاصية في تنوير الباطن وجمع الهم إذا داوم عليها صادق غلص وهي من مواهب الحق لهذه الأمة وفيها خاصية لهذه الأمة فيما حدثنا شيخنا ضياء الدين أملاء قال أنا أبو القاسم الدمشقي الحافظ قال أنا عبد الكريم بن الحسين قال أنا عبد الوهاب الدمشقي قال أنا عبد بن خريم قال حدثنا هشام بن عمار قال حدثنا الوليد بن مسلم قال أنا عبد الرحمن بن زيد عن أبيه أن عيسى بن مريم عليه السلام قال رب أنبئني عن هذه الأمة المرحومة قال أمة محمد عليه الصلاة والسلام علماء أخفاء أتقياء حللاء أصفياء حكاء كأنهم أنبياء يرضون مني بالقليل من العطاء وأرضى منهم باليُمير من العمل وأدخلهم الجنة بلا إله إلا الله يا عيسى هم أكثر سكان الجنة لأنها لم تذل ألسن قوم قط بلا إله إلا الله كما ذلت ألسنتهم ولم تذل رقاب قوم قط بالمجود كما ذلت رقابهم وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال إن هذه الآية مكتوبة في التوراة (يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا) وحرزا للمؤمنين وكنزا للأُميين أنت عبدي ورسولي سميتك المتوكل ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب في الأسواق ولا يجزى بالسئته السيئة ولكن ينعو ويعفح ولن أقبضه حتى تقام به الملة المعوجة بأن يقولوا لا إله إلا الله ويفتحوا أعيننا عميا وآذاننا صما وقلوبنا غلغا فلا يزال العبد في خلوته يردد هذه الكلمة على لسانه مع مواطأة القلب حتى تصير الكلمة متأنسة في القلب مزينة لحديث النفس ينوب منها في القلب عن حديث النفس فإذا استوائت الكلمة ومهات على اللسان يتشربها القلب فلو سكت اللسان لم يمكث القلب ثم تتهجوه في أفتاب وتجوهرها

يستكن نور اليقين في القلب حتي إذا ذهبت صورة الكلمة من اللسان والقلب لا يزال نورها متجوهرًا ويتخذ الذكر مع رؤية عظمة المذكور سبحانه وتعالى ويصير الذكر حيث ذكر الذات وهذا الذكر هو المشاهدة والمكاشفة والمعانية أعني ذكر الذات بتجوهر نور الذكر وهذا هو المقصد الأقصى من الخلوة وقد يحصل هذا من الخلوة لا بذكر الكلمة بل بتلاوة القرآن إذا أكثر من التلاوة واجتهد في مواطأة القلب مع اللسان حتى تجري التلاوة على اللسان ويقوم معنى الكلام مقام حديث النفس فيدخل على العبد سهولة في التلاوة والصلاة ويتنور الباطن بتلك السهولة في التلاوة والصلاة ويتجوهر نور الكلام في القلب ويكون منه أيضا ذكر الذات ويحتج نور الكلام في القلب مع مطالعة عظمة المتكلم سبحانه وتعالى ودون هذه الموهبة ما يفتح على العبد من العلوم الإلهامية الدينية وإلى حين بلوغ العبد هذا المبلغ من حقيقة الذكر والتلاوة إذا صفا باطنه قد يغيب في الذكر من كمال أنسه وحنوئه ذكره حتى يلتحق في غيبته في الذكر بالنائم وقد تتجلى له الحقائق في لبسه الخيال أولا كما تكشف الحقائق للنائم في لبسه الخيال كمن رأى في المنام أنه قتل حية فيقول له المعبر تظفر بالعدو فظفره بالعدو هو كشف كاشفه الحق تعالى به وهذا الظفر روح مجرد صاغ ملك الرؤيا له جمدا لهذا الروح من خيال الحية فالروح الذي هو كشف الظفر أخبار الحق ولبسة الخيال الذي هو بمثابة الجسد مثال انبعث من نفس الزاني في المنام من استصحاب القوة الوهمية والخيالية من اليقظة فيتألف روح كشف الظفر مع جسد مثال الحية فافتقر إلى التعبير إذ لو كشف بالحقيقة التي هي روح الظفر من غير هذا المثال الذي هو بمثابة الجسد ما احتاج إلى التعبير فكان يري الظفر ويصح الظفر وقد يتجرد الخيال باستصحاب الخيال والوهم من اليقظة في المنام من غير حقيقة فيكون المنام أضغاث أحلام لا يمر وقد يتجرد لصاحب الخلوة الخيال المنبعث من ذاته من غير أن يكون وعاء للحقيقة فلا يبنى على ذلك ولا يلتفت إليه فليس ذلك واقعة وإنما هو خيال فأما إذا غاب الصادق في ذكر الله تعالى حتى يغيب عن المحسوس بحيث لو دخل عليه داخل من الناس لا يعلم به لغيبته في الذكر فمعد ذلك

قد ينبعث في الابتداء من نفسه مثال وخيال ينفخ فيه روح الكشف فإذا حاد من غيبته فلما يأتيه تفسيره من باطنه موهبة من الله تعالى وإما يفسره له شيخه كما يعبر المعبر المنام ويكون ذلك واقعة لأنه كشف حقيقة في لبسة مثال وشرط صحة الواقعة الاخلاص في الذكر أولاً ثم الاستغراق في الذكر ثانياً وعلامة ذلك الزهد في الدنيا وملازمة التقوى لأن الله جعله بما يكشف به في واقعة مورد الحكمة والحكمة تحكم بالزهد والتقوى وقد يتجرد للذاكر الحقائق من غير لبسة المثال فيكون ذلك كشفاً واخباراً من الله تعالى إياه ويكون ذلك تارة بالرؤية وتارة بالسمع وقد يسمع من باطنه وقد يطرُق ذلك من الهواء لا من باطنه كالمهواتف يعلم ذلك أسراً يريد الله أجدانه له أولميره فيكون اخبار الله إياه بذلك مزيداً ليقينه أو يرى في المنام حقيقة الشيء **(نقل)** عن بعضهم انه أتى بشراب في قدح فوضعه من يده وقال قد حدث في العالم حدث ولا أشرب هذا دون أن أعلم ماهو فأنكشف له ان قوما دخلوا مكة وقتلوا فيها **(وحي)** عن أبي سليمان الخواص قال كنت راكباً حماراً لي يوماً وكان يؤذيه الذباب فبطاطى رأسه فكنت أضرب رأسه بخشبة كانت في يدي فرفع الحمار رأسه إلى وقال أضرب فانك على رأسك تضرب قيسل له يا أبا سليمان وقع لك ذلك أو سمعته فقال سمعته يقول كما سمعته **(وحي)** عن أحمد بن عطاء الروزباري قال كان لي مذهب في أمر الطهارة فكنت ليلة من الليالي استنجي إلى ان مضى ثلث الليل ولم ينطب قلبي فتضجرت فبكيت وقلت يا رب المفو فسمعت صوتاً ولم أدر أحدا يقول يا أبا عبد الله المفو في العلم وقد يكشف الله تعالى عبده بآيات وكرامات تربية للعبد وتقوية ليقينه وإيمانه **(قيل)** كان عند جعفر الخلدی رحمه الله فصل له قيمة وكان يوماً من الأيام راكباً في السارية في دجلة فهم ان يعطى الملاح قطعة وحل الخرقه فوقع النقص في الدجلة وكان عنده دعاء للضالة مجرب وكان يدعو به فوجد النقص في وسط أوراقه كان يتصفحها والدعاء هو أن يقول يا جامع الناس ليوم لا ريب فيه اجمع على ضالتي **(وسمعت)** شيخنا بهمدان حكى له شخص انه كوشف في بعض خلواته بولده في جيحون كان يمتع في الماء من السفينة قال فزجرته فلم يسقط وكان هذا الشخص بنواحي همدان وولده يجيحون فلما قدم الولد أخبرانه كاد يسقط في الماء

فسمع صوت والده فلم يسقط ﴿ وقال عمر ﴾ رضي الله عنه ياسارية الجبل على المنبر بالمدينة وسارية بنها ونذ فأخذ سارية نحو الجبل وظفر بالعدو فقبل لسارية كيف علمت ذلك فقال سمعت صوت عمر وهو يقول ياسارية الجبل (سئل) ابن سالم وكان قد قال للايمان أربعة أركان دكن منه الايمان بالقدره ودكن منه الايمان بالحكمة ودكن منه التبرى من الحول والقوة ودكن منه الاستعانة بالله عز وجل في جميع الأشياء قيل له مامعنى قولك الايمان بالقدره فقال هو أن تؤمن ولا تنكر أن يكون لله عبد بالشرق قائما على عينه ويكون من كرامة الله أن يعطيه من القوة ما ينقلب من عينه على يماره فيكون بالمغرب تؤمن بمجواز ذلك وكونه * وحكى لي فقير أنه كان بمكة وأرجف على شخص ببغداد انه قدمات فكاشفه الله بالرجل وهو راكب يمشى في سوق ببغداد فأخبر اخوانه ان الشخص لم يمت وكان كذلك حتى ذكر لي هذا الشخص انه في تلك الحالة التي كوشف بالشخص راكبا قال رأيت في السوق وأنا أسمع بأذني صوت المطرقة من الحداد في سوق ببغداد وكل هذه مواهب الله تعالى وقد يكشف بها قوم وتعطى وقد يكون فوق هؤلاء من لا يكون له شيء من هذا لان هذه كلها تقوية اليقين ومن منح صرف اليقين لاحاجة له إلى شيء من هذا فكل هذه الكرامات دون ما ذكرناه من تجوهر الذكر في القلب ووجود ذكر الذات فان تلك الحكمة فيها تقوية للمريد وتربية للمالكين ليزدادوا بها يقينا يجذبون به إلى مراغمة النفوس والماو عن ملاذ الدنيا ويمتنع منهم بذلك ساكن عزهم لمادة الأوقات بالقربات فيترحوون بذلك ويرقون لطريقة من كوشف بصرف اليقين من ذلك لمكان أن نفسه أمرع اجابة وأسهل انقيادا وأتم استعدادا والأولون استلین بذلك منهم ما استوعر واستكشف منهم ما استتر وقد لا يمنع صور ذلك الرهايين والبراهمة ممن هو غير منتجع سبل الهدى وراكب طريق الردى ليكون ذلك في حقهم مكر واستدرجا ليتمتعوا حالهم ويمتنعوا في مقار الطرد والبعد ابتقاء لهم فيما أراد الله منهم من العمى والضلال والردى والوبال حتى لا يفتروا المالك بيمين شيء يفتح له ويعلم انه لومشى على الماء والهواء لا ينفعه ذلك حتى يؤدي حق التقوى والزهدي فأما من تعوق بخيال أوقع بمحال ولم يحكم

أساس خلوته بالاخلاص يدخل الخلوة بالزور ويخرج بالفرور فيرفض العبادات ويستحقرها ويسلبه الله تعالى لذة المعاملة وتذهب عن قلبه هيبة الشريعة ويفتضح في الدنيا والآخرة فليعلم الصادق أن المقصود من الخلوة التقرب إلى الله تعالى بعبادة الأوقات وكف الجوارح عن المكروهات فيصلح لقوم من أرباب الخلوة ادامة الأوراد وتوزيعها على الأوقات ويصلح لقوم ملازمة ذكر واحد ويصلح لقوم دوام المراقبة ويصلح لقوم الانتقال من الذكر إلى الأوراد ولقوم الانتقال من الأوراد إلى الذكر ومعرفة مقادير ذلك يعلمه المصحوب للشيخ المطلع على اختلاف الأوضاع وتنويعها مع نصحه للأمة وشفقته على الكافة يريد المريد لله لا لنفسه غير مبتلى بهوى نفسه محبا للاستتباع ومن كان محبا للاستتباع فإيفسده مثل هذا أكثر مما يصلحه

﴿الباب الثامن والعشرون في كيفية الدخول في الأربعينية﴾

روى أن داود عليه السلام لما ابتلى بالخطيئة خر لله ساجدا أربعين يوما وليلة حتى أتاه الغفران من ربه وقد تقرر أن الوحدة والعزلة ملاك الأمر وتمسك أرباب الصدق فمن استمرت أوقاته على ذلك فجميع عمره خلوة وهو الأسلم لدينه فإن لم يتيسر له ذلك وكان مبتلى بنفسه أولا ثم بالأهل والأولاد ثانيا فليجعل لنفسه من ذلك نصيبا (نقل) عن سفيان الثوري فيما روي أحمد بن حنبل عن خالد بن زيد عنه أنه كان يقال ما أخلص عبد لله أربعين صباحا إلا أنبت الله سبحانه الحكمة في قلبه وزهده الله في الدنيا ورغبه في الآخرة وبصره داء الدنيا ودواءها فيتعاهد العبد نفسه في كل سنة مرة وأما المريد الطالب إذا أراد أن يدخل الخلوة فأكمل الأمر في ذلك أن يتجرد من الدنيا ويخرج كل ما يملكه ويمتثل عملا كاملا بعد الاحتياط فتوبوا المصلي بالنظافة والطهارة وصلى ركعتين ويتوب إلى الله تعالى من ذنوبه بيبكاه وتضرع واستكانة وتخشع ويموى بين السريرة والعلاية ولا ينطوي على غل وغش وحقد وحمد وخيانة ثم يقدم في موضع خلوته ولا يخرج إلا لصلاة الجمعة وصلاة الجماعة فترك المحافظة على صلاة الجماعة غلط وخطأ فإن وجد تفرقة في خروجه يكون له شخص يصلي معه جماعة في خلوته ولا ينبغي أن يرضى بالصلاة منفردا لئلا يفترك

الجماعة يخشى عليه آفات وقد رأينا من يتشوش عقله في خلوته ولمل ذلك بشؤم اصراره على ترك صلاة الجماعة غير أنه ينبغي أن يخرج من خلوته لصلاة الجماعة وهو ذاكر لا يفتر عن الذكر ولا يكثر ارسال الطرف إلى ما يري ولا يصنى إلى ما يسمع لأن القوة الحافظة والمتخيلة كلوح ينتقش بكل مرئي ومسموع فيكثر ذلك الوسواس وحديث النفس والخيال ويجهتد أن يحضر الجماعة بحيث يدرك مع الامام تكبيرة الاحرام فاذا سلم الامام وانصرف ينصرف إلى خلوته ويتقي في خروجه استجلاء نظر الخلق إليه وعلمهم بمجلوسه في خلوته فقد قيل لا تطمع في المنزلة عند الله وأنت تريد المنزلة عند الناس وهذا أصل يعتمد به كثير من الأعمال إذا أهمل وينصالح به كثير من الأحوال إذا اعتبر ويكون في خلوته جاعلا وقته شيئا واحدا وهو بالله بأدامة فعل الرضا إما تلاوة أو ذكرا أو صلاة أو مراقبة وأي وقت فتر عن هذه الأقسام ينام فإن أراد تعين اعداد من الركعات ومن التلاوة والذكر آتى بذلك شيئا فشيئا وإن أراد أن يكون بحكم الوقت يعتمد أخف ما على قلبه من هذه الأقسام فاذا افتر عن ذلك ينام وإن أراد أن يبقى سجود واحد أو ركوع واحد أو ركعة واحدة أو ركعتين ساعة أو ساعتين فعل ويلزم في خلوته ادامة الوضوء ولا ينام إلا عن غلبة بعد أن يدفع النوم عن نفسه مرات فيكون هذا شغله ليله ونهاره وإذا كان ذاكرا للكلمة لا إله إلا الله وسئمت النفس الذكر باللسان يقولها بقلبه من غير حركة اللسان وقد قال سهل بن عبد الله إذا قلت لا إله إلا الله مد الكلمة وانظر إلى قدم الحق فأثبتته وأبطل ما سواه وليعلم أن الأمر كالمسلة يتداعى حلقة حلقة فليكن دائم التلزم بفعل الرضا * وأما قوت من في الأربعينية والخلوة فالأولى أن يقتنع بالخبز والملح ويتناول كل ليلة رطلا واحدا بالبغداد ي تناول به بعد العشاء الآخرة وإن قسمه نصفين يأكل أول الليل نصف رطل وآخر الليل نصف رطل فيكون ذلك أخف للمعدة وأعون على قيام الليل وأحيائه بالذكر والصلاة وإن أراد تأخير فطوره إلى الصبح فليفعل وإن لم يصبر على ترك الادام يتناول الادام وإن كان الادام شيئا يقوم مقام الخبز ينقص من الخبز بقدر ذلك وإن أراد التقليل من هذا القدر أيضا ينقص كل ليلة دون القصة بحيث ينتهي تقلله في العشر الأخير من الأربعين إلى نصف رطل وإن قوى فقيم النفس بنصف رطل من أول الأربعين

ونقص يسيرا كل ليلة بالتدريج حتى يعود بطوره الى ربيع رطل في العشر الاخير (وقد اتفق) مشايخ الصوفية على أن بناء أمرهم على أربعة أشياء قلة الطعام وقلة المنام وقلة الكلام والاعتزال عن الناس وقد جعل للجوع وقتان أحدهما آخر الأربع والعشرين ساعة فيكون من الرطل لكل ساعتين أوقية بأكلة واحدة يجعلها بعد العشاء الآخرة أو يقسمها أكلتين كما ذكرنا والوقت الآخر على رأس اثنتي عشرة ساعة فيكون الطي ليلتين والافطار في الليلة الثالثة ويكون لكل يوم ولية ثلث رطل وبين هذين الوقتين وقت وهو أن يفطر من كل ليلتين ليلة ويكون لكل يوم ولية نصف رطل وهذا ينبغي أن يفعله إذا لم ينتج ذلك عليه سامة وضجرا وقلة انشراح في الذكر والمعاملة فإذا وجد شيئا من ذلك فليفطر كل ليلة ويأكل الرطل في الوقتين أو الوقت الواحد فالنفس إذا أخذت بالافطار من كل ليلتين ليلة ثم ردت إلى الافطار كل ليلة تقنع وإن سومت بالافطار كل ليلة لا تقنع بالرطل وتطلب الادم والشهوات وقس على هذا فهي إن أطمعت طمعت وإن أفنعت فنعت (وقد كان) بعضهم ينقص كل ليلة حتى يرد النفس إلى أقل قوتها ومن الصالحين ومن كان يعير القوت بنوى التمر وينقص كل ليلة نواة ومنهم من كان يعير يعود رطب وينقص كل ليلة بقدر نشاف العود ومنهم من كان ينقص كل ليلة ربع سبع الرغيف حتى ينفى الرغيف في شهر ومنهم من كان يؤخر الأكل ولا يعمل في تقليل القوت ولكن يعمل في تأخيرها بالتدريج حتى تندرج ليلة في ليلة وقد فعل ذلك طائفة حتى انتهى طيهم إلى سبعة أيام وعشرة أيام وخمسة عشر يوما إلى الأربعين وقد قيل لسهل ابن عبد الله هذا الذي يأكل في كل أربعين وأكثر أكلة أين يذهب لهب الجوع عنه قال بطائفة النور وقد سألت بعض الصالحين عن ذلك فذكر لي كلاما بعبارة دلت على أنه يجد فرحا بربه يتطلى معه لهب الجوع وهذا في الخلق واقع أن الشخص بطرقه فرح وقد كان جائعا فيذهب عنه الجوع وهكذا في طرق الخوف يقع ذلك ومن فعل ذلك ودرج نفسه في شيء من هذه الاقسام التي ذكرناها لا يؤثر ذلك في نقصان عقله واضطراب جسمه إذا كان في حماية الصدق والاخلاص وانما يخشى في ذلك وفي دوام الذكر على من لا يخلص لله تعالى * وقد قيل حد الجوع أن لا يميز بين

الحبز وغيره مما يؤكل ومتى عيت النفس الحبز فليس بمجائع وهذا المعنى قد يوجد في آخر الحدين بعد ثلاثة أيام وهذا جوع الصديقين وطلب الغذاء عند ذلك يكون ضرورة لقوام الجسد والقيام بفرائض العبودية ويكون هذا أحد الضرورة لمن لا يجتهد في التقليل بالتدريج فأما من درج نفسه في ذلك فقد يصبر على أكثر من ذلك إلى الأربعين كما ذكرنا وقد قال بعضهم حد الجوع أن يبزق فإذا لم يقع القباب على بزاقه يدل هذا على خلو المعدة من الدسومة وصفاء البزاق كالماء الذي لا يقصده القباب روى أن سفيان الثوري وأبراهيم بن آدم رضي الله عنهما كانا يطويان ثلاثاً ثلاثاً وكان أبو بكر الصديق رضي الله عنه يطوى ستاً وكان عبد الله ابن الزبير رضي الله عنه يطوى سبعة أيام (واشتهر) حال جدنا محمد بن عبد الله المعروف بصمودية رحمه الله وكان صاحب أحمد الأسود الدينوري أنه كان يطوى أربعين يوماً وأقصى ما بلغ في هذا المعنى الطي رجل أدركنا زمانه وما رأيت له كان في أبهر يقال له الزاهد خليفة كان يأكل في كل شهر لوزة ولم نسمع أنه بلغ في هذه الأمة أحد بالطي والتدريج إلى هذا الحد وكان في أول أمره على ما حكى ينقص القوت بنشاف العود ثم طوى حتى انتهى إلى اللوزة في الأربعين ثم أنه قد يسلك هذا الطريق جمع من الصادقين وقد يسلك غير الصادق هذا لوجود هوى ممتكن في باطنه يهون عليه ترك الأكل إذا كان له استجلال لنظر الخلق وهذا عين النفاق نعوذ بالله من ذلك والصادق ربما يقدر على الطي إذا لم يعلم بحاله أحد وربما تضعف عزيمته في ذلك إذا علم بأنه يطوي فإن صدقه في الطي ونظره إلى من يطوي لأجله يهون عليه الطي فإذا علم به أحد تضعف عزيمته في ذلك وهذا علامة الصادق فهما أحسن في نفسه أنه يحب أن يرى بعين التثقال فليتهم نفسه فإن فيه شائبة النفاق ومن يطوى لله يعوضه الله تعالى فرحاً في باطنه ينسيه الطعام وقد لا ينسى الطعام ولكن امتلاء قلبه بالأنوار يقوى جاذب الروح الروحاني فيجذبه إلى مركزه ومعتقه من العالم الروحاني وينتشر بذلك عن أرض الشهوة للنعمانية وأما أثر جاذب الروح إذا تخلف عنه جاذب النفس عند كمال طمأنينته

وانعكاس أنوار الروح عليها بواسطة القلب المستنير فأجل من جذب المغناطيس للحديد إذ المغناطيس يجذب الحديد لروح في الحديد مشا كل للمغناطيس فيجذبه بنسبة الجنسية الخاصة فإذا تجنست النفس بعكس نور الروح الواصل إليها بواسطة القلب يصير في النفس روح استمدتها القلب من الروح وأداها إلى النفس فتجذب الروح النفس بجنسية الروح الحادثة فيها فيزدرى الاطعمة الدنيوية والشهوات الحيوانية ويتحقق عنده قول رسول الله ﷺ أبيت عند ربي يطعمني ويستعيني ولا يقدر على ما وصفناه إلا عبد تصير أعماله وأقواله وسائر أحواله ضررة فيتناول من الطعام أيضا ضرورة ولو تسكلم مثلا بكلمة من غير ضروره التمر فيه نار الجوع التهاب الحلقاء بالنار لان النفس الراقدة تستيقظ بكل ما يوقظها وإذا استيقظت نزعته إلى هواها فالعبد المراد بهذا إذا فضن لسياسة النفس ووزق العلم سهل عليه الطي وتداركته المعونة من الله تعالى لاسيما ان كوشف بشيء من المنح الالهية * وقد حكى لي فقير أنه اشتد به الجوع وكان لا يطلب ولا يتسبب قال فلما انتهى جوعى الى الغاية بعد أيام فتح الله على بتفاحة قال فتناولت التفاحة وقصدت أكلها فلما كسرتها كوشفت بحوراء نظرت إليها عقيب كسرها فحدث عندي من القرح بذلك ما استغنيت عن الطعام أياما وذكرك لي أن الحوراء خرجت من وسط التفاحة والایمان بالقدرة دكن من أركان الايمان فسلم ولا تنكر (وقال) سهل ابن عبد الله رحمه الله من طوى أربعين يوما ظهرت له القدرة من الملكوت وكان يقال لا يزهد العبد حقيقة الزهد الذي لامشوبة فيه إلا بمشاهدة قدرة من الملكوت وقال الشيخ أبو طالب المكي رحمه الله عرفنا من طوى أربعين يوما برباضة النفس في تأخير القوت وكان يؤخر فطره كل ليلة إلى نصف سبع الليل حتى يطوى ليلة في نصف شهر فيطوى الأربعين في سنة وأربعة أشهر فتندرج الأيام والليالي حتى يكون الأربعين بمنزلة يوم واحد * وذكر لي ان الذي فعل ذلك ظهرت له آيات من الملكوت وكوشف بمعاني قدرة من الجبروت تعجل الله بها له كيف شاء واعلم ان هذا المعنى من الطي والتقلل لوائه عين النضية ما فات أحدا من الأنبياء وكان رسول الله ﷺ يبلغ من ذلك إلى أقصى غاياته ولا شك ان ذلك

فضيحة لا تنكر ولكن لا ينحصر مواهب الحق تعالى في ذلك فقد يكون من يأكل كل يوم أفضل ممن يطوى أربعين يوما وقد يكون من لا يكشف بشيء من معاني القدرة أفضل ممن يكشف بها إذا كاشفه الله بصرف المعرفة فالقدرة أثر من القادر ومن أهل لقرب القادر لا يستغرب ولا يستنكر شيئا من القدرة ويرى القدرة تتجلى له من سجع أجزاء علم الحكمة فإذا أخلص العبد لله تعالى أربعين يوما واجتهد في ضبط أحواله بشيء من الأنواع التي ذكرنا من العمل والذكر والقوت وغير ذلك تعود بركة تلك الأربعين على جميع أوقاته وصاياه وهو طريق حسن اعتمده طائفة من الصالحين وكانت جماعة من الصالحين يختارون للأربعين ذا القعدة وعشر ذي الحجة وهي أربعون مومى عليه السلام (أخبرنا) شيخنا ضياء الدين أبو النجيب اجازة قال أنا أبو منصور محمد بن عبد الملك ابن خيرون اجازة قال أنا أبو محمد الحسن ابن علي الجوهري اجازة قال أنا أبو عمر محمد بن العباس قال حدثنا أبو محمد يحيى بن محمد ابن صاعد قال حدثنا الحسين بن الحسن المروزي قال حدثنا عبد الله بن المبارك قال حدثنا أبو معاوية الضرير قال حدثنا الحجاج عن مكحول قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اخلاص الله تعالى العبادة أربعين يوما ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه

﴿ الباب التاسع والعشرون في أخلاق الصوفية وشرح المخلق ﴾

الصوفية أوفر الناس حظا في الاقتداء برسول الله ﷺ وأحقهم باحياء سنته والتخلق باخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم من حسن الاقتداء واحياء سنته على ما أخبرنا الشيخ العالم ضياء الدين شيخ الاسلام أبو أحمد عبد الوهاب بن علي قال أنا أبو الفتح عبد الملك بن أبي القاسم الهروي قال أنا أبو نصر عبد العزيز بن محمد الترياق قال أنا أبو محمد عبد الجبار بن محمد الجراحي قال أنا أبو العباس محمد بن أحمد الحبوبي قال أنا أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي قال حدثنا مسلم بن حاتم الأنصاري البصري قال حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري عن أبيه عن علي بن زيد عن سعيد ابن الميمب قال قال أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ يا بني إن قدرت أن تصبح وتسمى وليس في قلبك غش لاحد فافعل ثم قال يا بني وذلك من سنني

ومن أحياء سفتي فقد أحيائي ومن أحيائي كان معي في الجنة فالصوفية أحيوا سنة رسول الله ﷺ لأنهم وفقوا في بدايتهم لرعاية أقواله وفي وسط حالهم اقتدوا بأعماله فأثمر لهم ذلك أن تحقّقوا في نهاياتهم باخلاقه وتحسين الأخلاق لايتأتى إلا بعد تزكية النفس وطريق التزكية بالأذعان لسياسة الشرع وقد قال الله تعالى لنبيه ﷺ وإنك لعلى خلق عظيم لما كان أشرف الناس وأزكاهم نفسا كان أحسنهم خلقا قال مجاهد على خلق عظيم أى على دين عظيم والدين مجموع الأعمال الصالحة والأخلاق الحسنة (سئلت) عائشة رضى الله عنها عن خلق رسول الله ﷺ قالت كان خلقه القرآن قال قتادة هو ما كان يأتمر به من أمر الله تعالى وينتهى عما نهى الله عنه وفي قول عائشة كان خلقه القرآن سر كبير وعلم غامض ما نطقت بذلك إلا بما خصها الله تعالى به من بركة الوحي السماوى وصحبة رسول الله ﷺ وتخصيصه إياها بكلمة خذوا شطر دينكم من هذه الخيرة وذلك أن النفوس مجبولة على غرائز وطبائع هى من لوازمها وضرورتها خلقت من تراب ولها بمحسب ذلك طبع وخلقت من ماء ولها بمحسب ذلك طبع وهكذا من حمامسون ومن صلصال كالغضار وبمحسب تلك الأصول التى هى مبادئ تكونها استفادت صفات من البهيمية والسبعية والشيطانية وإلى صفة الشيطنة فى الانمان اشارة بقوله تعالى من صلصال كالغضار لدخول النار فى الغضار وقد قال الله تعالى وحلق الجان من نار والله تعالى بخفى لطفه وعظيم عنايته نزع نصيب الشيطان من رسول الله ﷺ على ماورد فى حديث حليلة ابنة الحرث أنها قالت فى حديث طويل فبينما نحن خائف بيوتنا ورسول الله ﷺ مع أخ له من الرضاعة فى بهم لنا جاءنا أخوه يشتد فقال ذلك أخى القرشى قد جاءه رجلان عليهما ثياب بياض فاضطجعا فشقا بطنه فخرجت أنا وأبوه نشدت نحوه فنجده قائما ممتعا لونه فاعتنقه أبوه وقال أى بنى ما شأنك قال جاءنى رجلان عليهما ثياب بياض فاضطجعا فشقا بطنى ثم استخرجاه من شيتا فطره ثم ردها كما كان فرجنا به معنا فقال أبوه يا حليلة لقد خشيت أن يكون ابنى هذا قد أصيب انطلقى بنا فلترده إلى أمه قبل أن يظهر به ما نتخوف قالت فاحتملناه فلم ترع أمه إلا وقد قدمنا به عليها قالت ما رد كما قد كنتما عليه حريصين قلنا لا والله

لا ضير الا ان الله عز وجل قد ادى عنا وقضينا الذي كان علينا وقلنا نخشى
الاثلاف والاحداث زرده إلى أهله فقالت ماذا بك بما فاصدقاني شأنك كما فلم تدعنا
حتى أخبرنا ما خبره فقالت خشيتا عليه الشيطان كلا والله ما للشيطان عليه سبيل
وانه لكائن لا بنى هذا شأن ألا أخبر كما يخبره قلنا بلى قالت حملت به فما حملت حملا
قط أخف منه قالت قاريت في النوم حين حملت به كأنه خرج مني نور قد أضاءت به
قصور الشام ثم وقع حين ولدته وتوعل لم يقعه المولود معتمدا على يديه رافعا رأسه
إلى السماء فدهاه عنكما فبعد أن طهر الله رسوله من نصيب الشيطان بقيت النفس
الوكية النبوية على حد تنفوس البشر لما ظهور بصفات وأخلاق مبقاة على رسول الله
صلى الله عليه وسلم رحمة للخلق لوجود أمهات تلك الصفات في نفوس الأمة بزيادة
من الظلمة لتفاوت حال رسول الله ﷺ وحال الأمة فاستمدت تلك الصفات المبقاة
بظهورها في رسول الله صلى الله عليه وسلم بتنزيل الآيات المحكمات بازائها لقمعها
تأديبا من الله لنبيه رحمة خاصة له وعامة للأمة موزعة لنزول الآيات على الآناء
والأوقات عند ظهور الصفات قال الله تعالى وقالوا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة
كذلك لثبت به قؤادك ودرت لنا تريتلا وتثيت القؤاد بعد اضطرابه بتحركة النفس
بظهور الصفات لارتباط بين القلب والنفس وعند كل اضطراب آية متضمنة خلق
صالح سنى إما تصريحاً أو تعريضاً كما تحركت النفس الشريفة النبوية لما كسرت
رباعيته وصار الدم يسيل على الوجه ورسول الله ﷺ يحسبه ويقول كيف يفلح
قوم خضبوا وجه نبيهم وهو يدعوهم إلى ربهم فأنزل الله تعالى ليس لك من الأمر
شيء فاكتمى القلب النبوي لباس الاضطراب وظاه بعد الاضطراب إلى القرار فلما
توزعت الآيات على ظهور الصفات في مختلف الأوقات صفت الأخلاق النبوية
بالقرآن ليكون خلقه القرآن ويكون في إلقاء تلك الصفات في نفس رسول الله
ﷺ معنى قوله عليه السلام إنما أنسى لاسن فظهور صفات نفسه الشريفة وقت
استنزال الآيات لتأديب نفوس الأمة وتهذيبها رحمة في حقهم حتى تنزكى
قومهم وتشرّف أخلاقهم قال رسول الله ﷺ الأخلاق مغزونة عند الله
تعالى فإذا أراد الله تعالى يعبد خيرا منحه منها خلقا وقال ﷺ إنما بعثت لأتمم

مكارم الاخلاق وروى عنه عليه السلام أن الله تعالى مائة وبضعة عشر خلقا من آتاه واحدا منها دخل الجنة فتقديرها وتمديدتها لا يكون الا بوحى سماوى المرسل ونبي والله تعالى أبرز الى الخلق أسماءه منبئة عن صفاته سبحانه وتعالى وما أظهرها لهم الا ليدعوا اليها ولولا أن الله تعالى أودع في القوى البشرية التخلق بهذه الاخلاق ما أبرزها لهم دعوة لهم اليها يختص برحمته من يشاء ولا يبعد والله أعلم أن قول عائشة رضى الله عنها كان خلقه القرآن فيه رمز غامض وإيماء خفي الى الاخلاق الربانية فاحتشمت من الحضرة الالهية أن تقول كان متخلقا بأخلاق الله تعالى فعبرت عن المعنى بقولها كان خلقه القرآن استحياء من سبحات الجلال وصبرا للحال بلطف المقال وهذا من وفور علمها وإكمال أدبها وبين قوله تعالى ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم وبين قوله (وانك لعلى خلق عظيم) مناسبة مشعرة بقول عائشة رضى الله عنها كان خلقه القرآن (قال) الجنيد رحمه الله كان خلقه عظيما لأنه لم يكن له همة سوى الله تعالى وقال الواسطي رحمه الله تعالى لأنه جاد بالكونين عوضا عن الحق وقيل لأنه عليه السلام ماثرا للخلق بخلقهم وباينهم بقلبه وهذا ما قاله بعضهم في معنى التعريف التصوف الخلق مع الخلق والصدق مع الحق وقيل عظم خلقه حيث صغرت الأكوان في عينه بمشاهدة مكونها وقيل سمي خلقه عظيما لاجتماع مكارم الاخلاق فيه (وقد) نذب رسول الله صلى الله عليه وآله أمتا الى حسن الخلق في حديث أخبرنا به الشيخ العالم ضياء الدين عبد الوهاب ابن علي قال أنا أبو الفتح الهروي قال أنا أبو نصر الترياق قال أنا أبو محمد الجراحي قال أنا أبو العباس المحبوبي قال أنا أبو عيسى الحافظ الترمذي قال حدثنا احمد بن الحسين بن خراش قال حدثنا حبان بن هلال قال حدثنا مبارك بن فضالة قال حدثني عبد الله ابن سعيد عن محمد بن المنكدر عن جابر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال ان من أحبك إلي وأقربكم مني مجلسا يوم القيامة أحاسنكم أخلاقا وان أبغضكم إلي وأبعدكم مني مجلسا يوم القيامة الثرثارون المتشدقون المتفيهقون قالوا يا رسول الله علما الثرثارون والمتشدقون فما المتفيهقون قال المتكبرون والثرثار هو المكثار من الحديث والمتشدق المتطاول على الناس في الكلام (قال الواسطي رحمه الله) الخلق العظيم

أن لا يخاصم ولا يخاضع وقال أيضا وإنك لعلى خلق عظيم لوجدانك حلالة المطالعة على شرك وقال أيضًا لأنك قبلت فنون ما أسديت إليك من نعمى أحسن مما قبله غيرك من الأنبياء والرسل (وقال الحسين) لأنه لم يؤثر فيك جفاء الخلق مع مطالعة الحق وقيل الخلق العظيم لباس التقوى والتخاق بأخلاق الله تعالى إذ لم يبق إلا عواض عنده خطر (وقال) بعضهم قوله تعالى (ولو تقول علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه باليمين) أتم لأنه حيث قال وإنك أحضره وإذا أحضره أغفله وحجبه وقوله لأخذنا أتم لأن فيه فناء وفى قول هذا الثقات نظر فملا قال إن كان فى ذلك فناء فى قوله وإنك بقاء وهو بقاء بعد فناء والبقاء أتم من الفناء وهذا أليق بمنصب الرسالة لأن الفناء إنما عز لمزاحمة وجود مذموم فإذا نزع المذموم من الوجود وتبدلت النعوت فأى عزة تبقى فى الفناء فيكون حضوره بالله لا بنفسه فأى حجة تبقى هناك (وقيل) من أوتى الخلق العظيم فقد أوتى أعظم المقامات لأن للمقامات ارتباطا عاما والخلق ارتباط بالنعوت والصفات (وقال الجنيد) اجتمع فيه أربعة أشياء السخاء والألفة والنصيحة والشفقة (وقال ابن عطاء) الخلق العظيم أن لا يكون له اختيار ويكون تحته الحكم مع فناء النفس وفناء المألوفات (وقال أبو سعيد) القرشى العظيم هو الله ومن أخلاقه الجود والكرم والصفح والعفو والاحسان ألا ترى إلى قوله عليه السلام إن الله مائة وبضعة عشر خلقا من أتى بواحد منها دخل الجنة فلما تخلق بأخلاق الله تعالى وجد الثناء عليه بقوله وإنك لعلى خلق عظيم (وقيل) عظم خلقك لأنك لم ترض بالأخلاق وصرت ولم تسكن إلى النعوت حتى وصلت إلى الذات (وقيل) لما بعث محمد عليه الصلاة والسلام إلى الحجاز حمزه بها عن الذات والشهوات وألقاه فى الغربة والجفوة فلما صفا بذلك عن دنس الأخلاق قال له وإنك لعلى خلق عظيم (وأخبرنا) الشيخ الصالح أبو زرعة بن الحافظ أبى الفضل محمد بن طاهر المقدسى عن أبيه قال أنا أبو عمر المليحى قال أنا أبو محمد عبد الله بن يوسف قال أنا أبو سعيد بن الأعرابي قال حدثنا جعفر بن الحجاج الرقى قال أنا أيوب بن محمد الوزان قال حدثني الوليد قال حدثني ثابت عن يزيد عن الأوزاعي عن الزهري عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت كان نبي الله ﷺ يقول مكارم الأخلاق عشرة تكون فى الرجل ولا تكون فى ابنه وتكون فى الابن ولا

تكون في أيه وتكون في العبد ولا تكون في سيده يقسمها الله تعالى لمن أراد به
المادة صدق الحديث وصدق اليأس وأن لا يشبع وجارده وصاحبه جائعان واعطاه
السائل والمسكافاً بالصنائع وحفظ الأمانة وصلة الرحم والتذم للصاحب واقراء
الضعيف ورأسهن الحياء * وسئل رسول الله ﷺ عن أكثر ما يدخل الناس الجنة
قال تقوى الله وحسن الخلق وسئل عن أكثر ما يدخل الناس النار قال الفم والفرح يكون
هذا الفم غم فوات الحظوظ العاجلة لأن ذلك يتضمن التسخط والتفجر وفيه
الاعتراض على الله تعالى وعدم الرضا بالقضاء ويكون الفرح المشار إليه الفرح بالحظوظ
العاجلة الممنوع منه بقوله تعالى (لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم)
وهو الفرح الذي قاله الله تعالى (إذ قال له قومه لا تفرح إن الله لا يحب الفرحين)
لما رأى منافعهم تنوء بالمصيبة أولى القوة فأما الفرح بالاقسام الآخوية فحمود يناقض
فيه قال الله تعالى (قل بفضل الله وبرحمته) فبذلك فليفرحوا وفسر عبدالله بن المبارك
حسن الخلق فقال هو بسط الوجه وبذل المعروف وكف الأذى فالصوفية راضوا
نفوسهم بالمكابدات والمجاهدات حتى أجابت إلى تحمير الأخلاق وكمن نفس تحجب
إلى الأعمال ولا تحجب إلى الأخلاق فنفس العباد أجابت إلى الأعمال وجمعت عن
الأخلاق ونفوس الزهاد أجابت إلى بعض الأخلاق دون البعض ونفوس الصوفية
أجابت إلى الأخلاق الكريمة كلها * أخبرنا الشيخ أبو زرعة اجازه عن أبي بكر
ابن خلف اجازه عن السلمي قال سمعت حسين بن احمد بن جعفر يقول سمعت أبا بكر
الكتاني يقول التصوف خلق فن زاد عليك بالخلق زاد عليك بالتصوف فالعباد
أجابت نفوسهم إلى الأعمال لانهم يسلكون بنور الاسلام والزهاد أجابت نفوسهم
إلى بعض الأخلاق لكونهم سلكوا بنور الايمان والصوفية أهل القرب سلكوا
بنور الاحسان فلما باشر بواطن أهل القرب والصوفية نور اليقين وتأصل في بواطنهم
ذلك انصلح القلب بكل ارجائه وجوانبه لأن القلب يبيض بهضه بنور الاسلام
وبعضه بنور الايمان وكله بنور الاحسان والايقان فاذا ابيض القلب وتور انعكس
نوره على النفس والقلب وجه الى النفس ووجه الى الروح والنفس وجه الى القلب ووجه
إلى الطبع والفرزة والقلب إذا لم يبيض كله لم يتوجه إلى الروح بأكمله ويكون ذا وجهين

وجه إلى الروح ووجه إلى النفس فإذا ابيض كله توجه إلى الروح بكلمه فيتداركه مدد الروح ويزداد اشراقا وتنورا وكلما انجذب القلب إلى الروح انجذبت النفس إلى القلب وكلما انجذبت توجهت إلى القلب بوجهها الذي يليه وتنور النفس لتوجهها إلى الذات بوجهها الذي يلي القلب وعلامة تنورها طمأنينتها قال الله تعالى (يا أيها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية مرضية) وتنور وجهها الذي يلي القلب بمثابة نورانية أحد وجهي الصدق لا كتماسب النورانية من الأول أو بقاء شيء من الظلمة على النفس لنسبة وجهها الذي يلي الغريزة والطبع كبقاء ظاهر الصدق على ضرب من الكدر والتقصان مغالفا لنورانية باطنه وإذا تنور أحد وجهي النفس لجأت إلى محمدين الاخلاق وتبديل النعوت ولذلك سمى الابدال ابدالا والسر الآكبر في ذلك ان قلب الصوفي بدوام الاقبال على الله ودوام الذكر بالقلب واللسان يرتقى إلى ذكر الذات ويصير حينئذ بمثابة العرش فالعرش قلب الكائنات في عالم الخلق والحكمة والقلب عرش في عالم الأسرار والقدرة (قال) سهل بن عبد الله تسترئ القلب كالعرش والصدر كالكرسي * وقد ورد عن الله تعالى « لا يمعنى أرضى ولا سمانى و يمعنى قلب عبدى المؤمن » فإذا اكتحل القلب بنور ذكر الذات وصار بحرا مواجا من سمات القرب جرى في جداول أخلاق النفس صفاء النعوت والصفات وتمحق التخلق بأخلاق الله تعالى (حكى) عن الشيخ أبي على الفارمى أنه حكى عن شيخه أبي القاسم الكركاني أنه قال ان الأسماء التسعة والتسعين تصير أوصافا للعبد المالك وهو بعد في السلوك غير واصل ويكون الشيخ عنى بهذا ان العبد يأخذ من كل اسم وصفا يلائم ضعف حال البشر وقصوره مثل أن يأخذ من اسم الله تعالى الرحيم معنى من الرحمة على قدر قصور البشر وكل اشادات المشايخ في الأسماء والصفات التي هي أعز علومهم على هذا المعنى والتفسير وكل من توم بذلك شيئا من الحلول تزدق وأحلله وقد أوصى رسول الله ﷺ معاذ بن عيسى بجملة الحسنات في الاخلاق فقال له يا معاذ أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث والوفاء بالعهد وأداء الأمانة وترك الخيانة وحفظ الجوار ورحة اليتيم ولين الكلام وبذل السلام وحنن العمل وقصر الأمل وقصد العمل بطرود الإيمان والتفقه في القرآن وحب الآخرة والجزع من الحساب وخفض الجناح

وإياك أن تسب حلياً أو تكذب صادقاً أو تطعم آثماً أو تعصي إماماً عادلاً أو
تفسد أرضاً أو هيك باتقاء الله عند كل حجر وشجر ومدر وأن تحدث لكل
ذنوب توبة السر بالسر والعلاية بالعلانية بذلك أدب الله عباده ودعاهم إلى مكارم
الاخلاق ومحاسن الآداب (وروي) معاذ أيضاً عن رسول الله ﷺ قال حلف
الاسلام بمكارم الاخلاق ومحاسن الآداب (أخبرنا) الشيخ العالم ضياء الدين
عبد الوهاب بن علي باسناده المتقدم إلى الترمذي رضي الله عنه قال أنبأنا أبو كريب قال
حدثنا قبيصة بن الليث عن مطرف عن عطاء عن أم الدرداء عن أبي الدرداء قال سمعت
النبي عليه السلام يقول ما من شيء يوضع في الميزان أثقل من حسن الخلق وإن صاحبه
حسن الخلق ليبلغ به درجة صاحب الصوم والصلاة (وقد كان) من أخلاق رسول الله
ﷺ أنه كان أسخى الناس لا يبيت عنده دينار ولا درهم وإن فضل ولم يجد من
يعطيه ويأتيه الليل لا يأوي إلى منزله حتى يبرأ منه ولا ينال من الدنيا وأكثر قوت
عامه من أسر ما يجد من التمر والشعير ويضع ما عدا ذلك في سبيل الله لا يسئل شيئاً
الا يعطى ثم يعود إلى قوت عامه فيؤثر منه حتى ربما احتاج قبل انقضاء العام (وكان)
يخصف النعل ويرقع الثوب ويخدم في مهنة أهله ويقطع اللحم معهم (وكان) أشد
الناس حياءً وأكثرهم تواضعاً فصلوات الرحمن عليه وعلى آله وأصحابه أجمعين

﴿الباب الثلاثون في تفصيل أخلاق الصوفية﴾

من أحسن أخلاق الصوفية للتواضع ولا يلبس العبد لبسة أفضل من التواضع
ومن ظفر بكنز التواضع والحكمة يقيم نفسه عند كل أحد مقداراً يعلم أنه يقيمه
ويقيم كل أحد على ما عنده من نفسه ومن رزق هذا فقد استراح وأراح وما
يعقلها الا العالمون (أخبرنا) أبو زرعة عن أبيه الحافظ المتقدمي قال أنا عثمان
ابن عبد الله قال أنا عبد الرحمن بن إبراهيم قال حدثنا عبد الرحمن بن حمدان قال
حدثنا أبو حاتم الرازي قال حدثنا النضر بن عبد الجبار قال أنا ابن لهيعة عن يزيد
ابن أبي حبيب عن سنان بن سعد عن أنس أن رسول الله ﷺ قال إن الله تعالى
أوحى إلي أن تواضعوا ولا ينيئ بكم على بعض وقال عليه السلام في قوله
تعالى (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني) قال علي البر والتقوى والرهبة وذلة النفس

(وكان) من تواضع رسول الله ﷺ أن يحجب دعوة الحر والعبد وقبل الهدية ولو أنها جرة لبن أو نخد أرنب ويكافئ عليها ويأكلها ولا يستكبر عن اجابة الآلة والمسكين (وأخبرنا) أبو زرعة اجازة عن ابن خلف اجازة عن السلمي قال أنا أحمد بن علي المقرئ قال أنا محمد بن المنهال قال حدثني أبي عن محمد بن جابر الجبائي عن سليمان بن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله ﷺ ان من رأس التواضع أن تبدأ بالسلام على من لقيت وترد على من سلم عليك وان ترضي بالدون من المجلس وأن لا تحب المدح والتزكية والبر (وورد) أيضا أنه عليه السلام طوبى لمن تواضع من غير منقصة وذل في نفسه من غير مسكنة (سئل الجنيد) عن التواضع فقال خفض الجناح ولين الجانب (وسئل) الفضيل عن التواضع فقال تخضع للحق وتنقاد له وتقبله ممن قاله وتسمع منه (وقال أيضا) من رأى لنفسه قيمة فليس له في التواضع نصيب (وقال) وهب بن منبه مكتوب في كتب الله اني أخرجت الدر من صلب آدم فلم أجد قلبا أشد تواضعا إلى من قلب موسى عليه السلام فلذلك اصطفيته وكلته (وقيل) من عرف كوامن نفسه لم يطمع في العلو والشرف ويملك سبيل التواضع فلا يخاصم من يذمه ويشكر الله لمن يحمده وقال أبو حمزة من أحب أن يتواضع قلبه فيصحب الصالحين وليلتزم بحرمتهم فمن شدة تواضعهم في أنفسهم يقتدى بهم ولا يتكبر (وقال) لقمان عليه السلام) لكل شيء مطية ومطية العمل التواضع (وقال النوري) خمسة أنفس أعز الخلق في الدنيا عالم زاهد وفقه صوفي وغنى متواضع وفقير شاكو وشريف سني (وقال الجلاء) لولا شرف التواضع كنا إذا مشينا نخطو وقال يوسف ابن أسباط وقد سئل ما غاية التواضع قال ان تخرج من بيتك فلا تلقى أحدا إلا رأيته خيرا منك ورأيت شيخنا ضياء الدين أبا النجيب وكنت معه في سفره إلى الشام وقد بعث بعض أنباء الدين له طعاما على رهوس الاسارى من الافرنج وهم في قيودهم فلما مدت السفارة والاسارى ينتظرون الأواني حتى تفرغ قال للخادم احضر الاسارى حتى يقعدوا على السفارة مع الفقراء فجاءهم وأقعدهم على السفارة صفا واحدا وقام الشيخ من سجادته ومشى إليهم وقعد بينهم كالواحد منهم فأكلوا كلوا كلرا

وظهر لنا على وجهه ما نازل باطنه من التواضع لله والانكسار في نفسه وانسلاخه من
 التكبر عليهم بإيمانه وعلمه وعمله (أخبرنا) أبو زرعة اجازة عن أبي بكر بن خلف اجازة
 عن السلمي قال سمعت أبا الحسين القاسمي يقول سمعت الجري يقول صح عند أهل
 المعرفة أن للدين رأس مال خمسة في الظاهر وخمسة في الباطن فأما اللواتي في الظاهر
 فصدق في اللسان وسخاوة في الملك وتواضع في الأبدان وكف الأذى واحتماله بلا
 إياه وأما اللواتي في الباطن فخب وجود سيده وخوف القراق من سيده ورجاء
 الوصول إلى سيده والندم على فعله والحياء من ربه وقال يحيى بن معاذ التواضع في الخلق
 حسن ولكن في الأغنياء أحسن والتكبر سديج في الخلق ولكن في الفقراء أسمى
 (وقال ذو النون) ثلاثة من علامات التواضع تصغير النفس معرفة بالعييب وتمظيم الناس
 حرمة للتوحيد وقبول الحق والنصيحة من كل واحد (وقيل) لا يبي يزيد متى يكون
 الرجل متواضعا قل إذا لم ير لنفسه حقما ولا حالا من علمه بشرها وازدراؤها ولا
 يرى أن في الخلق شرا منه (قل) بعض الحكماء وجدنا التواضع مع الجهل والبخل
 أحسن من الكبر مع الأدب والسخاء وقيل لبعض الحكماء هل تعرف نعمة لا يحسد
 عليها وبلاء لا يرحم صاحبه عليه قال نعم أما النعمة فالتواضع وأما البلاء فالكبر
 والكشف عن حقيقة التواضع أن التواضع رعاية الاعتدال بين الكبر والضعفة
 فالكبر رفع الإنسان نفسه فوق قدره والضعفة وضع الإنسان نفسه مكانا يزي به
 ويفضي إلى تضییع حقه وقد اتفهم من كثير من اشارات المشايخ في شرح التواضع
 أشياء إلى حد أقاموا التواضع فيه مقام الضعة ويلوح فيه الهوى من أوج الافراط
 إلى حضيض التفريط ويوم انحرافا عن حد الاعتدال ويكون قصدهم في ذلك المبالغة
 في قمع نفوس المريدين خوفا عليهم من العجب والكبر فقل أن ينفعك مريد في مبادئ
 ظهور سلطان الحال من العجب حتى لقد نقل عن جمع من الكبار كلمات مؤذية بالعجاب
 وكل ما نقل من ذلك القبيل من المشايخ لبقايا السكر عندم والمحارم في مضيق سكر
 الحال وعدم الخروج إلى فضاء الصحو في ابتداء أمرهم وذلك إذا حلق صاحب
 البصيرة نظره يعلم أنه من استراق النفس السمع عند نزول الوارد على القلب والنفس إذا
 استرقت السمع عند ظهور الوارد على القلب ظهرت بصفتها على وجه لا يجفو على الوقت

وصلافة الحال فيكون من ذلك كلمات مؤذنة بالعجب كقول بعضهم من تحت خضراء
 السماء مثلى وقول بعضهم قدى على رقبة جميع الاولياء وكقول بعضهم أسرجت
 وألجت وطلقت في أقطار الارض وقلت هل من مبارز فلم يخرج إلي أحد اشارة منه في
 ذلك إلى تمرده في وقته ومن أشكل عليه ذلك ولم يعلم انه من استراق النفس الصمع
 فليرن ذلك بميزان أصحاب رسول الله ﷺ وتواضعهم واجتنابهم أمانال هذه
 الكلمات واستبعادهم أن يجوز للعبد التظاهر بشيء من ذلك ولكن يجعل لكلام
 الصادقين وجه في الصحة ويقال ان ذلك طفع عليهم في سكر الحال وكلام السكارى
 يحمل فلهذا يخ أرباب التمكن لما علموا في النفوس هذا الداء الدفين بالذوا في شرح
 التواضع إلى حد الحقوه بالضة تدوايا للمريدين والاعتدال في التواضع أن يرضى
 الانسان بمنزلة دوين ما يستحقه ولو أمن الشخص جموح النفس لأوقفها على حد
 يستحقه من غير زيادة ولا نقصان ولكن لما كان الجوح في جبة النفس لكونها مخلوقة
 من صلصال كالفخار فيها نسبة النارية وطلب الاستعلاء بطبعها إلى مركز النار
 احتاحت للتدأوى بالتواضع وإيقافها دوين ما تستحقه لئلا يتطرق إليها الكبر
 قال كبر ظن الانسان أنه أكبر من غيره والتكبر اظهاره ذلك وهذه صفة لا يستحقها
 الا الله تعالى ومن ادعاها من المخلوقين يكون كاذبا والكبر يتولد من الاحجاب والاعجاب
 من الجهل بحقيقة المحاسن والجهل الانسلاخ من الانسانية حقيقة وقد عظم الله تعالى
 شأن الكبر بقوله تعالى (انه لا يحب المتكبرين) وقال تعالى (اليس في جهنم مثوى
 للمتكبرين) وقد ورد بقول الله تعالى « الكبرياء ردائي والعظمة ازارى فمن
 نازعنى واحد منهما قصمته » وفي رواية قذفته في نار جهنم * وقال عز وجل
 ردا للانسان في طغيانه إلى حده (ولا تمس في الارض مرحا انك لن تحرق الارض
 ولن تبلغ الجبال طولا) وقال تعالى (فلينظر الانسان مم خالق خلق من ماء دافق)
 وأبلغ من هذا قوله تعالى (قتل الانسان ما كفره من أى شيء خلقه من نقطة
 خلقه فقدرة) وقد قال بعضهم لبعض المتكبرين أولك نقطة مذرة وأخرك جينة
 قذرة وأنث فيما بين ذلك حامل المذرة وقد نظم الشاعر هذا المعنى كيف يزده من
 رحيمة * أبدا الدهر ضجيعه * واذا ارتحل التواضع من القلب وسكن الكبر انتشر

أثره في بعض الجوارح ويرشح الاناء بما فيه فتارة يظهر أثره في العنق بالتمايل وتارة في
الحمد بالتصغير قال الله تعالى (ولا تصغر خدك للناس) وتارة يظهر في الرأس عند
استعصاء النفس قال الله تعالى (لووا رؤسهم وأيتهم يصدون وهم مستكبرون)
وكما أن الكبر له انقسام على الجوارح والأعضاء تتشعب منه شعب فكذلك بعضها
أكثر من البعض كالثني والزهو والعزة وغير ذلك إلا أن العزة تشبه بالكبر من
حيث الصورة وتختلف من حيث الحقيقة كاشتباه التواضع بالضععة والتواضع محمود
والضععة مذمومة والكبر مذموم والعزة محمودة قال الله تعالى (وهه العزة ورسوله
وللمؤمنين) والعزة غير الكبر ولا يحل لمؤمن أن يذل نفسه فالعزة معرفة الإنسان
بحقيقة نفسه وإكرامها أن لا يضعها لأغراض عاجلة دنيوية كما أن الكبر جهل الإنسان
بنفسه وإزالتها فوق منزلتها (قال بعضهم) للحسن ما أعظمك في نفسك قال لست بعظيم
ولكني عزيز ولما كانت العزة غير مذمومة وفيها مشاكلة بالكبر قال الله تعالى
(تستكبرون في الأرض بغير الحق) فيه إشارة خفية لاثبات العزة بالحق فالوقوف
على حد التواضع من غير انحراف إلى الضعة وقوف على صراط العزة المنسوب على متن
قار الكبر ولا يؤيد في ذلك ولا يثبت عليه إلا أقدام العلماء الراسخين والسادة
المقرين ودؤساء الأبدال والهديقين (قال بعضهم) من تكبر فقد أخبر عن مذلة
نفسه ومن تواضع فقد أظهر كرم طبعه (وقال الترمذي) التواضع على ضربين الأول أن
يتواضع العبد لأمر الله ونبيه فإن النفس لطلب الراحة تتلهى عن أمره والشهوة التي
فيها تهوى في نفيه فإذا وضع نفسه لأمره ونبيه فهو تواضع والثاني أن يضع نفسه لعظمة
الله فإن اشتهت نفسه شيئاً مما أطلق له من كل نوع من الأنواع منها ذلك وجهه ذلك
أن يترك مشيئته لمشيئة الله تعالى * واعلم أن العبد لا يبلغ حقيقة التواضع إلا عند
لمعان نور المشاهدة في قلبه فعند ذلك تذوب النفس وفي ذوبانها صفاؤها من غش الكبر
والمعجب فتلين وتطبع للحق والخلق لهو آثارها وسكون وهجها وغبارها وكان الحظ
الأوفر من التواضع للنبي عليه السلام في أوطان القرب كما روى عن عائشة رضي الله عنها
في الحديث الطويل قالت فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فأخذني ما يأخذ
الغفلة من الغيرة ظناً مني أنه عند بعض أزواجه فطلبت في حجر نسائه فلم أجده فوجدته

في المسجد ساجدا كالثوب الخلق وهو يقول في سجوده سجد لك سوادى وخيالى
وأمن بك فؤادى وقربك لىماني وها أنا ذا بين يديك يا عظيم يا غافر الذنب العظيم
وقوله عليه السلام سجد لك سوادى وخيالى استقصاء في التواضع بمحو آثار الوجود
حيث لم تتخلف ذرة منه عن السجود ظاهرا وباطنا ومتى لم يكن للصوفي حظ من
التواضع الخاص على بساط القرب لا يتوفر حظه من التواضع للخلق وهذه سعادات
ان أقبلت جاءت بكليتها والتواضع من أشرف أخلاق الصوفية (ومن أخلاق الصوفية)
المدارة واحتمال الأذى من الخلق وبلغ من مداراة رسول الله صلى الله عليه وسلم
أنه وجد قتيلًا من أصحابه بين اليهود فلم يحف عليهم ولم يزد على سر الحق بل وداه بمائة
فاقة من قبله وإن بأصحابه الحاجة إلى بعير واحد يتقوون به * وكان من حسن مداراته
أن لا يذم طعاما ولا ينهر خادما (أخبرنا) الشيخ العالم ضياء الدين عبد الوهاب بن علي
قال أنا أبو الفضل الكرخي قال أنا أبو نصر الترياق قال أنا الجراحي قال أنا أبو العباس
المحبوبي قال أنا أبو عيسى الترمذي قال حدثنا قتيبة قال حدثنا جعفر بن سليمان عن
ثابت عن أنس قال خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين فما قال لي
أفقط وما قال لي لشيء صنعت لم صنعت ولا لشيء تركته لم تركته وكان رسول الله
ﷺ من أحسن الناس خلقا وما مسست خزا قط ولا حريرا ولا شيئا كان ألين من
كف رسول الله ﷺ ولا شمعت ما قط ولا عطرا كان أطيب من عرق رسول الله
ﷺ فلمدارة مع كل أحد من الأهل والاولاد والجيران والأصحاب والخلق كافة
من أخلاق الصوفية وباحتمال الأذى يظهر جوهر النفس وقد قيل لكل شيء جوهر
وجوهر الإنسان العقل وجوهر العقل الصبر (أخبرنا) أبو زرعة طاهر عن أبيه
الحافظ المقدسي قال أنا أبو محمد الصرفيني قال أنا أبو القاسم عبيد الله بن حبابة قال أنا
أبو القاسم عبيد الله بن محمد بن عبد العزيز قال حدثنا علي بن الجعد قال أنا شعبة عن
الاحمسي عن يحيى بن وثاب عن شيخ من أصحاب رسول الله ﷺ قلت من هو قال
ابن عمر عن النبي ﷺ أنه قال المؤمن الذي يعاشر الناس ويعبر على أذاهم خير من
الذي لا يحالطهم ولا يعبر على أذاهم (وفي الخبر) أيعجز أحدكم أن يكون كأبي ضمضم
قيل ماذا كان يصنع أبو ضمضم قال كان إذا أصبح قال اللهم اني تصدقت اليوم بعرضي

على من ظلمني فن ضربني لا أضربه ومن شتمني لا أشتبه ومن ظلمني لا أظلمه
 (وأخبرنا) ضياء الدين عبد الوهاب قال أنا أبو الفتح الهروي قال حدثنا الترياق
 قال أنا الجراحى قال أنا المحبوبي قال أنا أبو عيسى الترمذى قال حدثنا ابن أبي عمير قال
 حدثنا سفيان عن محمد بن المنكدر عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت استأذن
 رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا عنده فقال بئس ابن العشيرة أو أخو
 العشيرة ثم أذن له فالأن له القول فلما خرج قلت يا رسول الله قلت له ما قلت ثم أنت له
 القول قال يا عائشة إن من شر الناس من يتركه الناس أو يدعه الناس اتقاء خشفه
 (وروى) أبو زر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال اتق الله حيثما كنت
 وأتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن * فاشئ يستدل به على قوة
 عقل الشخص ووفور علمه وحلمه كحسن المداراة والنفس لا تزال تشتمز بمن يعكس
 مرادها ويستفزها الغيظ والغضب وبالمداراة قطع حمة النفس ورد طيشها وتقورها *
 وقد ورد من كظم غيظا وهو يستطيع أن ينفذه دعاه الله يوم القيامة على رؤوس
 الأغلاق حتى يخبره فى أى الجور شاه (وروى) جابر رضى الله عنه عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال ألا أخبركم على من تحرم النار على كل حين لين سهل قريب (وروى)
 أبو مسعود الانصارى رضى الله عنه قال أتى النبي عليه السلام برجل فكلمه فأرعد
 فقال هون عليك فأتى لست بملك إنما أنا ابن امرأة من فريش كانت تأكل القديد
 (وعن بعضهم) فى معنى لين جانب الصوفية

هينون لينون ايسار بنو يسر سواس معكومة أبناء ايسار
 لا ينطقون عن الفحشاء ان نطقوا ولا يمارون ان ماروا با كثار
 من تلق منهم تقل لا قيت سيدم مثل النجوم التى يسرى بها السارى

(وروى) أبو الدرداء عن النبي ﷺ قال من أعطى حظه من الرفق فقد أعطى
 حظه من الخير ومن حرم حظه من الرفق فقد حرم حظه من الخير (حدثنا) شيخنا
 ضياء الدين أبو النجيب املأه قال حدثنا أبو عبد الرحمن بن عبد الله الملقب قال
 أنا أبو الحسين عبد الرحمن بن أبى طلحة الداودى قال أنا أبو عبد الله الحموى
 المرخسى قال أنا أبو عمر أن عيسى بن عمر المرقندى قال أنا عبد الله بن عبد الرحمن

الدارمي قال أنا محمد بن أحمد بن أبي خلف قال حدثنا عبد الله بن محمد بن محمد بن إسحق قال حدثني عبد الله بن أبي بكر عن رجل من العرب قال زحمت رسول الله ﷺ يوم حنين وفي رجلي نعل كثيفة فوطئت بها على رجل رسول الله ﷺ فنفتحني نفحة بسوط في يده وقال بسم الله أوجعتني قال فبت لنفسي لا يما أقول أوجعت رسول الله ﷺ قال فبت بليلة كما يعلم الله فلما أصبحنا إذا رجل يقول أين فلان قلت هذا والله الذي كان مني بالأمس قال فأنطلقت وأنا متخوف فقال لي أنك وطئت بنعلك على رجل بالأمس فأوجعتني فنفتحك نفحة بالسوط فهذه ثمانون نفحة فغذاها بها * ومن أخلاق الصوفية الاينار والمواساة ويحملهم على ذلك فرط الشفقة والرحمة طبعاً وقوة اليقين شرعاً يؤثرون بالموجود ويصبرون على المفقود * قال أبو يزيد البسطامي ما غلبني أحد ما غلبني شاب من أهل بلخ قدم علينا حاجاً فقال لي يا أبا يزيد ما أحد الزهد عندهم قلت إذا وجدنا أكلنا وإذا فقدنا صبرنا فقال هكذا عندنا كلاب بلخ فقلت له وما أحد الزهد عندهم قال إذا فقدنا شكرنا وإذا وجدنا آثرنا (وقال ذوالنون) من علامة الزاهد المشروح صدره ثلاث تفريق المجموع وترك طلب المفقود والايثار بالقوت (روى) عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ يوم النصير للأنصار ان شئتم قسمتم للمهاجرين من أموالكم ودياركم وأشاركوهم في هذه الغنيمة وان شئتم كانت لكم دياركم وأموالكم ولم تقسم لكم شيئاً من الغنيمة فقاتل الأنصار بل تقسم لهم من أموالنا وديارنا ونؤثروهم بالغنيمة ولانشاركم فيها فأمر الله تعالى (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) وروى أبو هريرة رضي الله عنه قال جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أصابه جهد فقال يا رسول الله اني جائع فاطعمني فبعث النبي ﷺ إلى أزواجه هل عندكن شيء فكلن قلن والذي بعثك بالحق نبياً ما عندنا إلا الماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عندنا ما نطعمك هذه اليلة ثم قال من يضيف هذا هذه اليلة رحمه الله فقام رجل من الأنصار فقال أيا رسول الله فأني به منزله فقال لأهله هذا ضيف رسول الله ﷺ فاكرميه ولا تدخرى عنه شيئاً فقالت

(١٢ - عوارف المعارف)

ما عندنا إلا قوت الصبية فقال فقوى عليهم عن قوتهم حتى يناموا ولا يطعمون شيئاً ثم امرجى فإذا أخذ الضيف ليأكل قوى كأنك تصلحين السراج فاطفئيه وتعالى فتمضغ ألسنتنا لضيف رسول الله حتى يشبع ضيف رسول الله فقامت إلى الصبية فعلتهم حتى ناموا عن قوتهم ولم يطعموا شيئاً ثم قامت فآثرت وأمرجت فلما أخذ الضيف ليأكل قامت كأنها تصلح السراج فاطفأته فجعلوا يعضغان ألسنتهما لضيف رسول الله وظن الضيف أنهما يأكلان معه حتى شبع الضيف وباتا طاوئين فلما أصبحوا غدوا إلى رسول الله ﷺ فلما نظر إليهما تبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال لقد عجب الله من فلان وفلانة هذه الليلة وأنزل الله تعالى ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة (وقال) أنس رضى الله عنه اهتدى لبعض أصحابه رأس شاة مشوى وكان مجهوداً فوجه به إلى جاره فتداوله سبعة أنفس ثم عاد إلى الأول فأثرت الآية لذلك * وروى أن أبا الحسن الانطاكي اجتمع عنده نيف وثلاثون رجلاً بقرية بقرى الرى وله أرغفة ممدودة لم تشبع خمسة منهم فكسروا الرغفان واطفأوا السراج وجلسوا للطعام فلما رفعوا الطعام فإذا هو بمحالة لم يأكل أحد منهم إيتاراً منه على نفسه (وحكى) عن حذيفة العدوي قال انطلقت يوم اليرموك لطلب ابن عمى ومعى شىء من ماء وأنا أقول ان كان به ردى سقيته ومسحت وجهه فإذا أنا به فقلت أسقيك فأشار إلى نعم فإذا رجل يقول آه فقال ابن عمى انطلق به إليه فجئت إليه فإذا هو هشام بن العاص فقلت أسقيك فسمع هشام آخر يقول آه فقال انطلق به إليه فجئت إليه فإذا هو قدمات ثم رجعت إلى هشام فإذا هو أيضاً قدمات ثم رجعت إلى ابن عمى فإذا هو أيضاً قدمات (وسئل) أبو الحسين البوشنجى عن الفتوة فقال الفتوة عندي ما وصف الله تعالى به الأنصار في قوله ولذين تبوءوا الدار والايمان قال ابن عطاء يؤثرون على أنفسهم جوداً وكرماً ولو كان بهم خصاصة يعنى جوعاً وفقراً (قال) أبو حفص الأيتار هو ان يقدم حظوظ الاخوان على حظوظه فى أمر الدنيا والآخرة (وقال) بعضهم الايتار لا يكون عن اختيار إنما الايتار ان تقدم حقوق الخلق اجمع على حقك ولا تميز فى ذلك بين أخ وصاحب وذى معرفة (وقال يوسف) ابن الحسين من رأى لنفسه

ملكاً لا يصح منه الايثار لأنه يرى نفسه أحق بالشيء برؤية ملكه إنما الايثار
 بمن يرى الأشياء كلها للحق فمن وصل إليه فهو أحق به فإذا وصل شيء من ذلك إليه
 يرى نفسه ويده فيه يد أمانة يوصلها إلى صاحبها أو يؤديها إليه وقال بعضهم حقيقة
 الايثار ان تؤثر بحظ آخرتك على اخوانك فان الدنيا أقل خطراً من أن يكون
 لا يثارها محل أو ذكر ومن هذا المعنى ما نقل ان بعضهم رأى أخاه فلم يظهر البشر
 للكثير في وجهه فانكر أخوه ذلك منه فقال يا أخي سمعت ان رسول الله ﷺ قال
 إذا التقى المسلمان ينزل عليهما مائة رحمة تسعون لأكثرهما بشراً وعشرة لأقلهما
 بشراً فأردت ان أكون أقل بشراً منك ليكون لك الأكثر (أخبرنا) الشيخ
 ضياء الدين أبو النجم إجازة قال أنا أبو حفص عمر بن الصنفار النيسابوري قال أنا أبو بكر
 أحمد بن خلف الشيرازي قال أنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلمى قال سمعت أبا القاسم
 الرازي يقول سمعت أبا بكر بن أبي سعدان يقول من صحب الصوفية فليصحبهم بلا
 قص ولا قلب ولا ملك فمن نظر إلى شيء من أسبابه قطعه ذلك عن بلوغ مقصده
 (وقال سهل بن عبدالله) الصوفي من يرى دمه هدراً وملكه مباحاً وقال رويم
 التصوف مبنى على ثلاث خصال التمسك بالفقر والافتقار والتحقق بالبذل والايثار
 وترك التعرض والاختيار (قيل) لما سعى بالصوفية وتميز الجنبيد بالفقه وقبض
 على الشجام والرقام والنوري وبسط النطع لضرب رقابهم تقدم النوري فقيل له
 إلى ماذا تبادر فقال أوتر اخواني بفضل حياة ساعة وقبل دخل الروذبارى دار بعرض
 أمحابه فوجده غائباً وباب بيته مغلق فقال صوفى وله باب مغلق اكسروا الباب
 فكسروه وأمر بجميع ما وجدوا في البيت أن يباع فأنفذوه إلى السوق واتخذوا رقفاً
 من الثمن وقعدوا في الدار فدخل صاحب المنزل ولم يقل شيئاً ودخلت امرأته وعليها
 كماء فدخلت بيتاً فرمت بالكساء وقالت هذا أيضاً من بقية المتاع فبيعه فقال
 الزوج لها لم تكلفتي هذا باختيارك قالت اسكت مثل الشيخ يباسطنا ويحكم علينا
 ويبقى لنا شيء ندخره عنه (وقيل) مرض قيس بن سعد فاستبطأ اخوانه في عيادته
 فعأل عنهم فقالوا انهم يمتحبون بمالك عليهم من الدين فقال اخزي الله ما لا يمنع
 الاخوان عن الزيارة ثم أمر منادياً ينادى من كان لقيس عليه مال فهو منه في حل

فكسرت عتبة داره بالعشي لكثرة عواده (وقيل) أتى رجل صديقاله ودق عليه الباب فلما خرج قال لماذا جئتني قال لأربعمائة درهم على فدخل الدار ووزن أربعمائة درهم وأخرجهما إليه ودخل الدار باكيا فقالت امرأته هلا تعلمت حين شق عليك الاجابة فقال انما أبكى لاني لم أتفقده حاله حتى احتاج أن يفاتحنى به (وأخبرنا) الشيخ أبو زرعة عن أبيه الحافظ المقدسي قال أنا محمد بن محمد إمام جامع أصنهان قال حدثنا أبو عبد الله الجرجاني قال أنا أبو طاهر محمد بن الحسن المحمدي اباذي قال حدثنا أبو البحتري قال حدثنا أبو اسامة قال حدثنا بر يدة بن أبي بردة عن أبي موسى قال قال رسول الله ﷺ إذا رملوا في الغزو وقل طعام عيالهم جمعوا ما كان عندهم في ثوب واحد ثم اقتسموا في اياه واحد بالسوية نهم منى وأنامهم (وحدث) جابر عن رسول الله ﷺ انه إذا أراد أن يغزو قال ياه مشر المهاجرين والانصار ان من اخوانكم قوما ليس لهم مل ولاعدة فليضم أحدكم إليه الرجل والرجلين والثلاثة فما لاحدكم من ظهر جملة الالعقة كعقبة أحدكم قال فضممت إلى اثنين أو ثلاثة مالى لإعقبة كعقبة أحدكم من جملة (وروى) أنس قال لما قدم عبد الرحمن بن عوف المدينة آخى النبي عليه السلام بينه وبين سعد بن الربيع فقال له اءسمك مالى نصفين ولى امرأتان فأطلق احدهما فاذا انقضت عدتها تتزوجها فقال له عبد الرحمن بارك الله لك في أهلك ومالك فما حمل الصوفى على الايتار الاطهارة نفسه وشرف غريزته وما جعله الله تعالى صوفيا إلا بعد ان سوى غريزته لذلك وكل من كانت غريزته السخاء والسخى يوشك ان يصير صوفيا لان السخاء صفة الذريزة وفي مقابله الشح والشح من لوازم صفة النفس قال الله تعالى ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون حكم بالفلاح لمن يوق الشح وحكم بالفلاح لمن أتق وبذل فقال ومما رزقناهم ينفقون أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون والفلاح اجمع اسم لسعادة الدارين والنبي عليه السلام نبه بقوله ثلاث مهلكات وثلاث منجيات فجعل إحدى المهلكات شحا مطاطا ولم يقل مجرد الشح يكون مهلكا بل يكون مهلكا إذا كان مطاطا فاما كونه موجودا في النفس غير مطاط فانه لا ينكر ذلك لأنه من لوازم النفس مستعدا من أصل جبلتها الترابي

وفي التراب قبض وامساك وليس ذلك بالمعجب من الآدمي وهو جبلي فيه وإنما
المعجب وجود السخاء في الغريزة وهو لنفوس الصوفية الداعي لهم إلى البذل
والإيثار والسخاء أتم وأكمل من الجود ففي مقابلة الجود البخل وفي مقابلة
السخاء الشح والجود والبخل يتطرق إليهما الاكتساب بطريق العادة بخلاف
الشح والسخاء إذا كان من ضرورة الغريزة وكل سخي جواد وليس كل جواد
سخي والحق سبحانه وتعالى لا يوصف بالسخاء لأن السخاء من نتيجة الفرائز
والله تعالى منزّه عن الغريزة والجود يتطرق إليه الرياء ويأتي به الإنسان متطلعا إلى
عوض من الخلق أو الحق بمقابل مامن الثناء وغيره من الخلق والثواب من الله تعالى
والسخاء لا يتطرق إليه الرياء لأنه ينفع من النفس الزكية المرتفعة عن الاعراض
دنيا وآخره لأن طلب العوض مشعر بالبخل لكونه معلولا بطلب العوض فالتعويض
سخاء فالسخاء لأهل الصفاء والإيثار لأهل الأنوار ويجوز أن يكون قوله تعالى (إما
نطمعكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا) أنه نفى في الآية الإطعام لطلب الاعراض
حيث قال لا نريد بعد قوله لوجه الله فما كان لله لا يشعر بطلب العوض بل الغريزة
لطهارتها تنجذب إلى مراد الحق لا للعوض وذلك أكمل السخاء من أشهر الفرائز
روت أسماء بنت أبي بكر قد قلت يا رسول الله ليس لي من شيء إلا ما أدخل على الزبير
فأعطى قال نعم لا توكل فيوكي عليك * ومن أخلاق الصوفية التجاوز والعفو
ومقابلة السيئة بالحسنة (قال) سفيان الأحسان أن تحسن إلي من أساء إليك فإن
الأحسان إلى المحسن متاجرة كنفد السوق خذ شيئا وهات شيئا وقال الحسن
الأحسان أن تهم ولا تخاص كالشمس والريح والغيث (وروى) أنس قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم رأيت قصورا مشرفة على الجنة فقلت يا جبرائيل لمن هذه قال لك عظمين
الغيظ والعافين عن الناس (روى) أبو هريرة رضي الله عنه أن أبا بكر رضي الله عنه كان
مع النبي ﷺ في مجلس فجاء رجل فوقع في أبي بكر وهو ساكت والنبي عليه السلام
يتبسم ثم رد أبو بكر عليه بعض الذي قال فغضب النبي وقام فلاحقه أبو بكر فقال
يا رسول الله شتمني وأنت تتبسم ثم رددت عليه بعض ما قل فغضبت وقت فقال أنك
حيث كنت ما كنا كان معك ملك يرد عليه فلما تكلمت وقع الشيطان فلم أكن لأقعد

في مقعد فيه الشيطان يا أبا بكر ثلاث كلهن حق ليس عبد يظلم بمظلمة فيعفو عنها إلا
أعز الله نصره وليس عبد يفتح باب مسئلة يريد بها كثرة إلا زاده الله قلة وليس
عبد يفتح باب عطية أو صلة يبتغى بها وجه الله إلا زاده الله بها كثرة (أخبرنا)
ضياء الدين عبد الوهاب بن علي قال أنا الكروخي قال أنا الترياقى قال أنا الجراحي قال
أنا المحبوبي قال أنا أبو عيسى الترمذى قال حدثنا أبو هشام الرافعى قال حدثنا محمد
ابن فضيل عن الوليد بن عبد الله بن جميع عن أبي الطفيل عن حذيفة قال قال رسول الله
ﷺ لا تكونوا أمعة تقولون إن أحسن الناس أحسنا وإن ظلموا ظلمنا ولكن
وطنوا أنفسكم إن أحسن الناس أن ترحموا وإن أساؤا فلا تظلموا (وقال) بعض
الصحابه يارسول الله الرجل أمر به فلا يقربنى ولا يضيئنى فيمر بي أفأجزيه قال لا
أقره * وقال الفضيل القتوة الصفح عن عثرات الاخوان وقال رسول الله ﷺ
ليس الواصل المسكافى ولكن الواصل الذى إذا قطعت رحمة وصلها (وروى) عن
رسول الله ﷺ من كادم الأخلاق أن تعفو عن ظلمك وتصل من قطعك وتطلى
من حرمك * ومن أخلاق الصوفية البشر وطلاقة الوجه الصوفى بكأوه فى خلوته
وبشره وطلاقة وجهه مع الناس فالبشر على وجهه من آثار أنوار قلبه وقد تنازل
باطن الصوفى منازل إلهية ومواهب قدسية يرتوي منها القلب ويمتلئ فرحا
وصرورا قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا والسرور إذا تمكن من القلب فاض
على الوجه آثاره قال الله تعالى (وجوه يومئذ مسفرة) أي مضيئة مشرقة مستبشرة
أي فرحة قيل أشرقت من طول ما أغبرت في سبيل الله ومثل فيض النور على الوجه
من القلب كفيضان نور السراج على الزجاج والمشكاة فالوجه مشكاة والقلب زجاج
والروح مصباح فإذا تنعم القلب بلذئذ المسامرة ظهر البشر على الوجه قال الله تعالى
(تعرف في وجوههم نضرة النعيم) أي نضارته وبريقه يقال أنضرت النبات إذا أزهى
ونور وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة فلما نظرت نضرت فأرباب المشاهدة
من الصوفية تنورت بصائرهم بنور المشاهدة وانصقلت مرآة قلوبهم وانعكس فيها
نور الجمال الأزلى وإذا شرقت الشمس على المرأة المصقولة استنارت الجدران قال
الله تعالى (سيام في وجوههم من أثر السجود) وإذا تأثر الوجه بمجود الظلال

وهي القوالب في قول الله تعالى (وغلّاهم بالغدو والآصال) كيف لا يتأثر بشهود
الجمال (أخبرنا) ضياء الدين عبد الوهاب بن علي قال أنا الكروخي قال أنا الترياق
قال أنا الجراحي قال أنا المجبوبي قال أنا أبو عيسى الترمذي قال حدثنا قتيبة قال
حدثنا المنكدر بن محمد بن المنكدر عن أبيه عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله
ﷺ كل معروف صدقة وإن من المعروف أن تلقى أخاك بوجه طلق وأن تفرغ من
دلوك في إناء أخيك (وقال) سعد بن عبد الرحمن الزبيدي يعجبني من القراء كل
سهل طلق مضحك فأما من تلقاه بالبشر ويلقاك بالعبوس كأنه يمن عليك فلا أكثر
الله في القراء مثله (ومن أخلاق الصوفية) المهولة ولين الجانب والنزول مع الناس
إلى أخلاقهم وطباعهم وترك التعسف والتكلف وقد روى في ذلك عن رسول الله
ﷺ أخبار وأخلاق الصوفية تحاكي أخلاق رسول الله ﷺ وكان يقول
عليه الصلاة والسلام أما أني أمزح ولا أقول إلا حقا * وروي أن رجلا يقال له زاهر
ابن حرام وكان بدويا وكان لا يأتي إلى رسول الله ﷺ إلا جاء بطرفة يهديها إلى رسول الله
ﷺ فجاء يوما من الأيام فوجده رسول الله ﷺ في سوق المدينة يبيع سلمة له ولم يكن
أناه ذلك اليوم فاحتضنه النبي عليه السلام من ورائه بكفيه فالتفت فأبصر النبي
عليه السلام فقبل بكفيه فقال النبي عليه السلام من يشتري العبد فقال إذا تجدني
كاسدا يارسول الله فقال ولكن عند الله ربيع ثم قال عليه السلام لكل أهل حضر
بادية وبادية آل محمد زاهر بن حرام (وأخبرنا) أبو زرعة طاهر بن الحافظ المقدسي
عن أبيه قال أنا المطهر بن محمد الفقيه قال أنا أبو الحسن قال أنا أبو عمرو بن حكيم قال
أنا أبو أمية قال حدثنا عبيد بن اسحق الطمار قال حدثنا سنان بن هرون عن حميد
عن أنس قال جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال يارسول الله احملي على حمل فقال
أحملك على ابن الناقة قال أقول لك احملي على حمل وتقول أملكك على ابن الناقة فقال
عليه السلام فاجل ابن الناقة (وروى صهيب) فقال أتيت رسول الله ﷺ وبين يديه
تمر يأكل فقال أصب من هذا الطعام فجعلت آكل من التمر فقال أنا كل وأنت رمد
فقلت إذا أمضغ من الجانب الآخر فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم (وروى)
أنس أن رسول الله ﷺ قال له ذات يوم يا ذا الأذنين (وسئلت) عائشة رضي الله عنها

كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خلا في البيت قالت كان أليز الناس بساما ضحاكا (وروت) أيضا أن رسول الله ﷺ سابقها فسبقته ثم سابقها بعد ذلك فسبقها فقال هذه بتلك (وأخبرنا) الشيخ العالم ضياء الدين عبد الوهاب بن علي قال أنا أبو الفتح الهروي قال أنا أبو نصر الترياق قال أنا أبو محمد الجراحي قال أنا أبو العباس المحبوبي قال أنا أبو عيسى الحافظ الترمذي قال حدثنا عبد الله بن الوضاح السكوني قال حدثنا عبد الله بن إدريس عن شعبة عن أبي التياح عن أنس رضي الله عنه قال إن كان رسول الله ﷺ ليخالطنا حتى أنه كان يدول لآخ لي صغير يا أبا عمير ما فعل النخير والنخير عصفور صغير (وروى) أن عمر سابق زبيرا رضي الله عنهما فسبقه الزبير فقال سبقتك ورب الكعبة ثم سابقه مرة أخرى فسبقه عمر فقال عمر سبقتك ورب الكعبة * وروى عبد الله بن عباس قال قال لي عمر تعال أنا فمك في الماء أينما أطول نفسا ونحن محرمون (وروى) بكر بن عبد الله قال كان أصحاب رسول الله ﷺ يتمازحون حتى يتبادحون بالبطين فاذا كانت الحقائق كانوا أم الرجال يقال بدح يبدح إذا رمى أي يترامون بالبطين (وأخبرنا) أبو زرعة عن أبيه قال أنا الحسن ابن أحمد الكرخي قال حدثنا أبو طالب محمد بن إبراهيم قال حدثنا أبو بكر محمد بن عبد الله قال حدثني اسحق الحربي قال حدثنا أبو سلمة قال حدثنا حماد بن خالد قال أنبأنا محمد بن عمرو بن علقمة قال حدثنا أبو الحسن بن محسن الليثي عن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب بن أبي بلتعة قال إن عائشة رضي الله عنها قالت أتيت النبي ﷺ بحميرة طبعته له وقلت لسودة والنبي ﷺ بيني وبينها كلي فأبت فقلت لها كلي فأبت فقلت لتأكلن أو لآلطنن بها وجهك فأبت فوضعت يدي في الحميرة فلطخت بها وجهها فضحك النبي صلى الله عليه وسلم فوضع غنذه وقال لسودة الطخى وجهها فلطخت بها وجهي فضحك النبي صلى الله عليه وسلم فر عمر رضي الله عنه على الباب فنادى يا عبد الله يا عبد الله فظن النبي ﷺ أنه سيدخل فقال قوما فاعملوا وجهكما فقالت عائشة رضي الله عنها فما زلت أهاب عمر لهيبة رسول الله ﷺ إياه ووصف بعضهم ابن طاوس فقال كان مع الصبي صبيا ومع الكهل كهلا وكان فيه مزاحة إذا خلا (وروى) معاوية بن عبد الكريم قال كنا نتذاكر الشعر عند محمد بن سيرين وكان

يقول ونعزح عنده ويمارحنا وكنا نخرج من عنده ونحن نضحك وكنا إذا دخلنا على الحسن نخرج من عنده ونحن نكاد نبكي فهذه الأخبار والآثار دالة على حسن لين الجانب وصحة حال الصوفية وحسن أخلاقهم فيما يعتمدونه من المداعبة في الربط وينزلون مع الناس على حسب طباعهم لنظرم إلى سعة رحمة الله فإذا خلوا وقفوا موقف الرجال واكتسبوا ملابس الأعمال والأحوال ولا يقف في هذا المعنى على حد الاعتدال إلا صوفي قاهر للنفس عالم بأخلاقها وطباعها سائس لها يوفور العلم حتى يقف في ذلك على صراط الاعتدال بين الإفراط والتفريط ولا يصلح الاكثار من ذلك للمريدين المبتدئين لقلة علمهم ومعرفة النفس وتعدبهم حد الاعتدال فلتنفس في هذه المواطن نهضات ووثبات تخرج إلى الفساد وتجنح إلى العناد فالنزول إلى طباع الناس يحسن بمن صعد عنهم وترقى لعلو حاله ومقامه فينزل إليهم وإلى طباعهم حتى ينزل بالعلم فأما من لم يصعد بصفاء حاله عنهم وفيه بقية مزح من طباعهم وتوسم الجماعة الأماردة بالسوء إذا دخلت في هذه المداخل أخذت النفس حظها واغتنمت ما ربحها واستروحت إلى الرخصة والنزول إلى الرخصة يحسن لمن يركب العزيمة غالب أوقاته وليس ذلك شأن المبتدئ فللصوفية العلماء فيما ذكرناه ترويح يعلون حاجة القلب إلى ذلك والشئ إذا وضع للحاجة يتقدر بقدر الحاجة ومعيار مقدار الحاجة في ذلك علم غامض لا يسلم لكل أحد (قال) سعيد بن العاص لا يتهافت في مزاحك فالإفراط فيه يذهب بالبهاء ويجري عليك السفهاء وتركه يفيض المؤانسين ويوحش المحالطين * قال بعضهم المزاح مسلبة للبهاء مقطوعة للاخاء وكما يصعب معرفة الاعتدال في ذلك يصعب معرفة الاعتدال في الضحك والضحك من خصائص الانسان ويميزه عن جنس الحيوان ولا يكون الضحك إلا عن سابقة تعجب والتعجب يستدعي الفكر والفكر شرف الانسان وخاصيته ومعرفة الاعتدال فيه أيضا شأن من ترسخ قدمه في العلم ولهذا قيل إياك وكثرة الضحك فإنه يميئ القلب وقيل وكثرة الضحك من الرعونة (وروى) عن عيسى عليه السلام أنه قال ان الله تعالى يبغض الضحاك من غير عجب والمشاء في غير اربوذكرفرق بين المداعبة والمزاح فقل المداعبة ما لا يفضي بجد والمزاح ما يفضي بجد وقد جعل أبو حنيفة رحمه الله القهقهة في الصلاة من الذنب

وحكم ببطلان الوضوء بها وقال يقوم الاثم مقام خروج الخارج فلا اعتدال في المزاج
والضحك لا يتأتى إلا إذا خلص وخرج من مضيق الخوف والقبض والهيبة فانه يتقوم
بكل مضيق من هذه المضايق بعض التقويم فيعتدل الحال فيه ويستقيم بالسط والرجاء
ينشئان المزاج والضحك والخوف والقبض يحكمان فيه بالعدل * ومن أخلاق الصوفية
ترك التكلف وذلك ان التكلف تصنع وتعمل وتعايل على النفس لأجل الناس وذلك
يبين حال الصوفية وفي بعضه خفي منازعة للأقدار وعدم الرضا بما قسم الجبار
ويقال التصوف ترك التكلف ويقال التكلف تخلف وهو تخلف عن شأو الصادقين
(دوي) أنس بن مالك قال شهدت وليمة لرسول الله مافيها خبز ولحم (وروي)
عن جابر أنه أتاه ناس من أصحابه فأتاهم بخبز وخل وقال كلوا فاني سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول نعم الا دام الخل وعن سفيان بن سلمة قال دخلت على سلمان
القمي فأخرج إلى خبز وملحاً وقال كل لولا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا
أن يتكلف أحد لأحد لتكلفت لكم والتكلف مذموم في جميع الأشياء كالتكلف
بالملبوس للناس من غيرنية فيه والتكلف في الكلام وزيادة التعلق الذي صار دأب
أهل الزمان فما يكاد يسلم من ذلك الا آحاد وأفراد وكمن متعلق لا يعرف أنه متعلق
ولا يفطن له فقد يتعلق الشخص إلى حد يخرج به إلى صريح النفاق وهو مبين لحال
الصوفي (أخبرنا) الشيخ العالم ضياء الدين عبد الوهاب بن علي قال أنبأنا أبو الفتح
الهروي قال أنا أبو نصر الترياقى قال أنا أبو عبد الجراحى قال أنا أبو العباس المحبوبي
قال أنا أبو عيسى الترمذى حدثنا أحمد بن منيع قال حدثنا يزيد بن هرون عن محمد
ابن مطرف عن حماد بن عطية عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الحياء
والحي شعبتان من الايمان والبذاء والبيان شعبتان من النفاق البذاء اتعش
وأراد بالبيان ههنا كثرة الكلام والتكلف للناس بزيادة تعلق وثناء عايرم واظهار
التنصع وذلك ليس من شأن أهل الصدق (وحكى) عن أبي وائل قال مضيت مع
صاحب لي زور سلمان فقدم إلينا خبز شعير وملحاً جريشاً فقال صاحبي لو كان في
هذا الملح سمك كان أطيب فخرج سلمان ورهن مطهرته وأخذ سمكاً فلما أكلنا
قال صاحبي الحمد لله الذي قنعنا بما رزقنا فقال سلمان لو قنعت بما رزقك لم تكن

مطهر في مرهونة وفي هذا من سلمان ترك التكلف قولاً وفعلًا وفي حديث يونس
الذي عليه السلام أنه زاره أخوانه فقدم اليهم كسراً من خبز شعير وجز لهم بقلًا
كان يزرعه ثم قال لولا أن الله لعن المتكافين لتكلفت لكم قال بعضهم إذا قصدت
للزيارة فقدم محضر وإذا استزرت فلا تبقي ولا تذر (وروي) الزبير بن العوام
قال نادى مناد رسول الله ﷺ يوما اللهم اغفر للذين يدعون لأموالهم أمي ولا
يتكفون ألا اني برىء من التكلف وصالحوا أمي وروى أن عمر رضي الله عنه قرأ
قوله تعالى (فأنتننا فيها حبا وعنبا وقضبا وزيتونا ونخلًا وحدائق غلبًا وفاكهة
وأبا) ثم قال هذا كله قد عرفناه فما الأب قال ويبد عمر عصاة فضر بها الأرض
ثم قال هذا لعمر الله هو التكلف فخذوا أيها الناس ما بين لكم منه فما عرفتم اعملوا
به ومن لم تعرفوا فكلوا علمه إلى الله * ومن أخلاق الصوفية الاتفاق من غير اقتدار
وترك الادخار وذلك ان الصوفي يرى خزائن فضل الحق فهو بمنابة من هو مقيم على شاطئ
بحر والمقيم على شاطئ البحر لا يدخر الماء في قربته وراوبته (روى) أبو هريرة رضي الله
عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال ما من يوم الا له ملكان يناديان فيقول أحدهما اللهم اعط
منفقا خلفا ويقول الآخر اللهم اعط ممسكا تلقا * وروى أنس قال كان رسول الله
ﷺ لا يدخر شيئا لغد * وروى أنه أهدى لرسول الله ﷺ ثلاث طوائف فأطعم
خادمه طيرا فلما كان الغد أتاه به فقال رسول الله ﷺ ألم أنهك أن تحبأ شيئا لغد فان الله
تعالى يأتي برزق كل غد * وروى أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ دخل
على بلال وعنده صبرة من تمر فقال ما هذا يا بلال فقال ادخر يا رسول الله قال أما
تحشى أنفق بلالا ولا تحشى من ذى العرش اقلالا * وروى ان عيسى بن مريم
ﷺ كان يأكل الشجر ويلبس الشعر ويبعث حيث أمسى ولم يكن له ولد يموت ولا
بيت يحرب ولا يحبأ شيئا لغد فالصوفي كل خباياه في خزائن الله لصدق توكله وثقته
بربه فالله تعالى للصوفي كدار الغربة ليس له فيها ادخار ولا له منها استكنار * قال عليه
السلام لو توكلمت على الله حق توكله لرزقكم كما رزق الطير تغدو خفاصا وتروح بطانا
(أخبرنا) شيخنا ضياء الدين أبو النجيب قال أنا أبو عبد الرحمن محمد بن أبي عبد الله
الماليني قال أنا أبو الحسن عبد الرحمن الداودي قال أنا أبو عبد الله المرخسي قال

أنا أبو عمر أن الصمرقندي قال أنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال أنا محمد بن يوسف عن سفيان عن أبي المنكدر عن جابر قال ماسئل النبي ﷺ شيئا قط فقال لا قال ابن عينة إذا لم يكن عنده وعد وبلاستناد عن الدارمي قال أنا يعقوب بن حميد قال أنا عبد العزيز بن محمد عن ابن أخي الزهري قال أن جبريل عليه السلام قال ما في الأرض أهل عشيرة من آيات الاقليات فما وجدت أحدا أشد انفاقا لهذا المال من رسول الله صلى الله عليه وسلم * ومن أخلاق الصوفية القناعة باليسير من الدنيا (قال ذوالنون المصري) من قنع استراح من أهل زمانه واستطال على أقرانه وقال بشر بن الحرث لو لم يكن في القناعة إلا التمتع بالعزيز لكنى صاحبه وقال بنو الحمال الحر عبد ماطع والعبد حر ما قنع * وقال بعضهم انتقم من حرصك بالقناعة كما تنتقم من عدوك بالقصاص * وقال أبو بكر الراعي العاقل من دبر أمر الدنيا بالقناعة والتمويه ودبر أمر الآخرة بالحرص والتعجيل * وقال يحيى بن معاذ من قنع بالرزق فقد ذهب بالآخرة وطاب عيشه * وقال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه القناعة سيف لا ينبو (أخبرنا) أبو زرعة عن أبيه أبي الفضل قال أنا أبو القاسم عبد الله بن الحسن الخلال يبعثني أنا أبو حفص عمر بن إبراهيم قال حدثنا أبو القاسم البغوي قال حدثنا محمد بن عباد قال حدثنا أبو سعيد عن صدقة بن الربيع عن حمادة بن غزية عن عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على الأعواد يقول مقل وكفى خيرا ما كثر وألهي (وروي) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال قد أفلاح من أسلم وكان رزقه كفافا ثم صبر عليه (وروي) أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا وقال اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا (وروي) جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال القناعة مال لا ينفد (وروي) عن عمر رضي الله عنه أنه قال كونوا أوعية الكتاب وبنائيع الحكمة وعدوا أنفسكم في الموت واسألوا الله تعالى الرزق يوم ما يوم ولا يضركم أن لا يكثر لكم (وأخبرنا) أبو زرعة طاهر عن أبي الفضل والده أنا أبو القاسم محمد بن عبد الله الشاذلي قال أنا أحمد بن علي الحافظ قال أنا أبو عمرو بن حمدان قال حدثنا الحسن بن سفيان قال حدثنا عمرو بن مالك البصري قال حدثنا مروان بن معاوية

قال حدثنا عبدالرحمن بن أبي سلمة الانصاري قال أخبرني سلمة بن عبدالله بن محسن عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ من أصبح آمناً في سربه معافى في بطنه عنده قوت يومه فكأنما حيزت له الدنيا (وقيل) في تفسير قوله تعالى (فلنجنيه حياة طيبة) هي القناعة فالصوفي قوام على نفسه بالقسط عالم بطبائع النفس وجدوى القناعة والتوصل الى استخراج ذلك من النفس لعله بدائها ودوائها (وقال) أبو سليمان الداراني القناعة من الرضا كما ان الورع من الزهد * ومن أخلاق الصوفية ترك المراء والمجادلة والغضب إلا بحق واعتماد الرفق والحلم وذلك ان النفوس تثب وتظهر في الممارين والصوفي كلما رأى نفس صاحبه ظاهرة قابله بالمب وإذا قبولت النفس بالقلب ذهب الوحشة وانطفأت الفتنة قال الله تعالى تعلما لعباده (ادفع بالتى هي أحسن فإذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم) ولا ينزع المراء إلا من نفوس زكية انتزع منها الغل ووجود الغل في النفوس مرء الباطن وإذا انتزع المراء من الباطن ذهب من الظاهر أيضا وقد يكون الغل في النفس مع من يشا كله ويمائله لوجود المنافسة ومن استعصى في تذويب النفس بنار الزهادة في الدنيا ينمحي الغل من باطنه ولا يبقى عنده منافسة دنيوية في حظوظ عاجلة من جاء ومال قال الله تعالى في وصف أهل الجنة المتقين (وزعنا ما في صدورهم من غل) قال أبو حفص كيف يبقى الغل في قلوب المتقين بالله واتفقت على محبته واجتمعت على مودته وأنست بذكره فإن تلك قلوب صافية من هواجس النفوس وظلمات الطبائع بل كحلت بنور التوفيق فصارت اخوانا فهكذا قلوب أهل التصوف والمجتمعين على الكلمة الواحدة ومن التزم بشروط الطريق والانكباب على الظفر بالتحقيق * والناس رجلان رجل طالب ما عند الله تعالى ويدعو إلى ما عند الله نفسه وغيره فما للمحقق الصوفي مع هذا مذقة ومرء وغل فإن هذا معه في طريق واحد ووجه واحد وأخوه ومعيته والمؤمنون كالبنيان يشد بعضهم بعضاً ورجل مفتت بشئ من محبة الجاه والمال والرياسة ونظر الخلق فما للصوفي مع هذا منافسة لأنزهه فيما فيه رغب فمن شأن الصوفي أن ينظر إلي مثل هذا نظر رحمة وشفقة حيث يراه محجوباً مفتتنا فلا ينطوى له على غل ولا يعاربه في الظاهر على شئ لعله بظهور نفسه الأمانة بالسوء في المراء والمجادلة (أخبرنا) الشيخ العالم

ضياء الدين عبد الوهاب بن علي قال أنا أبو الفتح الهروي قال أنا أبو نصر الترياق قال أنا أبو محمد الجراحي قال أنا أبو العباس المحبوبي قال أنا أبو عيسى الترمذي قال حدثنا زياد بن أيوب قال حدثنا الحارثي عن ليث عن عبد الملك عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تمارى أخاك ولا تعده موعدا فتخلفه وفي الخبر من ترك المراء وهو مبطل بنى له بيت في ربض الجنة ومن ترك المراء وهو محق بنى له في وسطها ومن حسن خلقه بنى له في أعلاها (وأخبرنا) شيخنا شيخ الاسلام أبو النجيب قال أنا أبو عبد الرحمن المهروردي محمد بن أبي عبد الله الماليني قال أنا أبو الحسن عبد الرحمن الداودي قال أنا أبو محمد عبد الله بن أحمد الحموي قال أنا أبو عمران عيسى السمرقندي قال أنا أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال حدثنا يحيى بن بسطام عن يحيى بن حمزة قال حدثني النعمان بن مكيحول عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من طلب العلم ليباهي به العلماء أو يماري به السفهاء أو يريد أن يقبل بوجوه الناس إليه أدخله الله تعالى جهنم * انظر كيف جعل رسول الله ﷺ الماراة مع السفهاء سببا لدخول النار وذلك بظهور نفوسهم في طلب القهر والغلبة والقهر والغلبة من صفات الشيطنة في الآدمي (وقال بعضهم) المجادل المماري يضع في نفسه عند الخوض في الجدال أن لا يقنع بشيء ومن لا يقنع إلا أن لا يقنع فما إلى قناعته سبيل فنفس الصوفي تبدلت صفاتها وذهب عنه صفة الشيطنة والسبعية وتبدل بالدين والرفق والسهولة والطمأنينة (روى) عن رسول الله ﷺ أنه قال والذي نفسي بيده لا يسلم عبد حتى يعلم قلبه ولما نه ولا يؤمن حتى يأمن جاره بوائقه انظر كيف جعل النبي صلى الله عليه وسلم من شرط الاسلام سلامة القلب واللسان وروى عنه عليه السلام أنه سر بقوم وهم يجدون حجرا قال ما هذا قالوا هذا حجر الأشداء قال ألا أخبركم بأشد من هذا رجل كان بينه وبين أخيه غضب فأتاه فغلب شيطانه وشيطان أخيه فكلمه * وروى أنه جاء غلام لآبي ذر وقد كسر رجل شاة فقال أبو زر من كسر رجل هذه الشاة فقال أنا قال ولم فعلت ذلك قال عمدا فعلت قال ولم قال أغيتك فتضر بنى فتأم فقال أبو ذر لا أغيتن من حضك على غيظي فأعتقه (وروى) الأصمعي عن اعرابي

قال اذا أشكل عليك أمران لاتدرى أيهما أرشد تخالف أقربهما إلى هواك فان أكثر ما يكون الخطأ من متابعة الهوى (أخبرنا) أبو زرعة عن أبيه أبي الفضل قال أنا أبو بكر محمد بن أحمد بن علي قال أنا خورشيد قال حدثنا ابراهيم بن عبدالله قال حدثنا احمد بن محمد بن سليم قال حدثنا الزبير بن بكار قال حدثنا سعيد بن سعد عن أخيه عن جده عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاث منجيات وثلاث مهلكات فأما المنجيات فخشية الله في السر والعلانية والحكم بالحق عند الغضب والرضا والاقتصاد عند الفقر والغنى وأما المهلكات فشح مطاع وهوى متبوع واعجاب المرء بنفسه فالحكم بالحق عند الغضب والرضا لا يصح الا من عالم رباني أمير على نفسه يصرفها بعقل حاضر وقلب يقظان ونظر الى الله بحسن الاحتساب (نقل) انهم كانوا يتوضئون عن ايذاء المسلم يقول بعضهم لأن أتوضأ من كلمة خبيثة أحب إلي من أن أتوضأ من طعام طيب (وقال) عبدالله بن عباس رضي الله عنهما الحدث حدثان حدث من فرجك وحدث من فيك فلا يحل جوة الوقاء والحلم الا الغضب ويخرج عن حد العدل إلى العدوان يتجاوز الحد في الغضب ينور دم القلب فان كان الغضب على من فوقه مما يعجز عن انقاذ الغضب فيه ذهب الدم من ظاهر الجلد واجتمع في القلب ويصير منه الهم والحزن والانكاد ولا ينطوي الصوفي على مثل هذا لأنه يرى الحوادث والاعراض من الله تعالى فلا ينكمد ولا يفتن والصوفي صاحب الرضا صاحب الروح والراحة والنبي عليه السلام أخبر ان الهم والحزن في الشك والمصنط (سئل) عبدالله بن عباس رضي الله عنهما عن الغم والغضب قال مخرجهما واحدا واللفظ يختلف فن نازع من يقوى عليه أظهره غضباً ومن نازع من لا يقوى عليه كتمه حزناً والحرد غضب أيضاً ولكن يستعمل إذا قصد المنسوب عليه وان كان الغضب على من يشا كله ويمثله ممن يتردد في الانتقام منه يتردد دم القلب يبر الانقباض والانبساط فيتولد منه الغل والحقد ولا يأوى مثل هذا إلى قلب الصوفي قال الله تعالى (وزعنا ما في صدورهم من غل) وسلامة قلب الصوفي وحاله يقذف زبد الغل والحقد كما يقذف البحر الربد لما فيه من تلاطم أمواج الانس والهبة وان كان الغضب على من دونه ممن يقدر على الانتقام منه تار دم القلب والقلب

إذا نار دمه يحمر ويقسو ويتعلب وتذهب عنه الرقة واليباض ومنه تحمر الوجنتان لأن الدم في القلب نار وطلب الاستعلاء وانتفخت منه العروق فظهر عكسه وأثره على الخلد فيتعدى الحدود حينئذ بالضرب والقتل ولا يكون هذا في الصوفي إلا عند هتك الحرمات والغضب لله تعالى فأما في غير ذلك فينظر الصوفي عند الغضب إلى الله تعالى ثم تقواه تحمله على أن يزن حركته وقوله بميزان الشرع والعدل ويهتم النفس بعدم الرضا بالقضاء (قيل) لبعضهم من أقهر الناس لنفسه قال أَرْضَاهُ بالمقدور وقال لبعضهم أصبحت ومالي سرور إلا مواقع القضاء وإذا اتهم الصوفي النفس عند الغضب تداركه العلم وإذا لاح علم العلم قوى القلب وسكنت النفس وماد دم القلب إلى موضعه ومقره واعتدل الحال وغاضت حمرة الخلد وبانت فضيلة العلم قال عليه السلام السمت الحسن والتؤدد والاقتصاد جزء من أربعة وعشرين جزء من النبوة * وروى حارثة بن قدامة قال قلت يا رسول الله أوصني وأقلل لعملي أعيه قال لا تغضب فأعاد عليه كل ذلك يقول لا تغضب قال عليه السلام إن الغضب حمرة من النار ألم تنظروا حمرة عينيه وانتفاخ أوداجه من وجد ذلك منكم فإن كان قائماً فليجلس وإن كان جالسا فليضطجع (أخبرنا) ضياء الدين عبد الوهاب بن علي قال أنبأنا أبو الفتح الهروي قال أنا أبو النصر الترياق قال أنا الجراحي قال أنا المحبوبي قال أنا أبو عيسى الترمذي قال حدثنا عبد الله بن عبد الله قال حدثنا بشر بن المفضل عن قرّة بن خالد عن أبي حمزة عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال لا شج عبد القيس إن فيك خصلتين يحبهما الله تعالى الحلم والإناة * ومن أخلاق الصوفية التؤدد والتألف والموافقة مع الإخوان وترك المخالفة قال الله تعالى في وصف أصحاب رسول الله ﷺ (أشداء على الكفار رحماء بينهم) وقال الله تعالى (لو أنفقت مافي الأرض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم) والتؤدد والتألف من ائتلاف الأرواح على ما ورد في الخبر الذي أوردناه فما تعارف منها ائتلف قال الله تعالى (فأصبحتم بنعمته إخوانا) وقال سبحانه وتعالى (واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا) وقال عليه السلام المؤمن آلف مألوف لا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف * وقال

عليه السلام مثل المؤمنين إذا التقيا مثل اليدين تفصل أحدهما الأخرى وما
التقى مؤمنان إلا استفاد أحدهما من صاحبه خيرا (وقال) أبو ادريس الخولاني
لمعاذ اني أحبك في الله فقال ابشر ثم ابشر فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول ينصب لطائفة من الناس كراسي حول العرش يوم القيامة وجوههم كالقمر
ليلة البدر يفرح الناس وهم لا يفرحون ويخاف الناس وهم لا يخافون وهم أولياء الله
الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون قيل من هؤلاء يا رسول الله قال المتحابون في الله
(وقيل) لو تحاب الناس وتعاطوا أسباب المحبة لاستغنوا بها عن العدالة وقيل العدالة
خليفة المحبة تستعمل حيث لا توجد المحبة وقيل طاعة المحبة أفضل من طاعة الرهبة
فإن طاعة المحبة من داخل وطاعة الرهبة من خارج ولهذا المعنى كانت محبة الصوفية
مؤثرة من البعض في البعض لأنهم لما تحابوا في الله تواصلوا بحسن الاخلاق ووضع
القبول بينهم لوجود المحبة فانفتح لذلك المريد بالشيخ والأخ بالأخ ولهذا المعنى
أمر الله تعالى بجماع الناس في كل يوم خمس مرات في المساجد أهل كل درب وكل
محلة وفي الجامع في الأسبوع مرة أهل كل بلد وانضم أهل المواد إلى البلدان في
الأعياد في جميع السنة مرتين وأهل الأقطار من البلدان المتفرقة في العمر مرة للحج
كل ذلك لحكم بالغة منها تأكيد الألفة والمودة بين المؤمنين وقال عليه السلام المؤمن
للمؤمن كالبنیان يشد بعضه بعضا (أخبرنا) أبو زرعة قال أنا والذي أبو الفضل
قال أنا أبو نصر محمد بن سلمان العدل قال أنا أبو طاهر محمد بن محمد بن محمد الزيادي قال أنا
أبو العباس عبد الله بن يعقوب الكرماني قال حدثنا يحيى الكرماني قال حدثنا حماد
ابن زيد عن مجاهد بن سعد عن الشعبي عن النعمان بن بشير قال سمعت رسول الله ﷺ
يقول ألا إن مثل المؤمنين في توادهم وتحابهم وتراحمهم كمثل الجسد إذا اشتكى
عضو منه تداعى سائرُه بالسهر والحى والتألف والتودد يؤكد أسباب الصحبة
والصحبة مع الأخيار مؤثرة جدا (وقد قيل) لقاء الاخوان لقاء ولا شك ان
البواطن تتلقح وتتقوى البعض البعض بل بمجرد النظر إلى أهل الإصلاح يؤثر
صلاحا والنظر في العور يؤثر أخلاقا مناسبة لخلق المنظور اليه كدوام النظر إلى

المحزون يحزن ودوام النظر إلى المسرود يسر (وقد قيل) من لا ينفك لحظه لا ينفك
 لقطه والجل الشرود يصير ذلولا بمقارنة الجل الذلول فالمقارنة لها تأثير في الحيوان
 والنبات والجماد والماء والهواء يفسدان بمقارنة الجيف والزرور تنفي عن أنواع
 العروق في الأرض والنبات لموضع الافساد بالمقارنة وإذا كانت المقارنة مؤثرة
 في هذه الأشياء ففي النفوس الشريفة البشرية أكثر تأثيرا وسمى الانسان انسا^{نا}
 لأنه بأنس بما يراه من خير وشر والتألف والتودد مستجلب للزيد وانما العزلة
 والوحدة محمد بالنسبة إلى أراذل الناس وأهل الشر فأما أهل العلم والصفاء والوفاء
 والأخلاق الحميدة فيغتنم مقارنتهم والاستئناس بهم استئناس بالله تعالى كما أن
 محبتهم محبة الله والجماع معهم رابطة الحق ومع غيرهم رابطة الطبع فالصوفي
 مع غير الجنس كائن بأثر ومع الجنس كائن معاين والمؤمن مرآة المؤمن إذا نظر
 إلى أخيه يستشف من وراء أقواله وأعماله وأحواله تجليات إلهية وتعريفات
 وتلويحات من الله الكريم خفية غابت عن الأغيار وأدركها أهل الأنوار * ومن
 أخلاق الصوفية شكر المحسن على الاحسان والثناء له وذلك منهم مع كمال توكلهم
 على ربهم وصفاء توحيدهم وقطعهم النظر إلى الاغيار ودويهم النعم من المنعم
 الجبار ولكن يفعلون ذلك اقتداء برسول الله ﷺ على ما ورد أن رسول الله
 ﷺ خطب فقال مامن الناس أحدا من علينا في محبته وذات يده من ابن
 أبي قحافة ولو كنت متخذا خليلا لا اتخذت أبا بكر خليلا وقال ما نفعني مال كمال
 أبي بكر فالخلق حجبوا عن الله بالخلق في المنع والعطاء فالصوفي في الابتداء يفنى
 عن الخلق ويرى الأشياء من الله حيث طالع ناصيته التوحيد وخرق الحجاب
 الذي منع الخلق عن صرف التوحيد فلا يثبت للخلق منعا ولا عطاء ويحجبه
 الحق عن الخلق فاذا ارتقى إلى ذروة التوحيد يشكر الخلق بعد شكر الحق ويثبت
 لهم وجودا في المنع والعطاء بعد أن يرى المسبب أولا وذلك لسعة علمه وقوة
 معرفته يثبت الوسائط فلا يحجبه الخلق عن الحق كعامة المسلمين ولا يحجبه الحق
 عن الخلق كأرباب الارادة والمبتدئين فيكون شكره للحق لأنه المنعم والمعطى
 والمسبب ويشكر الخلق لأنهم واسطة وسبب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

أول ما يدعى إلى الجنة المحادون الذين يحمدون الله تعالى في السراء والضراء وقال عليه السلام من عطش أو تبحش فقال الحمد لله على كل حال دفع الله تعالى به سبعين داء أهونها الجذام (وروى) جابر رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ ما من عبد ينعم عليه بنعمة فحمد الله إلا كان الحمد أفضل منها فقوله عليه السلام كان الحمد أفضل منها يحتمل أن يرضى الحق بها شكرا ويحتمل أن الحمد أفضل منها نعمة فتكون نعمة الحمد أفضل من النعمة التي حمد عليها فإذا شكروا المنعم الأول يشكرون الواسطة المنعم من الناس ويدعون له (روى) أنس رضى الله عنه قال كان رسول الله ﷺ إذا أفطر عند قوم قال أفطر عندكم الصائمون وأكل طعامكم الأبرار ونزلت عليكم المكيمة (أخبرنا) أبو زرعة عن أبيه قال أنا أحمد ابن محمد بن أحمد البزار قال أنا أبو حفص عمر بن إبراهيم قال حدثنا عبد الله بن محمد البغوي قال أنا عمرو بن زرارة قال حدثنا عينة بن يونس عن موسى بن عبيدة عن محمد بن ثابت عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ من قال لأخيه جزاك الله خيرا فقد أبلغ في الثناء * ومن أخلاق الصوفية بذل الجاه للاخوان والمسلمين كافة فإذا كان الرجل وافر العلم بصيرا بعيوب النفس وآفاتها وشهواتها فليتوصل إلى قضاء حوائج المسلمين ببذل الجاه والمعاونة في إصلاح ذات البين وفي هذا المعنى يحتاج إلى مزيد علم لأنها أمور تتعلق بالخلق ومخاطبتهم ومعاشرتهم ولا يصلح ذلك إلا لصوفي تام الحال عالم رباني (روى) عن زيد ابن أسلم أنه قال كان نبي من الأنبياء يأخذ بركاب الملك يتألفه بذلك لقضاء حوائج الناس (وقال عطاء) لأن يرانى الرجل سنين فيكتسب جاها يعيش فيه مؤمناً آمناً له من أن يخلص العمل لنجاة نفسه وهذا باب غامض لا يؤمن أن يفتتن به خلق من الجهال المدعين ولا يصح هذا إلا لعبد أطلع الله على باطنه فلم منه أن لا رغبة له في شيء من الجاه والمال ولو أن ملوك الأرض وقفوا في خدمته ما طغى ولا استطال ولو دخل إلي أتون يوقد ما ظهرت نفسه بصريح الانكسار لهذا الحال وهذا لا يصلح إلا لأحد من المخلوق وأفراد من الصادقين ينملخون عن ارادتهم واختيارهم ويكشفهم الله تعالى بمراده منهم في الأشياء

بمراد الله تعالى فاذا علموا أن الحق يريد منهم المحاطة وبذل الجاه يدخلون في ذلك بغية صفات النفس وهذا لأقوام ماتوا ثم حشروا وأحكموا مقام القناء ثم رفقوا إلى مقام البقاء فيكون لهم في كل مدخل ومخرج برهان وبيان وإذن من الله تعالى فهم على بصيرة من ربهم وهذا ليس فيهم ارتياب لصاحب قلب مكاشف بصريح المراد في خفي الخطاب فيأخذ وقته أبداً من الأشياء ولم تأخذ الأشياء من وقته ولا يكون في قطر من الأقطار الا واحد متحقق بهذا الحال (قال) أبو عثمان الحيري لا يكمل الرجل حتى يستوى قلبه في أربعة أشياء المنع والعطاء والعز والذل ولمثل هذا الرجل يسلم بذل الجاه والدخول فيما ذكرناه (قال) سهل بن عبد الله لا يستحق الانسان الرياسة حتى تجتمع فيه ثلاث خصال يصرف جهله عن الناس ويحتمل جهل الناس ويترك ما في أيديهم ويبذل ما في يده لهم وهذه الرياسة ليست عين الرياسة التي زهد فيها وتعين الزهد فيها بالضرورة صدقه وسلوكه وانما هذه رياسة أقامها الحق لصالح خلقه فهو فيها بالله يقوم بواجب حقها وشكر نعمتها لله تعالى

﴿الباب الحادي والثلاثون في ذكر الأدب ومكانه من التصوف﴾

روى عن رسول الله ﷺ انه قال ادبني ربّي فأحسن تأديبي فالأدب تهذيب الظاهر والباطن فاذا تهذب ظاهر العبد وباطنه صار صوفياً أديباً وإنما سميت المأدبة مأدبة لاجتماعها على أشياء ولا يتكامل الأدب في العبد إلا بتكامل مكارم الأخلاق ومكارم الأخلاق مجموعها من تحسّين الخلق فالخلق صورة الانسان والخلق معناه فقال بعضهم الخلق لاسبيل إلى تغييره كالخلق وقد ورد فرغ ربكم من الخلق والخلق والرزق والأجل وقد قال تعالى لا تبدل خلق الله والأصح ان تبدل الأخلاق يمكن مقدور عليه بخلاف الخلق وقد روي عن رسول الله ﷺ انه قال حسنوا أخلاقكم وذلك ان الله تعالى خلق الانسان وهباً لقبول الصلاح والفساد وجعله أهلاً للأدب ومكارم الأخلاق ووجود الأهلية فيه كوجود النار في الزناد ووجود النخل في النوى ثم ان الله تعالى بقدرته ألهم الانسان ومكنه من اصلاحه بالتربية إلى ان يصير النوى نخلاً والزناد بالملاج حتى يخرج منه نار وكما جعل في نفس

الانسان صلاحية الخير جعل فيها صلاحية الشر حال الاصلاح والافساد فقال سبحانه وتعالى (ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها) فتسويتها بصلاحيتها للشئين جميعا ثم قال عز وجل (قدأفلح من زكاهوا وقدخاب من دساها) فاذا تركت النفس تدبر بالعقل واستقامت أحوالها الظاهرة والباطنة وتهذب الأخلاق وتكونت الآداب فالآداب استخراج مافى القوة إلى الفعل وهذا يكون لمن ركبت السجية الصالحة فيه والسجية فعل الحق لاقدرة للبشر على تكوينها كتكون النار في الزناد إذهو فعل الله المحض واستخراجه بكسب الآدمي فهكذا الآداب منبعها السجيا الصالحة والمنح الالهية ولما هيأ الله تعالى بواطن الصوفية بتكميل السجيا فيها توصلوا بحسن الممارسة والريضة إلى استخراج مافى النفوس مركز بخلق الله تعالى إلى الفعل فصاروا مؤدبين مهذبين والآداب تقع في حق بعض الأشخاص من غير زيادة ممارسة وريضة لقوة ماأودع الله تعالى في غرائزهم كما قال رسول الله ﷺ أدبني ربي فأحسن تأديبي وفي بعض الناس من يحتاج إلى طول الممارسة لتقصان قوي أصولها في الغيرة فلهذا احتاج المريدون إلى صحبة المشايخ لتكون الصحبة والتعلم عوناً على استخراج مافى الطبيعة إلى الفعل قال الله تعالى (قوا أنفسكم وأهليكم نارا) قال ابن عباس رضى الله عنهما فقهوهم وأدبوهم وفي لفظ آخر قال رسول الله ﷺ أدبني ربي فأحسن تأديبي ثم أمرني بمكارم الأخلاق فقال خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين * قال يوسف ابن الحسين بالآداب يفهم العلم وبالعلم يصح العمل وبالعمل تنال الحكمة وبالحكمة يقام الزهد وبالزهد تترك الدنيا ويترك الدنيا يرغب في الآخرة وبالرغبة في الآخرة تنال الرتبة عندالله تعالى (قيل) لما ورد أبو حفص العراق جاء إليه الجنيد فرأى أصحاب أبي حفص وقفا على رأسه ياتعمرون لأمره لا يخطيء أحد منهم فقال ياأبا حفص أدبت أصحابك أدب الملوك فقال لا ياأبا القاسم ولكن حسن الآداب في الظاهر عنوان الآداب في الباطن قال أبو الحسين النورى ليس لله في عبده مقام ولا حال ولا معرفة تمقط معها آداب الشريعة وآداب الشريعة حلية الظاهر والله تعالى لا يبيح تعطيل الجوارح من التحلى بمحاسن الآداب قال عبدالله بن المبارك

أدب الخدمة أعز من الخدمة (حكى) عن أبي عبيد القاسم بن سلام قال دخلت مكة فكنيت ربما أقعد بمحذاء الكعبة وربما كنت أستلقى وأمد رجلى فجاءتنى عائشة المكية فقالت لي يا أبا عبيد يقال إنك من أهل العلم أقبل منى كلة لا تجالسها إلا بآداب والأفيمحى اسمك من ديوان القرب قال أبو عبيد وكانت من العارفات وقال ابن عطاء النفس مجبولة على سوء الأدب والعبد مأمور بملازمة الأدب والنفس تجري بطباعها في مدان المخالفة والعبد يردّها بمجهد إلى حسن المطالبة فمن اعرض عن الجهد فقد أطلق عنان النفس وغفل عن الرقابة ومهما أمانه فهو شريكها وقال الجنيد من أطان نفسه على هواها فقد أشرك في قتل نفسه لأن العبودية ملازمة الأدب والطغيان سوء الأدب (أخبرنا) الشيخ العالم ضياء الدين عبد الوهاب بن علي قال أنا أبو الفتح الهروي قال أنا أبو النصر الترياقى قال أنا أبو عبد الجراحى قال أنا العباس المحبوبى أنا أبو عيسى الترمذى قال حدثنا قتيبة قال حدثنا يحيى بن يعلى عن ناصح عن سماك عن جابر بن سمرة قال قال رسول الله ﷺ لأن يؤدب الرجل ولده خير له من أن يتصدق بصاع (وروي) أيضا أنه قال عليه السلام ما نحل والد ولدا من نخلة أفضل من أدب حسن (وروت) عائشة رضى الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حق الولد على الوالد أن يحسن اسمه ويحسن موضعه ويحسن أدبه (وقال) أبو علي الدقاق العبد يصل بطاعته إلى الجنة وبإدبه في طاعته إلى الله تعالى (قال) أبو القاسم القشيري رحمه الله كان الأستاذ أبو علي لا يستند إلى شيء فكان يوما في مجمع فأردت أن اضبع وسادة خلف ظهره لأنى رأيته غير مستند فتنحى عن الوسادة قليلا فتوهمت أنه توفي الوسادة لأنه لم يكن عليها خرقعة أو سجادة فقال لا أريد الاستناد فتأملت بعد ذلك فعلمت أنه لا يمتد إلى شيء أبدا (وقال) الجلالى البهرى التوحيد يوجب الإيمان فمن لا إيمان له لا توحيد له والإيمان يوجب الشريعة فمن لا شريعة له لا إيمان له ولا توحيد له والشريعة توجب الأدب فمن لا أدب له لا شريعة له ولا إيمان له ولا توحيد (وقال) بعضهم إرم الأدب ظاهر أو باطنا فأساء أحد الأدب ظاهرا إلا عوقب ظاهر أو مأسأ أحد الأدب باطنا إلا عوقب باطنا قال بعضهم هو غلام الدقاق أنظرت إلى غلام أمرد فنظر إلى الدقاق وأنا أنظر إليه فقال لتجدن غيبها ولو بعد سنين قال

فوجدت غيبها بعد عشرين سنة إن أنسيت القرآن (وقال) مرى صليت وردى ليله من الليل ومددت رجلى في الحراب فنوديت يا سرى هكذا تجالس الملوك فضممت رجلى ثم قلت وعزتك لامتدت رجلى أبدا وقال الجنيد فبقى ستين سنة مامد رجله ليلا ولا نهارا (قال عبدا لله) بن المبارك من تهاون بالادب عوقب بحرمان السنن ومن تهاون بالسنن عوقب بحرمان الفرائض ومن تهاون بالفرائض عوقب بحرمان المعرفة (وسئل السرى) عن مسئلة في الصبر فجعل يتكلم فيها فدب على رجله عقرب فجعلت تضربه بآرتها فقبله ألا تدفعها عن نفسك قال استحي من الله إن أتكلم في حال ثم أخالف ما أعلم فيه وقيل من أدب رسول الله ﷺ أنه قال زويتلى الأرض فرأيت مشارقها ومغاربها ولم يقل رأيت (وقال) يس بن مالك الادب في العمل علامة قبول العمل (وقال) ابن عطاء الادب الوقوف مع المستحسنات قبل مامعناه قال ان تعامل الله مرا وعلمنا بالادب فاذا كنت كذلك كنت أدبيا وان كنت أحميا ثم أنشد

إذا نطقت جاءت بكل مليحة وإن سكنت جاءت بكل مليح

وقال الجريري منذ عشرين سنة مامتدت رجلى في الخلوة فان حسن الادب مع الله أحسن وأولى * وقال أبو علي ترك الادب موجب للطرده فن أساء الادب على البساط رد إلى الباب ومن أساء الادب على الباب رد إلى سياسة الدواب

﴿ الباب الثانى والثلاثون فى اداب الحضرة الالهية لأهل القرب ﴾

كل الآداب تتلقى من رسول الله ﷺ فانه عليه السلام بجميع الآداب ظاهرا وباطنا وأخبر الله تعالى عن حسن أدبه فى الحضرة بقوله تعالى (ما زاغ البصر وما طغى) وهذه غامضة من غوامض الآداب اختص بها رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبر الله تعالى عن اعتدال قلبه المقدس فى الاعراض والاقبال اعرض عما سوى الله وتوجه إلى الله وترك وداه ظهره الأرضين والدار العاجلة بمحظوظها والسموات والدار الآخرة بمحظوظها فما التفت إلى ما عرض عنه ولا لحقه الاسف على الغائب فى امرائه قال الله تعالى (لكىلا تأسوا على ما فاتكم) فهذا الخطاب للعموم وما زاغ البصر أخبار عن حال النبي عليه السلام بوصف خاص من معنى مخاطب به العموم

فكان مازاغ البصر حاله في طرف الاعراض وفي طرف الاقبال تلقى ماورد عليه في مقام قاب قوسين بالروح والقلب ثم فر من الله تعالى حياء منه وهيبة واجلالا وطوى نفسه بقراره في مطاوى انكساده واقتداره لكيلا تنبسط النفس فتطغى فان الطغيان عند الاستغناء وصف النفس قال الله تعالى كلا ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى والنفس عند المواهب الواردة على الروح والقلب تسترق السمع ومتى نالت قمطا من المنح استغنت وطغت والطغيان يظهر منه فرط البسط والافراط في البسط يسد باب المزيد وطغيان النفس لضيق وطائها عن المواهب فوسى عليه الملامح صبح له في الحضرة أحد طرفي مازاغ البصر وما التفت إلي ما فاته وما طغى متأسفا لحسن أدبه ولكن امتلا من المنح واسترقت النفس السمع وتطلعت إلى القمط والحظ فلما حظيت النفس استغنت وطفح عليها ما وصل إليها وضاق نطاقها فتجاوز الحد من فرط البسط وقال ارني أنظر إليك فنع ولم يطلق في فضاء المزيد وظهر الفرق بين الحبيب والكليم عليهما السلام وهذه دقيقة لارباب القرب والأحوال السنية فكل قبض بوجد عقوبة لأن كل قبض سدى في وجه باب الفتوح والعقوبة بالقبض أوجبت الافراط في البسط ولو حصل الاعتدال في البسط ماجبت العقوبة بالقبض والاعتدال في البسط بإيقاف النازل من المنح على الروح والقلب والايقاف على الروح والقلب بما ذكرناه من حال النبي عليه السلام من تغيب النفس في مطاوى الانكسار فذلك الفرار من الله إلى الله وهو غاية الأدب حظى به رسول الله عليه الصلاة والسلام فهو بل بالقبض فدام مز يده وكان قاب قوسين أو أدنى ويشا كل الشرح الذي شرحناه قول أبي العباس ابن عطاء في قوله تعالى (مازاغ البصر وما طغى) قال لم يره بطغيان يميل بل رآه على شروط اعتدال القوى وقال مهمل ابن عبد الله التستري لم يرجع رسول الله ﷺ إلى شاهد نفسه ولا إلى مشاهدتها وإنما كان مشاهدا بكلية له يشاهد ما يظهر عليه من الصفات التي أوجبت الثبوت في ذلك المحل وهذا الكلام لمن اعتبر موافق لما شرحناه بومز في ذلك عن مهمل بن عبد الله ويؤيد ذلك أيضا ما أخبرنا به شيخنا ضياء الدين أبو النجيب السهروردي اجازة قال أنا الشيخ العالم عصام الدين أبو حفص عمر بن

أحمد بن منصور الصفاد النيسابوري قال أنا أبو بكر أحمد بن خلف الشيرازي قال
أنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي قال سمعت أبا نصر بن عبد الله بن علي السراج قال
أنا أبو الطيب العكي عن أبي عبد الجري قال التمرع إلي استدراك علم الانقطاع
وسيلة والوقوف على حد الانحمار نجاة واللياذ بالهرب من علم الدنو وصلة واستقباح
ترك الجواب ذخيرة والاعتصام من قبول دواعي استماع الخطاب تكلف وخوف
فوت علم ما انطوى من فصاحة الفهم في حيز الاقبال مماعة والاصغاء إلى تلقى
ما ينفع من معدنه بعد والاستسلام عند التلاقي جراءة والانبساط في محل
الأنس غرة وهذه الكلمات كلها من آداب الحضرة لاربابها وفي قوله تعالى مازاغ
البصر وما طغى وجه آخر ألفت مما سبق مازاغ البصر حيث لم يتخلف عن البصيرة
ولم يتقاصر وما طغى لم يسبق البصر البصيرة فيتجاوز حده ويتعدى مقامه بل
استقام البصر مع البصيرة الظاهر مع الباطن والقلب مع القالب والنظر مع القدم
ففي تقدم النظر على القدم طغيان والمعنى بالنظر علم وبالقدم حال القالب فلم يتقدم
النظر على القدم فيكون طغيانا ولم يتخلف القدم عن النظر فيكون تضييرا فلما
اعتدلت الأحوال وصار قلبه كقالبه وقالبه كقلبه وظاهره كباطنه وباطنه
كظاهره وبصره كبصيرته حيث انتهى نظره وعلمه قارنه قدمه وحاله ولهذا المعنى
انعكس حكم معناه ونوره على ظاهره وآتي البراق ينتهي خطوه حيث ينتهي نظره
لا يتخلف قدم البراق عن موضع نظره كما جاء في حديث المعراج فكان البراق بقلبه
معا كلال معناه ومتصفا بصفته لقوة حاله ومعناه وأشار في حديث المعراج إلى
مقامات الأنبياء ورأى في كل سماء بعض الأنبياء اشارة إلى تعويقهم وتخلفهم عن
شأوه ودرجته ورأى موسى في بعض السموات فن هو في بعض السموات يكون
قوله أرني أنظر إليك تجاوزا للنظر عن حد القدم وتخلقا للقدم عن النظر وهذا
باهر الاخلال حد الوصفين من قوله تعالى مازاغ البصر وما طغى فرسول الله حمل
مقترنا قدمه ونظره في حبال الحياء والتواضع ناظرا إلى قدمه قادمنا على نظره
ولو خرج عن حبال الحياء والتواضع وتطال بالنظر متعديا حد القدم تعوق في
بعض السموات كتعوق غيره من الأنبياء فلم يزل ﷺ متجلسا حباله في خفارة

أدب حاله حتى خرق حجب السموات فانصبت إليه أقسام القرب انصبابا وانقشعت عنه سحائب الحجب حجابا حجابا حتى استقام على صراط مازاغ البصر وماطنى فمر كالبرق الخاطف إلى مخدع الوصل واللطائف وهذا غاية في الأدب ونهاية في الأرب (قال) أبو محمد بن رويم حين سئل عن أدب المصافى فقال لا يجاوز همه قدمه بحيث وقف قلبه يكون مقره (أخبرنا) شيخنا ضياء الدين أبو النجيب اجازة قال أنا محمد بن أحمد قال أنا أبو بكر بن خلف قال أنا أبو عبد الرحمن السلمى قال حدثنا القاضي أبو محمد يحيى بن منصور قال حدثنا أبو عبد الله محمد بن علي الترمذي قال حدثنا محمد بن رزام الابل قال حدثنا محمد بن عطاء الهجيمي قال حدثنا محمد بن نصير عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس قال تلا رسول الله ﷺ هذه الآية رب أرني أنظر إليك قال قال يا موسى انه لا يراني حتى الامات ولا يابس الاثد هذه ولا رطب الا تمرق إنما يراني أهل الجنة الذين لا تموت أعينهم ولا تنبلى أجسادهم ومن آداب الحضرة ما قال الشبلي الانبساط بالقول مع الحق ترك الأدب وهذا يختص ببعض الأحوال والأشياء دون البعض ليس هو على الإطلاق لان الله تعالى أمر بالدهاء وإنما الامساك عن القول كما أمسك موسى عن الانبساط في طاب المأرب والمحاجات الدنيوية حتى رفعه الحق مقاماً في القرب وأذن له في الانبساط وقال أطلب مني ولوملحا لعجبتك فلما بسط انبسط وقال رب اني لما أنزلت إلى من خير فقير لانه كان يسأل حوائج الآخرة ويستعظم الحضرة ان يسأل حوائج الدنيا لحقاتها وهو في حجاب الحشمة عن سؤال المحقرات ولهذا منال في الشاهد فان الملك المعظم يسأل المعظمت ويحتشم في طلب المحقرات فلما رفع بساط حجاب الحشمة صار في مقام خاص من القرب يسأل الحقير كما يسأل الخطير قال ذو النون المصري أدب العارف فوق كل أدب لأن معروفه مؤدب قلبه * وقال بعضهم يقول الحق سبحانه وتعالى من أئتمته القيام مع أسمائي وصفائي أئتمته الأدب ومن كشفت له عن حقيقة ذاتي أئتمته العطب فاختر أيهما شئت الأدب أو العطب وقول القائل هذا يشير إلى ان الأسماء والصفات تستقل بوجود محتاج إلى الأدب لبقائه رسوم البشرية وحفظ النفس ومع لمعان نور غضة الذات تتلاشى الآثار بالانوار

ويكون معنى العطب التحقق بالقناء وفي ذلك العطب نهاية الادب (وقال) أبو علي الدقاق في قوله تعالى وأيوب إذ نادى ربه أنى معنى الضر وأنت أرحم الراحمين لم يقل ارحمى لانه حفظ أدب الخطاط وقال عيسى عليه السلام (ان كنت قلتة فقد علمته) ولم يقل لم أقل رماية لادب الحضرة * وقال أبو نصر السراج أدب أهل الخصوصية من أهل الدين في طهارة القلوب ومراعاة الاسرار والوفاء بالعهود وحفظ الوقت وقلة الالتفات إلى الخواطر والعوارض والبوادي والعوائق واستواء السر والعلانية وحسن الادب في مواقف الطلب ومقامات القرب وأوقات الحضور والأدب أدبان أدب قول وأدب فعل فمن تقرب إلى الله تعالى بادب فعله منحه محبة القلوب (قال ابن المبارك) نحن إلى قليل من الأدب أحوج منا إلى كثير من العلم وقال أيضا الادب للعارف بمنزلة التوبة للمستأنف * وقال النورى من لم يتأدب للوقت فوقته مقت وقال ذوالنون إذا خرج المريد عن حداستعمال الأدب فإنه يرجع من حيث جاء وقال ابن المبارك أيضا قدأكثر الناس في الأدب ونحن نقول هو معرفة النفس وهذه اشارة منه إلي ان النفس هى منبع الجهالات وترك الادب من مخامرة الجهل فاذا عرف النفس صادف نور العرفان على ماورد من عرف نفسه فقد عرف ربه ولهذا النور لا تظهر النفس بجهالة الا ويتمعها بصريح العلم وحينئذ يتأدب ومن قام باداب الحضرة فهو بغيرها أقوم وعليها أقدر

﴿الباب الثالث والثلاثون في اداب الطهارة ومقدماتها﴾

قال الله تعالى في وصف أصحاب الصفة فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين قيل في التفسير يحبون أن يتطهروا من الأحداث والجنابات والنجاسات بالماء قال الكلبي هو غسل الاديار بالماء وقال عطاء كانوا يستنجون بالماء ولا ينامون بالليل على الجنابة روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأهل قباء لما نزلت هذه الآية ان الله تعالى قد اثنى عليكم في الطهور فما هو قالوا انا نستنجي بالماء وكان قبل ذلك قال لهم رسول الله إذا أتى أحدكم الخلاء فليستنج بثلاثة أحجار وهكذا كان الاستنجاء في الابتداء حتى نزلت الآية في أهل قباء قيل لسلمان قد علمكم نبيكم كل شيء حتى الخراءة فقال سلمان

أجل نهانا أن نستقبل القبلة بقائط أو بول أو نمتنحي باليمين أو يمتنحي أحدنا بأقل من ثلاثة أحجار أو نمتنحي برجيع أو عظم (حدثنا) شيخنا ضياء الدين أبو النجيب أملاء قال أنا أبو منصور الحريري قال أنا أبو بكر الخطيب قال أنا أبو عمرو الهاشمي قال أنا أبو علي اللؤلؤي قال أنا أبو داود قال حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا ابن المبارك عن ابن عجلان عن القعقاع عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال قال ﷺ أنا أناس لكم بمنزلة الوالد أعلمكم فإذا أتى أحدكم القائط فلا يستقبل القبلة ولا يمتدبرها ولا يستطيب يمينه وكان يأمر بثلاثة أحجار وينهى عن الروث والرمة (والفرض) في الاستنجاء شيئاً نازلة الخبث وطهارة المزيل وهو أن لا يكون رجيماً وهو الروث ولا مستعملاً مرة أخرى ولا رمة وهي عظم الميتة ووتر الاستنجاء سنة فاما ثلاثة أحجار أو خمس أو سبع واستعمال الماء بعد الحجر سنة وقد قيل في الآية يحبون أن يتطهروا ولما سئلوا عن ذلك قالوا كنا نتبع الماء الحجر والاستنجاء بالشمال سنة ومسح اليد بالتراب بعد الاستنجاء سنة وهكذا يكون في الصحراء إذا كانت أرضاً طاهرة وتراباً طاهراً * وكيفية الاستنجاء أن يأخذ الحجر بيساره ويضعه على مقدم المخرج قبل ملاقة النجاسة ويمر بالمسح ويدير الحجر في مره حتى لا ينقل النجاسة من موضع إلى موضع يفعل ذلك إلى أن ينتهي إلى مؤخر المخرج ويأخذ الثاني ويضعه على المؤخر كذلك ويمسح إلى المقدمة ويأخذ الثالث ويديره حول المسربة وارت استجمر بحجر ذي ثلاث شعب جاز وأما الاستبراء إذا انقطع البول فيمد ذكره من أصله ثلاثاً إلى الحشفة بالرفق ثلاثاً يندفق بقية البول ثم ينثره ثلاثاً ويحتاط في الاستبراء بالاستمقاء هو أن يتنحى ثلاثاً لأن العروق ممتدة من الحلق إلى الذكرك وبالتنحى تتحرك وتقذف ما في مجرى البول فان مشى خطوات وزاد في التنحى فلا بأس ولكن يراعى حد العلم ولا يجعل للشيطان عليه سبيلاً بلوسوسة فيضيع الوقت ثم يسمح الذكرك ثلاث مسحات أو أكثر إلى أن لا يرى الرطوبة وشبه بعضهم الذكرك بالضرع وقال لا يزال تظهر منه الرطوبة مادام يمد فيراعى الحد في ذلك ويراعى الوتر في ذلك أيضاً والمسحات تكون على الأرض الطاهرة

أو حجر طاهر وإن احتاج إلى أخذ الحجر لصغره فليأخذ الحجر باليمين والله كر
 باليسار ويمسح على الحجر وتكون الحركة باليسار لاليمين لئلا يكون مستنجيا
 باليمين وإذا أراد استعمال الماء انتقل إلى موضع آخر وينقع الحجر ما لم ينتشر
 البول على الحشفة وفي ترك الاستنقاء في الاستبراء وعيد ورد فيما رواه عبد الله
 ابن عباس رضي الله عنهما قال مر رسول الله ﷺ على قبرين فقال انهما ليعذبان
 وما يعذبان في كبير أما هذا فكان لا يستبرئ أو لا يستنزه من البول وأما هذا
 فكان يمشي بالنميمة ثم دعا بعصيب رطب فشقّه اثنتين ثم غرس على هذا واحدا
 وعلى هذا واحدا وقال لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا والعصيب الجريد وإذا كان
 في الصحراء يبعد عن العيون * روى حابر رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان إذا
 أراد البراز انطلق حتى لا يراه أحد * وروى المغيرة بن شعبه رضي الله عنه
 قال كنت مع رسول الله ﷺ في سفر فأثني النبي عليه السلام حاجته فأبعد في
 المذهب * وروي أن النبي عليه السلام كان يتبوأ لحاجته كما يتبوأ الرجل المنزل
 وكان يستتر بحائط أو نشز من الأرض أو كوم من الحجارة ويجوز أن يستتر
 الرجل براحتيه في الصحراء أو بذيله إذا حفظ الثوب من الرشاش ويستحب
 البول في أرض دمنة أو على زاب مهيل قال أبو موسى كنت مع رسول الله ﷺ
 فأراد أن يبول فأثني دمنًا في أصل جدار فبال ثم قال إذا أراد أحدكم أن يبول
 فليترد لبوله وينبئ أن لا يستقبل القبلة ولا يستدبرها ولا يستقبل الشمس
 والقمر ولا يكره استقبال القبلة في البنيان والأولى اجتنابه لذهاب بعض النجاسات
 إلى كراهية ذلك في البنيان أيضا ولا يرفع ثوبه حتى يدنو من الأرض ويتجنب
 مهاب الرياح احترازا من الرشاش * قال رجل لبعض الصحابة من الاعراب
 وقد خاصمه لا أحبك تحسن الخراة فقال بلى وأبيك اني بها لحاذق قال فصمها لي
 فقال أبعد الشر وأعد المدر وأستقبل الشيخ وأستدير الريح وأقنع أقعاء الظي
 وأجفل أجفال النعام يعني أستقبل أصول النبات من الشيخ وغيره وأستدير
 الريح احترازا من الرشاش والاقعاء ههنا أن يستوفز على صدور قدميه والاجفال
 أن يرفع عجزه * ويقول عند الفراغ من الاستنجاء اللهم صل على محمد وعلى آل محمد

وطهر قلبي من الرياء وحصن فرجي من الفواحش ويكره أن يبول الرجل في
المغفل * روى عبدا لله بن مغفل أن النبي عليه السلام نهى أن يبول الرجل
في مستحمه وقال أن طامة الوسواس منه * وقال ابن المبارك يوسع في البول في
المستحم إذا جرى فيه الماء وإذا كان في البنيان يقدم رجله اليسرى لدخول الخلاء
ويقول قبل الدخول بسم الله أعوذ بالله من الخبث والخبائث (حدثنا) شيخنا
شيخ الاسلام أبو النجيب السهروردي قال أنا أبو منصور المقرئ قال أنا أبو بكر
الخطيب قال أنا أبو عمرو الهاشمي قال أنا أبو علي الثؤلوي قال أنا أبو داود
قال حدثنا عمر وهو ابن مرزوق البصري قال حدثنا شعبة عن قتادة عن النضر
ابن أنس عن زيد بن أرقم عن النبي ﷺ أنه قال أن هذه الحشوش محتضرة
فاذا أتى أحدكم الخلاء فليقل أعوذ بالله من الخبث والخبائث وأراد بالحشوش
الكنف وأصل الحش جماعة النخل الكثيف كانوا يقضون حوائجهم إليها قبل أن
تتخذ الكنف في البيوت وقوله محتضرة أي يحضرها الشياطين وفي الجلوس
للحاجة يعتمد على الرجل اليسرى ولا يتولغ بيده ولا يخط الأرض والحائط
وقت قعوده ولا يكثر النظر إلى عورته إلا للحاجة إلى ذلك ولا يتكلم فقد
ورد أن رسول الله ﷺ قال لا يخرج الرجلان يضربان الحائط كاشفين عوراتهما
يتحدثان فإن الله تعالى يعقبت على ذلك ويقول عند خروجه غفرانك الحمد لله
الذي أذهب عني ما يؤذيني وأبقى علي ما ينفعني ولا يمتصحب معه شيئا عليه
اسم الله من ذهب وخاتم وغيره ولا يدخل حامر الرأس * روت عائشة رضي الله
عنها عن أبيها أبي بكر رضي الله عنه أنه قال استحيوا من الله فاني لأدخل
الكنيف فألذق ظهري وأغضي رأسي استحياء من ربي عز وجل

﴿ الباب الرابع والثلاثون في آداب الوضوء وأمراده ﴾

إذا أراد الوضوء بتدبيري بالسواك (حدثنا) شيخنا أبو النجيب قال أنا أبو عبدا لله
الطائي قال أنا الحافظ العمراء قال أنا عبد الواحد بن أحمد المليحي قال أنا أبو منصور
محمد بن أحمد قال أنا أبو جعفر محمد بن أحمد بن عبد الجبار قال ثنا حميد بن زنجويه
قال ثنا يعلى بن عبيد قال ثنا محمد بن اسحق عن محمد بن ابراهيم عن أبي سلمة بن

عبد الرحمن عن زيد بن خالد الجهني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا أن أشق على أمتي لأخرت العشاء إلى ثلث الليل وأمرتهم بالسواك عند كل مكتوبة ودوت عائشة رضي الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال السواك مطهرة للقم مرضاة للرب وعن حذيفة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل يشوص فاه بالسواك والشوص الدلك ويستحب السواك عند كل صلاة وعند كل وضوء وكلما تغير القم من أزم وغيره وأصل الأزم امسك الاسنان بعضها على بعض وقيل للسكوت أزم لأن الاسنان تنطبق وبذلك يتغير القم ويكره للصائم بعد الزوال ويستحب له قبل الزوال وأكثر استحبابه مع غسل الجمعة وعند القيام من الليل ويندى السواك اليابس بالماء ويستاك عرضاً وطولاً فإن اقتصر فعرضاً فإذا فرغ من السواك يغسله ويجلس للوضوء والأولى أن يكون مستقبل القبلة ويتسدى بيسم الله الرحمن الرحيم ويقول رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون ويقول عند غسل اليد اللهم إني أسألك اليمن والبركة وأعوذ بك من الشؤم والهلكة ويقول عند المضمضة اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد وأعني على تلاوة كتابك وكثرة الذكر لك ويقول عند الاستنشاق اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وأوجدني رائحة الجنة وأنت عني راض ويقول عند الاستنثار اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وأعوذ بك من روائح النار وسوء الدار ويقول عند غسل الوجه اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ويبيض وجهي يوم تبيض وجوه أوليائك ولا تسود وجهي يوم تمود وجوه أعدائك وعند غسل اليمن اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وآتي كتابي يميني وحاسبي حساباً يسيراً وعند غسل الشمال اللهم آني أعوذ بك أن تؤتيني كتابي بشمالى أو من وراء ظهري وعند مسح الرأس اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وغشني برحمتك وأنزل علي من بركاتك وأظلي تحت ظل عرشك يوم لا ظل إلا ظلك ويقول عند مسح الأذنين اللهم صل على محمد وعلى آل محمد واجعلني ممن يسمع القول فيتبع أحسنه اللهم أسمعني منادى الجنة مع الأبرار ويقول في مسح العنق اللهم فك رقبتى من النار وأعوذ بك من السلاسل والأغلال ويقول عند غسل قدمه اليمنى اللهم

صل على محمد وعلى آل محمد وثبت قدمي على الصراط مع أقدام المؤمنين ويقول
عند اليسرى اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وأعوذ بك أن تزل قدمي عن
الصراط يوم تزل فيه أقدام المنافقين وإذا فرغ من الوضوء يرفع رأسه إلى
السماء ويقول أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده
ورسوله سبحانه اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت عملت سوءا وقاتلت نفسي أستغفرك
وأتوب إليك فاغفر لي وتب على انك أنت التواب الرحيم اللهم صل على محمد
وعلى آل محمد واجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين واجعلني صبورا
شكورا واجعلني أذكرك كثيرا وأسبغ بك بكرة وأصيلا * وفرائض الوضوء النية
عند غسل الوجه وغسل الوجه وحد الوجه من مبتدأ تسليح الوجه إلى منتهى الذقن
وما ظهر من اللحية وما استرسل منها ومن الأذن إلى الأذن عرضا ويدخل في الغسل
البياض الذي بين الأذنين واللحية وموضع الصلع وما انحصر عنه الشعر وما النزعتان
من الرأس ويستحب غسلهما مع الوجه ويوصل الماء إلى شعر التحذيف وهو القدر
الذي يزيله النساء من الوجه ويوصل الماء إلى العنققة والشارب والحاجب والعدار
وما عدا ذلك لا يجب ثم اللحية إن كانت خفيفة يجب إيصال الماء إلى البشرة وحد
الخفيف أن ترى البشرة من تحته وإن كانت كثيفة فلا يجب ويجتهد في تنقية
مجتمع الكحل من مقدم العين (الواجب الثالث) غسل اليدين إلى المرفقين
ويجب ادخال المرفقين في الغسل ويستحب غسلهما إلى انصاف الممدود وإن طالت
الأظافر حتى خرجت من ردوس الأصابع يجب غسل ما تحتها على الأصح (الواجب
الرابع) مسح الرأس ويكفي ما يطلق عليه اسم المسح واستيعاب الرأس بالمسح
سنة وهو أن يلمس رأس أصابع اليمنى باليسرى ويضعهما على مقدم الرأس ويعددها
إلى القفا ثم يرددها إلى الموضع الذي بدأ منه وينصف بلل الكفين مستقبلا ومستدبرا
والواجب الخامس غسل القدمين ويجب ادخال الكعابين في الغسل ويستحب غسلهما
إلى انصاف الساقين ويقنع غسل القدمين من الكعابين ويجب تحليل الأصابع الملتمة
فيخلل بخنصر يده اليسرى من باطن القدم ويبدأ بخنصر رجله اليمنى ويختم بخنصر
اليمنى وإن كان في الرجل شقوق يجب إيصال الماء إلى باطنها وإن ترك فيها عينا

أو شحبا يجب إزالة عين ذلك الشيء (الواجب السادس) الترتيب على النمق المذكور في كلام الله تعالى (الواجب السابع) التتابع في القول القديم عند الغاصي رحمه الله تعالى وحد التفريق الذي يقطع التتابع نشاف العضو مع اعتدال الهواء ﴿ وسنن الوضوء ثلاثة عشر ﴾ التسمية في أول الطهارة وغسل اليدين إلى الكوعين والمضمضة والاستنشاق والمبالغة فيهما فيغرغر في المضمضة حتى يرد الماء إلى الفلصمة ويستمد في الاستنشاق الماء بالنفس إلى الخياشيم ويرفق في ذلك أن كان صائما وتخليل اللحية الكثيفة وتخليل الأصابع المنفرجة والبداة بالميامن وإطالة الفرة واستيعاب الرأس بالمسح ومسح الأذنين والتثليث وفي القول الجديد التتابع ويحتمل أن يزيد على الثلاث ولا ينفذ اليد ولا يتكلم في أثناء الوضوء ولا يلطم وجهه بالماء لظما وتجديد الوضوء مستحب بشرط أن يصلى بالوضوء حائضاً ولا يفكره

﴿ الباب الخامس والثلاثون في آداب أهل الخصوص والصوفية في الوضوء ﴾
آداب الصوفية بعد القيام بمعرفة الأحكام * آدابهم في الوضوء حضور القلب في غسل الأعضاء سمعت بعض الصالحين يقول إذا حضر القلب في الوضوء يحضر في الصلاة وإذا دخل السهو فيه دخلت الوسوسة في الصلاة ومن آدابهم استدامة الوضوء والوضوء سلاح المؤمن والجوارح إذا كانت في حماية الوضوء الذي هو أثر شرعي يقل طروق الشيطان عليها * قال عدي بن حاتم ما أقيمت صلاة منذ أسلمت إلا وأنا على وضوء وقال أنس بن مالك قدم النبي عليه الصلاة والسلام المدينة وأنا يومئذ ابن ثمان سنين فقال لي يابني ان استطعت أن لاتزال على الطهارة فافعل فإنه من آفة الموت وهو على الوضوء أعطى الشهادة فشأن العاقل أن يكون أبدا مستعدا للموت ومن الاستعداد لزوم الطهارة (وحكى) عن الحصري أنه قال مهما اتبعت من الليل لا يجعلني النوم إلا بعد ما أقوم وأجدد الوضوء لئلا يعود إلى النوم وأنا على غير طهارة وسمعت من صحب الشيخ علي ابن الهيثمي أنه كان يقعد الليل جميعه فان غلبه النوم يكون قاعدا كذلك وكلما اتبته يقول لا أكون أسأت الأدب (١٤ - عوارف المعارف)

فيقوم ويمجدد الوضوء ويصلي ركعتين (وردى) أبوهريرة أن رسول الله ﷺ قال لبلال عند صلاة الفجر يا بلال حدثني بأرجى عمل عملته في الاسلام فاني سمعت دف نعليك بين يدي في الجنة قال ما عملت عملا في الاسلام أرجى عندي أني لم أظهر طهرا في ساعة ليل أو نهار الا صليت لربي عز وجل بذلك الطهور ما كتب لي أن أصلي ومن أدابهم في الطهارة ترك الاسراف في الماء والوقوف على حد العلم (أخبرنا) الشيخ العالم ضياء الدين عبد الوهاب بن علي قال أنا أبو الفتح الهروي قال أنا أبو نصر الترياق قال أخبرنا أبو محمد الجراحي قال أنا أبو العباس المجبوبي قال أنا أبو عيسى الترمذي قال حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا أبو داود قال حدثنا خارجة ابن مصعب عن يونس بن عبيد عن الحسن بن يحيى بن ضمرة المعدى عن أبيه ابن كعب عن النبي ﷺ أنه قال للوضوء شيطان يقال له الولهان فاتقوا وساسوا الماء قال أبو عبد الله الروذباري ان الشيطان يجتهد أن يأخذ نصيبه من جميع أعمال بني آدم فلا يبالي أن يأخذ نصيبه بأن يزدادوا فيما أسروا به أو ينقصوا عنه (وحكى) عن ابن الكرنبي انه أصابته جنابة ليله من الليالي وكانت عليه مرقعة مخيطة غليظة فجاء إلى الدجلة وكان برد شديد فحرت نفسه عن الدخول في الماء لشدة البرد فطرح نفسه في الماء مع المرقعة ثم خرج من الماء وقال عقدت ان لا أنزعها من بدني حتى تجف على فمكثت عليه شهرا لتخاتها وغلظها أدب بذلك نفسه لما حرت عن الائتمار لأمر الله تعالى (وقيل) ان سهل بن عبد الله كان يمت أصحابه على كثرة شرب الماء وقلة صبه على الأرض وكان يرى ان في الاكثار من شرب الماء ضعف النفس وامانة الشهوات وكسر القوة ومن أفعال الصوفية الاحتياط في استيقاظ الماء للوضوء (قيل) كان إبراهيم الخواص إذا دخل البادية لا يحمل معه الا ركة من الماء وربما كان لا يشرب منها إلا القليل يحفظ الماء للوضوء وقيل انه كان يخرج من مكة إلى الكوفة ولا يحتاج إلى التيمم يحفظ الماء للوضوء ويقنع بالقليل للشرب وقيل إذا رأيت الصوفي ليس معه ركة أو كوز فاعلم انه قدم عزم على ترك الصلاة شاء أم أبي وحكى عن بعضهم انه أدب نفسه في الطهارة إلى حد انه أقام بين ظهرائي جماعة من النساءك وهم مجتمعون في دار فآه أحد منهم انه دخل الخلاء لأنه

كان يقضى حاجته إذا خلا الموضوع في وقت يريد تأديب نفسه وقيل مات الخواص في جامع الري في وسط الماء وذلك انه كان به علة البطن وكلما قام دخل الماء وغسل نفسه فدخله مرة ومات فيه كل ذلك لحفظه على الوضوء والطهارة * وقيل كان ابراهيم بن أدهم به قيام فقام في ليلة واحدة نيفا وسبعين مرة كل مرة يحدد الوضوء ويصلي ركعتين وقيل ان بعضهم أدب نفسه حتى لا يخرج منه الريح الا في وقت البراذير اعى الادب في الخلوات واتخاذ المنديل بعد الوضوء كرهه قوم وقالوا ان الوضوء يوزن وأجازه بعضهم ودليلهم ما أخبرنا الشيخ العالم ضياء الدين عبد الوهاب ابن علي قال أنا أبو الفتح الهروي قال أنا أبو نصر قال أنا أبو محمد قال أنا أبو العباس قال أنا أبو عيسى الترمذي قال حدثنا سفيان بن وكيع قال حدثنا عبد الوهاب بن وهب عن زيد بن حبان عن أبي معاذ عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت كان لرسول الله ﷺ خرقة ينشف بها أعضائه بعد الوضوء * وروى معاذ بن جبل قال رأيت رسول الله ﷺ إذا توضأ مسح وجهه بطرف ثوبه واستقصاء الصوفية في تطهير البواطن من الصفات الرديئة والأخلاق المذمومة لا الاستقصاء في طهارة الظاهر إلى حد يخرج عن حد العلم وتوضأ عمر رضي الله عنه مع جرة نصرانية مع كون النصارى لا يمتدحون عن الخمر وأجرى الأمر على الظاهر وأصل الطهارة وقد كان أصحاب رسول الله ﷺ يصلون على الأرض من غير سجادة ويمشون حفاة في الطرق وقد كانوا لا يعملون وقت النوم بينهم وبين التراب حائلا وقد كانوا يقتصرون على الحجر في الاستنجاء في بعض الأوقات وكان أمرهم في الطهارة الظاهرة على التساهل واستقصاؤهم في الطهارة الباطنة وهكذا شغل الصوفية وقد يكون في بعض الأشخاص تشدد في الطهارة ويكون مستند ذلك دعونة النفس فلو اتسخ ثوبه تخرج ولا يبالي بما في باطنه من الغل والحقد والكبر والعجب والرياء والنفاق ولعله ينكر على الشخص لو داس الأرض حافيا مع وجود بخصة الشرع ولا ينكر عليه ان يتكلم بكلمة غيبة يخرب به دينه وكل ذلك من قلة العلم وترك التأديب بصحبة الصادقين من العلماء الراسخين وكانوا يكرهون كثرة الدلك في الاستبراء لأنه ربما يسترخي العرق

ولا يمسك البول ويتولد منه القطر المقرط (ومن حكاية) المتصوفة في الوضوء والطهارات أن أباصمرو الزجاجي جاور بمكة ثلاثين سنة وكان لا يتغوط في الحرم ويخرج إلى الحل وأقل ذلك فرسخ (وقيل) كان بعضهم على وجهه قرح لم يندمل اثنتي عشرة سنة لأن الماء كان يضره وكان مع ذلك لا يدع تجديد الوضوء عند كل فريضة وبعضهم نزل في عينه الماء فحملوا إليه المداوى وبذلوا له مالا كثيرا ليداويه فقال المداوى يحتاج إلى ترك الوضوء أيا ما ويكون مستلقيا على قفاه فلم يفعل ذلك واختار ذهاب بصره على ترك الوضوء

❦ الباب السادس والثلاثون في فضيلة الصلاة وكبر شأنها ❦

(دوى) عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما أنه قال قال رسول الله ﷺ لما خلق الله تعالى جنة عدن وخلق فيها مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال لها تكلمي فقالت قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون ثلاثا وشهد القرآن المجيد بالفلاح للمصلين وقال رسول الله ﷺ أتاني جبريل لدلوك الشمس حين زالت وصلى بي الظهر واشتقاق الصلاة قيل من الصلى وهو النار والخشبة المعوجة إذا أرادوا تقويمها تعرض على النار ثم تقوم وفي العبد اعوجاج لوجود نفسه الأمارة بالسوء وسبحات وجه الله الكريم التي لو كشف حجابها أحرقت من أدركته يصيب بها المصلى من وهج السطوة الإلهية والعظمة الربانية ما يزول به اعوجاجه بل يتحقق به معراج به المصلى كالمصطفى بالنار ومن اصطفى بنار الصلاة وزال بها اعوجاجه لا يعرض على نار جهنم إلا تحلة القسم (أخبرنا) الشيخ العالم رضى الدين أحمد بن إسماعيل القزويني إجازة قال أنا أبو سعيد محمد بن أبي العباس بن محمد بن أبي العباس الخليلي قال أنا أبو سعيد القرخزاذي قال أنا أبو اسحق أحمد بن محمد قال أنا أبو القاسم الحسن بن محمد ابن الحسن قال أنا أبو زكريا يحيى بن محمد الغنبري قال حدثنا جعفر بن أحمد ابن الحافظ قال أنا أحمد بن نصير قال حدثنا آدم بن أبي إياس عن ابن مسمان عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة رضى الله عنه أن النبي ﷺ قال يقول الله عز وجل قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فإنا قال العبد

بسم الله الرحمن الرحيم قال الله عز وجل مجدي عبدي فاذا قال الحمد لله رب العالمين قال الله تعالى حمدي عبدي فاذا قال الرحمن الرحيم قال الله تعالى انى على عبدي فاذا قال مالك يوم الدين قال فوض إلى عبدي فاذا قال إياك نعبد وإياك نعمتین قال هذا بيني وبين عبدي فاذا قال اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال الله تعالى هذا لعبدي ولعبدي ماسأل * فالصلاة صلة بين الرب والعبد وما كان صلة بينه وبين الله حق العبد أن يكون خاشعا لمعولة الربوبية على العبودية وقد ورد أن الله تعالى إذا مجلى لشيء خضع له ومن يتحقق بالصلة في الصلاة تلمع له طوارق التجلى فيخشع والتملح للذين هم في صلاتهم خاشعون وبانتفاء الخشوع ينتفي الفلاح وقال الله تعالى (وأقم الصلاة لذكري) وإذا كانت الصلاة للذكر كيف يقع فيها النسيان قال الله تعالى (لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون) فن قال ولا يعلم ما يقول كيف يصلي وقد نهاه الله عن ذلك فالسكران يقول الشيء لا بحضور عقل والغافل يصلي لا بحضور عقل فهو كالسكران وقيل في غرائب التفسير في قوله تعالى (فأخلق نعليك انك بالوادي المقدس طوى) قيل نعليك همك بامرأتك وغنمك فالاهتمام بغير الله تعالى سكر في الصلاة وقيل كان أصحاب رسول الله ﷺ يرفعون أبصارهم إلى السماء في الصلاة وينظرون يميناً وشمالاً فلما زلت (الذين هم في صلاتهم خاشعون) جعلوا وجوههم حيث يسجدون وما رؤى بعد ذلك أحد منهم ينظر إلى الأرض (وروي) أبو هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان العبد إذا قام إلى الصلاة فانه بين يدي الرحمن فاذا التفت قال له الرب إلى من تلتفت إلى من هو خير لك منى ابن آدم أقبل إلى فأنا خير لك ممن تلتفت اليه * وأبصر رسول الله ﷺ رجلاً يعبث بلحيته في الصلاة فقال لو خشع قلب هذا خشعت جوارحه وقد قال رسول الله ﷺ إذا صليت فصل صلاة مودع فالصلى سائر إلى الله تعالى بقلبه يودع هواه ودنياه وكل شيء سواه والصلاة في اللغة هي الدماء فكأن المصلي يدعوا الله تعالى بجميع جوارحه فصارت أعضاؤه كلها ألسنة يدعوا بها ظاهراً

وباطنا ويشارك الظاهر الباطن بالتضرع والتقلب وفي الهيات تعلقات متضرع
سائل محتاج فاذا دعا بكليته أجابه مولاه لأنه وعده فقال (ادعوني أستجب
لكم) كان خالد الربيعي يقول عجبت لهذه الآية (ادعوني أستجب لكم) أمرهم
بالدعاء ووعدهم بالاجابة ليس بينهما شرط والاستجابة والاجابة هي تقوذ دعاء
العبد فان الداعي الصادق العالم بمن يدعو به بنور يقينه فتخرق الحجب وتقف
الدعوة بين يدي الله تعالى متقاضية للحاجة وخضع الله تعالى هذه الأمانة بازال
فاتحة الكتاب وفيها تقديم الثناء على الدعاء ليكون أسرع إلى الاجابة وهي تعليم
الله تعالى عباده كيفية الدعاء وفاتحة الكتاب هي السبع المثاني والقرآن العظيم
قيل سميت مثاني لأنها زلت على رسول الله ﷺ مرتين مرة بمكة ومرة بالمدينة
وكان لرسول الله ﷺ بكل مرة زلت منها فهم آخر بل كان لرسول الله ﷺ
بكل مرة يقرؤها على الترداد مع طول الزمان فهم آخر وهكذا المصلون المحققون
من أمته ينكشف لهم عجائب أسرارها وتتذف لهم كل مرة درر بحارها وقيل
سميت مثاني لأنها استثنيت من الرسل وهي سبع آيات * وروى أم رومان
قالت رأيتني أبو بكر وأنا أتميل في الصلاة فزجرني زجرا كدت أن أنصرف عن
صلاتي ثم قال سمعت رسول الله ﷺ يقول إذا قام أحدكم إلى الصلاة فليسكن
أطرافه لا يتميل يتميل اليهود فان سكون الأطراف من تمام الصلاة وقال رسول الله
ﷺ تعوذوا بالله من خشوع النفاق قيل وما خشوع النفاق قال خشوع البدن
ونفاق القلب فأما تميل اليهود قيل كان موسى يعامل بني اسرائيل على ظاهر الأمور
لقلة ما في باطنهم فكان يهيء الأمور ويعظمها ولهذا المعنى أوحى الله تعالى اليه
أن يحل التوراة بالذهب ووقع لي والله أعلم أن موسى كان يرد عليه الوارد في
صلاته وحال مناجاته فيموج به باطنه كبحر ساكن تهب عليه الريح فتتلاطم
الأمواج فكان تمايل موسى عليه السلام تلاطم أمواج بحر القلب إذا هب عليه
نسبات القلب وربما كانت الروح تتطلع إلى الحضرة الالهية فتهم بالاستعلاء
وللقالب بها تشبك وامتزاج فيضطرب القلب ويتمايل فرأى اليهود ظاهره فتمايلوا
من غير حفظ لبواطنهم من ذلك ولهذا المعنى قال رسول الله ﷺ انكارا على

أهل الوسوسة هكذا خرجت عظمة الله من قلوب بنى اسرائيل حتى شهدت أبدانهم وغابت قلوبهم لا يقبل الله صلاة امرئ لا يشهد فيها قلبه كما يشهد بدنه وان الرجل على صلاته دائم ولا يكتب له عشرها إذا كان قلبه ساهيا لاهيا واعلم ان الله تعالى أوجب الصلوات الخمس وقد قال رسول الله ﷺ الصلاة عماد الدين فمن ترك الصلاة فقد كفر فبالصلاة تحقيق العبودية واداء حق الربوبية وسائر العبادات وسائل إلى تحقيق سر الصلاة * قال سهل بن عبد الله يحتاج العبد إلى السنن الرواتب لتكميل القرائن ويحتاج إلى النوافل لتكميل السنن ويحتاج إلى الآداب لتكميل النوافل ومن الأدب ترك الدنيا والذي ذكره سهل هو معنى ما قال عمر على المنبر ان الرجل ليشيب مارضاضا في الاسلام وما أكمل لله صلاه قيل وكيف ذاك قال لا يتم خشوعها وتواضعها واقباله على الله فيها * وقد ورد في الأخبار ان العبد إذا قام إلى الصلاة رفع الله الحجاب بينه وبينه وواجهه بوجهه الكريم وقامت الملائكة من لدن منكبىه إلى الهواء يصلون بصلاته ويؤمنون على دعائه وان المصلى ليفسر عليه البر من عنان السماء إلى مفرق رأسه ويناديه مناد لو علم المصلى من ناجى ما التفت أو ما اقتتل وقد جمع الله تعالى للعاملين في كل ركعة ما فرق على أهل السموات فله ملائكة في الركوع منذ خلقهم الله لا يرفعون من الركوع إلى يوم القيامة وهكذا في السجود والقيام والقعود والعبد المتيقظ يتصف في ركوعه بصفة الراكعين منهم وفي السجود بصفة الساجدين وفي كل هيئة هكذا يكون كالواحد منهم وبينهم وفي غير الفريضة ينبغي للمصلى أن يمتك في ركوعه متلذذا بالركوع غير مهم بالرفع منه فان طرفته سامة بحكم الجبله استغفر منها ويستديم تلك الهيئة ويتطلع أن يذوق الخشوع اللائق بهذه الهيئة ليصير قلبه بلون الهيئة وربما يترأى للراكع المحقق أنه ان سبق هم في حال الركوع أو السجود إلى الرفع منه ما وفى الهيئة حقها فيكون هم الهيئة مستغرقا فيها مشغولا بها عن غيرها من الهيات فبذلك يتوفر حظه من بركة كل هيئة فان السرعة التي يتقاضى بها الطبع تسد باب الفتوح ويقف في مهاب النفحات الالهية حتى يتكامل حظ العبد فتتمحى آثاره بحسن الاسترسال ويمتقر في مقعد الوصال (وقيل) في الصلاة أربع هيات وستة أذكار

ظلمات الأربع القيام والقعود والركوع والمجود والأذكار الستة التلاوة والتسبيح والحمد والاستغفار والدعاء والصلاة على النبي عليه الصلاة والسلام فصارت عشرة كاملة تفرق هذه العشرة على صفوف من الملائكة كل صف عشرة آلاف فيجتمع في الركعتين ما يفرق على مائة ألف من الملائكة

باب السابع والثلاثون في وصف صلاة أهل القرب

ونذكر في هذا الفصل كيفية الصلاة بها آتيا وشروطها وآدابها الظاهرة والباطنة على الكمال باقضى ما ينتهي إليه فهمنا وعلما على الوجه مع الاعراض عن نقل الأقوال في كل شيء من ذلك إذ في ذلك كثرة ويخرج عن حد الاختصار ولا يحجز المقصود فنقول وبالله التوفيق ينبغي للعبد أن يستعد للصلاة قبل دخول وقتها بالوضوء ولا يوقع الوضوء في وقت الصلاة فذلك من المحافظة عليها ويحتاج في معرفة الوقت إلى معرفة الزوال وتفاوت الأقدام لطول النهار وقصره ويعتبر الزوال بأن الظل مادام في الانتقاص فهو النصف الأول من النهار فإذا أخذ الظل في الازدياد فهو النصف الآخر وقد زالت الشمس وإذا عرف الزوال وإن الشمس على كم قدم زول يعرف أول الوقت وآخره ووقت العصر ويحتاج إلى معرفة المنازل ليعلم طلوع الفجر ويعلم أوقات الليل وشرح ذلك يطول ويحتاج أن يفرد له باب فإذا دخل وقت الصلاة يقدم السنة الرابعة ففي ذلك سر وحكمة ذلك والله أعلم أن العبد تشعث باطنه وتفرق همه لما بلى به من الخاطلة من الناس وقيامه بعلم المعاش أو غيره جرى بوضع الجبهة أو صرف هم إلى أكل أو نوم بمقتضى العادة فإذا قدم السنة ينجذب باطنه إلى الصلاة ويتهيأ للنجاة ويذهب بالهنة الرابعة أثر الغفلة والكدورة من الباطن فينصلح الباطن ويصير مستعدا للفريضة فالهنة مقدمة صالحة يستنزل بها البركات وتطرق النفعات ثم يحدد التوبة مع الله تعالى عند الفريضة عن كل ذنب عمله ومن الذنوب طامة وخاصة فالعامة الكبار والصغائر مما أوما إليه الشرع ونطق به الكتاب والسنة والخاصة ذنوب حال الشخص فكل عبد على قدر صفاء حاله له ذنوب تلائم حاله ويعرفها صاحبها وقيل حسنات الأبرار سيئات المقربين * ثم لا يصلي إلا جماعة قال رسول الله ﷺ تفضل صلاة الجماعة

صلاة الفذ بمسح وعشرين درجة ثم يستقبل القبلة بظاهره والخضرة الإلهية بباطنه وقرأ قل أعوذ برب الناس وقرأ في نفسه آية التوجه وهذا التوجه قبل الصلاة والاستفتاح قبل الصلاة لوجه الظاهر بانصرافه إلى القبلة وتخصيص جهته بالتوجه دون جهة الصلاة ثم يرفع يديه حذو منكبيه بحيث تكون كفاه حذو منكبيه وإبهاماه عند شحمة أذنيه ورؤس الأصابع مع الأذنين ويضم الأصابع وإن نشرها جاز والضم أولى فإنه قيل النشر نشر الكف لأن نشر الأصابع ويكبر ولا يدخل بين ياء أكبر ورائه ألفا ويجزم أكبر ويجعل المد في الله ولا يبالغ في صم الهاء من الله ولا يتبدى بالتكبير إلا إذا استقرت اليدان حذو المنكبين ويرسلهما مع التكبير من غير تقص ظلوقا إذا سدن القلب تشككت به الجوارح وتأيدت بالأولى والأصوب ويجمع بين نية الصلاة والتكبير بحيث لا يغيب عن قلبه حالة التكبير أنه يصلي الصلاة بعينها (وحكى) عن الجنيد أنه قال لكل شيء صفوة وصفوة الصلاة التكبير الأولى وإنما كانت التكبير صفوة لأنها موضع النية وأول الصلاة قال أبو نصر السراج سمعت ابن سالم يقول النية بالله من الله والآفات التي تدخل في صلاة العبد بعد النية من العدو ونصيب العدو وإن كثرت لا يوازن بالنية التي هي لله بالله وإن قل (وسئل) أبو سعيد الخزاز كيف الدخول في الصلاة فقال هو أن تقبل على الله تعالى أقبالك عليه يوم القيامة وقوفك بين يدي الله ليس بينك وبينه ترجان وهو مقبل عليك وأنت تناجيه وتعلم بين يدي من أنت واقف فإنه الملك العظيم (وقيل) لبعض العارفين كيف تكبر التكبير الأولى فقال ينبغي إذا قلت الله أكبر أن يكون مصحوبك في الله التعظيم مع الألف والهيبة مع اللام والمراقبة والقرب مع الهاء واعلم أن من الناس من إذا قال الله أكبر غاب في مطالعة العظمة والكبرياء وامتلاً بباطنه نورا وصار الكون بأسره في فضاء شرح صدره كخردلة بأرض فلاة ثم تلقى الخردلة فما يخشى من الوسوسة وحديث النفس وما يتخيل في الباطن من الكون الذي صار بمنابة الخردلة فألقيت فكيف تراحم الوسوسة وحديث النفس مثل هذا العبد وقد تراحم بمطالعة العظمة والغيوبة في ذلك كون النية غير أنه لغاية لطف الحال يختص الروح بمطالعة العظمة والقلب يتمين

بالنية فتكون النية موجودة بألطف صفاتها مندرجة في نور العظمة اندراج الكواكب في ضوء الشمس ثم يقبض بيده اليمنى يده اليسرى ويجعلها بين السرة والصدر واليمنى لكرامتها تجعل فوق اليسرى وبعد المسبحة والوسطى على الماعذ ويقبض بالثلاثة البواقي اليسرى من الطرفين وقد فسر أمير المؤمنين على رضى الله عنه قوله تعالى (فصل ربك وانحر) قال انه وضع اليمنى على الشمال تحت الصدر وذلك ان تحت الصدر عرفا يقال له الناحر أى ضربه يدك على الناحر وقال بعضهم (وانحر) أى استقبل القبلة بتحريك وفى ذلك سر خفى يكشف به من وراء أستار الغيب وذلك ان الله تعالى بلطيف حكمته خلق الآدمى وشرفه وكرمه وجعله محل نظره ومورد وحيه ونجبة ما فى أرضه وسمائه روحانيا وجسمانيا أرضيا سماويا منتصب القامة مرتفع الهيئة فنصفه الأعلى من حد الفؤاد مستودع أسرار السموات ونصفه الأسفل مستودع أسرار الأرض فحل نفسه ومركزها النصف الأسفل ومحل روحه الروحاني والقلب النصف الأعلى لجواذب الروح مع جواذب النفس يتطاردان ويتعاديان وباعتبار تطاردهما وتغالبيهما تكون لمة الملك ولمة الشيطان ووقت الصلاة يكثر التطارد لوجود التجاذب بين الايمان والطبع فيكشف المصلى الذى صار قلبه سماويا مترددا بين الفناء والبقاء لجواذب النفس متصاعدة من مركزها ولجوارح وتصرفها وحركتها مع معاني الباطن ارتباط وموازنة فبوضع اليمنى على الشمال حصر النفس ومنع من صعود جواذبيها وأثر ذلك يظهر بدفع الوسوسة وزوال حديث النفس فى الصلاة ثم إذا استوت جواذب الروح وتملكت من الفرق إلى التقدم عند كمال الأنس وتحقق قرة العين واستيلاء سلطان المشاهدة تصير النفس مقهورة ذليلة ويستتير مركزها بنور الروح وتنقطع حينئذ جواذب النفس وعلى قدر استتارة مركز النفس يزول كل العبادة ويستغنى حينئذ عن مقاومة النفس ومنع جواذبيها بوضع اليمين على الشمال فيجبل حينئذ ولعل لذلك والله أعلم ما نقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان مسبلا وهو مذهب مالك رحمه الله ثم يقرأ وجهت وجهى الآية وهذا التوجه اتقاء لوجه قلبه والذي قبل الصلاة لوجه قلبه ثم يقول سبحانك اللهم ومحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك اللهم أنت

الملك لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك أنت ربى وأنا عبدك ظلمت نفسى واعترفت
بذنوبى فاغفر لى ذنوبى جميعاً انه لا يغفر الذنوب إلا أنت واهدنى لأحسن الأخلاق
فانه لا يهدى لأحسنها إلا أنت واصرف عنى سيئها فانه لا يصرف عنى سيئها إلا أنت
لبسك وسعديك فاطير كله بيدك تباركت وتعاليت أستغفرك وأتوب اليك ويطرق
رأسه فى قيامه ويكون نظره إلى موضع السجود ويكمل القيام بانتصاب القامة ونزع يسير
الانطواء عن الركبتين والخواصر ومعاطف البدن ويقف كأنه ناظر بجميع جسده
إلى الأرض فهذا من خشوع سائر الأجزاء ويتكون الجيد بتكون القلب من الخشوع
ويراوح بين القدمين بمقدار أربع أصابع فان ضم الكعبين هو الصنف المنهى عنه ولا
يرفع احدى الرجلين فانه الصنف المنهى عنه نهى رسول الله ﷺ عن الصنف والصنف
وإذا كان الصنف منها عنه ففى زيادة الاعتماد على احدى الرجلين دون الأخرى معنى
من الصنف فالأولى رعاية الاعتدال فى الاعتماد على الرجلين جميعاً ويكره اشتغال الصماء
وهو أن يخرج يده من قبل صدره ويحجب السدل وهو أن يرخى أطراف الثوب إلى
الأرض ففیه معنى الخيلاء وقيل هو الذي يلتف بالثوب ويجعل يديه من داخل فيركم
ويسجد كذلك وفى معناه ما إذا جعل يديه داخل القميص ويحجب الكف وهو أن يرفع
ثيابه بيده عند السجود ويكره الاختصار وهو أن يجعل يده على الخاصرة ويكره الصلب
وهو وضع اليدين جميعاً على الخصرين وتحجاف المضدين فإذا وقف فى الصلاة على الهيئة
التي ذكرناها مجتنباً للمكاره فقد تم القيام وكمله فيقرأ آية التوجه والدعاء كما ذكرناه
ثم يقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ويقولها فى كل ركعة أمام القراءة ويقرأ الفاتحة
وما بعدها بحضور قلب وجمع هم ومواطأة بين القلب واللسان بحفظ وافر من الوصلة
والدنو والهيئة والخشوع والخشية والتعظيم والوقار والمجاهدة والمناجاة وإن قرأ بين
الفاتحة وما يقرأ بعدها إذا كان إماماً فى السكتة الثانية اللهم باعد بينى وبين خطاياى كما
باعدت بين المشرق والمغرب وتقى من الخطايا كما يتقى الثوب الأبيض من الدنس اللهم
اعمل خطاياى بالماء والثلج والبرد فحسن وإن قالها فى السكتة الأولى فحسن * روى عن
النبي عليه السلام أنه قال ذلك وإن كان منفرداً يقولها قبل القراءة ويعلم العبد ان تلاوته
نطق اللسان ومعناها نطق القلب وكل مخاطب لشخص يتكلم بلسانه ولسانه يعبر عما فى

قلبه ولو أمكن المتكلم افهام من يكلمه من غير لسان فعل ولكن حيث تعذر الافهام إلا بالكلام جعل اللسان ترجمانا فإذا قال باللسان من غير مواطأ القلب فما اللسان ترجمانا ولا القارئ متكلماً قاصداً اسماع الله حاجته ولا مستمعاً إلى الله فأما عنه سبحانه ما يخاطبه وما عنده غير حركة اللسان بقلب غائب عن قصد ما يقول فينبغي أن يكون متكلماً مانحياً أو مستمعاً واعياً فأقل مراتب أهل الخصوص في الصلاة الجمع بين القلب واللسان في التلاوة ووراء ذلك أحوال للخواص يطول شرحها (قال بعضهم) ما دخلت في صلاة قط فأفهمني فيها غير ما أقول * وقيل لعامر بن عبد الله هل تجد في الصلاة شيئاً من أمور الدنيا فقال لأن تختلف على الأسماء أحب إلى من أن أجد في الصلاة ما تجدون * وقيل لبعضهم هل تحدث نفسك في الصلاة بشيء من أمور الدنيا فقال لا في الصلاة ولا في غيرها ومن الناس من إذا أقبل على الله في صلاته يتحقق بمعنى الانابة لأن الله تعالى قدم الانابة وقال منيبين إليه واتقوه وأقيموا الصلاة فينبى إلى الله تعالى ويتقى الله تعالى ولتبرى عما سواه وقيم الصلاة بصدر منشرح بالسلام وقلب منفتح بنور الانعام فتخرج الكلمة من القرآن من لسانه ويسمعها بقلبه فتقع الكلمة في فضاء قلب ليس فيه غير هافيتملكها القلب بحسن الفهم ولذيذ لذة الاصغاء ويتشرها بحلاوة الاستماع وكمال الوعي ويدرك لطيف معناها وشريف خواها معاني تلتطف عن تفصيل الذكر وتشكل بخفى الفكر ويصير الظاهر من معاني القرآن قوت النفس فالنفس المطمئنة متعرضة بمعاني القرآن عن حديثها لكونها معاني ظاهرة متوجهة إلى عالم الحكمة والشهادة تقرب مناسبتها من النفس المكونة لأقامة رسم الحكمة ومعاني القرآن الباطنة التي يكشفها من المملوكات قوت القلب وتخلص إلى الروح المقدس إلى أوائل مرادقات الجبروت بمطالعة عظمة المتكلم وبمثل هذه المطالعة يكون كمال الاستغراق في لحج الأشواق كما نقل عن مسلم بن يسار أنه صلى ذات يوم في مسجد البصرة فوقعت أسطوانة تسامع بسقوطها أهل السوق وهو واقف في الصلاة لم يعلم بذلك ثم إذا أراد الركوع يفصل بين القراءة والركوع ثم يركع منطوي القامة والنصف الأسفل بحاله في القيام من غير انطواء الركبتين ويحافى مرفقيه عن جنبه ويمد عنقه مع ظهره ويضع راحتيه على ركبتيه منشودة الأصابع (روى) مصعب بن سعد قال صليت إلى جنب سعد

ابن مالك جعلت يدي بين ركبتي وبين نخذي وطبقتهما فضرب بيدي وقال اضرب بكفيك على ركبتيك وقال يا بني انا كنا نفعل ذلك فأمرنا أن نضرب بالأف على الركب ويقول سبحانه ربي العظيم ثلاثا وهو أدنى الكمال والكمال أن يقول إحدى عشرة وما يأتي به من العدد يكون بعد التمكن من الركوع ومن غير أن يمزج آخر ذلك بالرفع ويرفع يديه للركوع والرفع من الركوع ويكون في ركوعه ناظرا نحو قدميه فهو أقرب إلى الخشوع من النظر إلى موضع السجود وانما ينظر إلى موضع سجوده في قيامه ويقول بعد التسبيح اللهم لك ركعت ولك خشعت ولك آمنت ولك أسلمت خضع لك سمعي وبصري وعظمي ونخي وعصبي ويكون قلبه في الركوع متصفا بمعنى الركوع من التواضع والاخبات ثم يرفع رأسه قائلا سمع الله لمن حمده عالما بقلبه ما يقول فاذا استوى قائما يحمد ويقول ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد ثم يقول أهل الثناء والمجد أحق ما قال العبد وكلنا لك عبد لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجند منك الجند فان أطل في النافلة القيام بعد الرفع من الركوع فليقلل ربي الحمد مكررا ذلك مهما شاء فأما في الفرض فلا يطول تطويلا يزيد على الحد زيادة بينة ويقنع في الرفع من الركوع بتمام الاعتدال بإقامة الصلب (ورد) عن رسول الله ﷺ أنه قال لا ينظر الله إلي من لا يقيم صلبه بين الركوع والسجود ثم يهوى ساجدا ويكون في هويته مكبرا مستيقظا حاضرا خاشعا عالما بما يهوى فيه وإليه وله فمن الساجدين من يكشف أنه يهوى إلى تخوم الأرضين متغيبا في أجزاء الملك لامتلاء قلبه من الحياء واستشعار روحه عظيم الكبرياء كما ورد أن جبريل عليه السلام تستر بخافية من جناحه حياء من الله تعالى ومن الساجدين من يكشف أنه يطوى بسجوده بساط الكون والمكان ويسرح قلبه في فضاء الكشف والعيان فيهوى دون هويته أطباق السموات وتنمحي لقوة شهوده تماثيل الكائنات ويسجد على طرف رداء العظمة وذاك أقصى ما ينتهي إليه طائر الهمة البشرية وتفي بالوصول إليه التقوى الانسانية وتتفاوت الأنبياء والأولياء في مراتب العظمة واستشعار كنهها لكل منهم على قدره حظ من ذلك وفوق كل ذي علم عليم ومن الساجدين من يتسع وهاؤه وينتشر ضياؤه ويحظى بالصنفين ويبسط الجناحين فيتواضع بقلبه اجلالا ويرفع

بروحه اكراما وافضالا فيجتمع له الانس والهيبة والحضور والغيبة والفراد
 والقراد والاسرار والجهاد فيكون في سجوده سابحا في بحر شهوده لم يتخلف منه
 عن السجود شمرة كما قال سيد البشر في سجوده سجد لك سوادي وخيالي (والله يسجد
 من في السموات والأرض طوعا وكرها) الطوع للروح والقلب لما فيهما من الأهلية
 والكره من النفس لما فيها من الأجنبية ويقول في سجوده سبحان ربي الأعلى ثلاثا
 إلى العشر الذي هو الكمال ويكون في السجود مفتوح العينين لأنهما يسجدان وفي
 الهوى يضع ركبتيه ثم يديه ثم جبهته وأنفه ويكون ناظرا نحو أرنبة أنفه في السجود
 فهو أبلغ في الخشوع للساجد ويباشر بكفيه المصلى ولا يلفه في الثوب ويكون رأسه
 بين كفيه ويداه حذو منكبيه غير متيامن ومتيامر بهما ويقول بعد التسبيح اللهم لك
 سجدت وبك آمنت ولك أسلمت سجد وجهي للذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره
 فتبارك الله أحسن الخالقين * وروى أمير المؤمنين على رضي الله عنه أن رسول الله
 ﷺ كان يقول في سجوده ذلك وإن قال سبوح قدوس رب الملائكة والروح خسن
 (روت) عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ كان يقول في سجوده ذلك ويحافى
 مرفقيه عن جنبه ويوجه أصابعها في السجود نحو القبلة ويضم أصابع كفيه مع الأبهام
 ولا يفرش ذراعيه على الأرض ثم يرفع رأسه مكبرا ويمجلس على رجله اليسرى وينصب
 اليمنى موجهة بالأصابع إلى القبلة ويضع اليدين على الفخذين من غير تكلف ضمهما
 وتقر بهما ويقول رب اغفر لي وارحمني واهدني واجبرني وعافني واعف عني ولا
 يطيل هذه الجلسة في الفريضة أما في النافلة فلا بأس بمهما أطال قائلا رب اغفر وارحم
 مكررا ذلك ثم يسجد السجدة الثانية مكبرا ويكره الإقعاء في القعود وهو هنا أن
 يضع أليتيه على عقبه ثم إذا أراد النهوض إلى الركعة الثانية يجلس جلسة خفيفة
 للاستراحة ويفعل في بقية الركعات هكذا ثم يتشهد وفي الصلاة سر المراج وهو
 معراج القلوب والتشهد مقر الوصول بعد قطع مصافات الهياآت على تدريج طبقات
 السموات والتحيات سلام على رب البريات فليذهن لما يقول ويتأدب مع من يقول
 ويدور كيف يقول ويعلم على النبي ﷺ وعنه بين عيني قلبه ويعلم على عباد الله
 الصالحين فلا يبقى عبد في السماء ولا في الأرض من عباد الله إلا ويعلم عليه بالنسبة

الروحية والخاصية القطرية ويضع يده اليمنى على فخذه اليمنى مقبوضة الأصابع إلا المصبة ويرفع المصبة في الشهادة في الإله لافي كلمة النني ولا يرفعها منتصبه بل مائلة برأسها إلى الفخذ منطوية فهذه هيئة خشوع المصبة ودليل سراية خشوع القلب اليها ويدعو في آخر صلاته لنفسه وللمؤمنين إن كان إماما ينبغي أن لا يتفرد بالدعاء بل يدعو لنفسه ولمن ورائه فإن الامام المتيقظ في الصلاة كحاجب دخل على سلطان ووراءه أصحاب الحوائج يسألهم ويعرض حاجاتهم والمؤمنون كالبنيان يشد بعضه بعضا وبهذا وصفهم الله تعالى في كلامه بقوله سبحانه (كانوا بنياناً مرتصوص) وفي وصف هذه الأمة في الكتب السالفة وصفهم في صلاتهم كصفهم في قتالهم (حدثنا) بذلك شيخنا ضياء الدين أبو النجيب السهروردي أمله قال أنا أبو عبد الرحمن محمد بن عيسى بن شعيب الماليني قال أنا أبو الحسن عبد الرحمن ابن محمد المظفر الواعظ قال أنا أبو محمد عبد الله بن أحمد السرخسي قال أنا أبو عمران عيسى بن عمر بن العباس السمرقندي قال أنا أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال أنا مجاهد بن موسى قال حدثنا معن هو ابن عيسى أنه سأل كعب الأحبار كيف تجمد نعت رسول الله ﷺ في التوراة قال نجد محمد بن عبد الله يولد بمكة ويهاجر لطيبة ويكون ملكة بالشام وليس بفحاش ولا سخاب في الأسواق ولا يكافي بالسبيئة السيئة ولكن يعفو ويغفر أمته الحمادون يمدحون الله في كل سره ويكبرون الله على كل نجد يوضئون أطرافهم ويأتزدون في أوساطهم يصفون في صلاتهم كما يصفون في قتالهم دويهم في مساجدكم كدوي النحل يسمع مناديتهم في جو السماء فالامام في الصلاة مقدمة الصف في محاربة الشيطان فهو أولى المصلين بالخشوع والاتبان بوظائف الأدب ظاهرا وباطنا والمصلون المتيقظون كلما اجتمعت ظواهرهم تجتمع بواطنهم وتتناصر وتتعاقد وتسرى من البعض إلى البعض أنوار وبركات بل جميع المسلمين المصلين في أقطار الارض بينهم تعاقد وتناصر بحسب القلوب ونسب الاسلام ورابطة الايمان بل يمدح الله تعالى بالملائكة الكرام كما أمد رسول الله ﷺ بالملائكة المومنين فحاجاتهم إلى محاربة الشيطان أمس من حاجتهم إلى محاربة الكفار ولهذا كان يقول رسول الله ﷺ رجعنا من الجهاد

الأصغر إلى الجهاد الأكبر فتداركهم الأملاك بل بأنقاسهم الصادقة تماسك الأفلاك فإذا أراد الخروج من الصلاة يعلم على يمينه وينوي مع التسليم الخروج من الصلاة والسلام على الملائكة والحاضرين من المؤمنين ومؤمني الجن ويجعل خده مبينا لمن على يمينه بالواء عنقه ويفصل بين هذا السلام والسلام عن يسار فقد ورد النهي عن المواصل والمواصلة خمس اثنان تختص بالامام وهو أن لا يوصل القراءة بالتكبير والركوع بالقراءة واثنان على المأموم وهو أن لا يوصل تكبيرة الاحرام بتكبيرة الامام ولا تسليمه بتسليمه وواحدة على الامام والمأمومين وهو أن يوصل تسليم الفرض بتسليم النفل ويجزم التسليم ولا يعد مدا ثم يدعو بعد التسليم بما شاء من أمر دينه ودنياه ويدعو قبل التسليم أيضا في صلب الصلاة فانه يستجاب ومن أقام الصلوات الخمس في جماعة فقد ملا البر والبحر عبادة وكل المقامات والأحوال زبدتها الصلوات الخمس في جماعة وهي سر الدين وكفارة المؤمنين وتمحيص للخطايا على ما أحبرنا شيخنا شيخ الاسلام ضياء الدين أبو النجيب السهروردي رحمه الله اجازة قال أنا أبو منصور محمد بن عبد الملك بن خيرون قال أنا أبو محمد الحسن بن علي الجوهري اجازة قال أنا أبو عمر محمد بن العباس بن زكريا قال حدثنا أبو محمد يحيى بن محمد بن صاعد قال حدثنا الحسين ابن الحسن المروزي قال أنا عبد الله ابن المبارك قال أنا يحيى بن عبد الله قال سمعت أبي يقول سمعت أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس كفارات للخطايا واقرؤا إن شئتم إن الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين

الباب الثامن والثلاثون في ذكر آداب الصلاة وأسرارها ﴿

أحسن آداب المصلي أن لا يكون مشغول القلب بشيء قل أو كثر لأن الاكياس لم يرفضوا الدنيا إلا ليقيموا الصلاة كما أمروا لأن الدنيا واشتغالها لما كانت شاغلة للقلب رفضوها غيرة على محل المنجاة ورغبة في أوطان القربات واذنانا بالباطل لرب البريات لأن حضور الصلاة بالظاهر اذعان الظاهر وفراغ القلب في الصلاة عما سوى الله تعالى اذعان الباطل فلم يروا حضور الظاهر وتخلف الباطن

حتى لا يختل اذعانهم فتتخرم عبوديتهم فيجتنب أن يكون باطنه مرتتها بشيء ويدخل الصلاة (وقيل) من فقه الرجل أن يبدأ بقضاء حاجته قبل الصلاة ولهذا ورد إذا حضر العشاء والعشاء قد تموا العشاء على العشاء ولا يصلي وهو حافن يطالبه البول ولا حازق يطالبه الغائط والحزق أيضا ضيق الخلق ولا يصلي أيضا وخفه ضيق يشغل قلبه فقد قيل لا رأي لحازق قيل الذي يكون معه ضيق وفي الجملة ليس من الأدب أن يصلي وعنده ما يغير مزاج باطنه عن الاعتدال كهذه الأشياء التي ذكرناها والاهتمام المفرط والغصب (وفي الخبر) لا يدخل أحدكم في الصلاة وهو مقطب ولا يصلين أحدكم وهو غضبان فلا ينبغي للعبد أن يتلبس بالصلاة إلا وهو على آتم الهيات وأحسن لبسة المصلي سكون الأطراف وعدم الالتفات والأطراف ووضع اليمين على الشمال فما أحسنها من هيئة عبد ذليل واقف بين يدي ملك عزيز وفي رخصة الشرع دون الثلاث حركات متواليات جائز وأرباب العزيمة يتركون الحركة في الصلاة جملة وقد حركت يدي في الصلاة وعندى شخص من الصالحين فلما انصرفت من الصلاة أنكر على وقال عندنا ان العبد إذا وقف في الصلاة ينبغي أن يبقى جامدا مجمدا لا يتحرك منه شيء * وقد جاء في الخبر سبعة أشياء في الصلاة من الشيطان الرعاف والنعاس والوسوسة والتثاؤب والحكاك والالتفات والعبث بالشئ من الشيطان أيضا وقيل المهبوط والشك (وقد روى) عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما أنه قال ان الخشوع في الصلاة أن لا يعرف المصلي من على يمينه وشماله (ونقل عن سفيان) أنه قال من لم يخشع فسدت صلاته وروى عن معاذ بن جبل أشد من ذلك قال من عرف من عن يمينه وشماله في الصلاة متمعدا فلا صلاة له وقال بعض العلماء من قرأ كلمة مكتوبة في حائط أو بساط في صلاته فصلاته باطلة قال بعضهم لان ذلك عدوه عملا وقيل في تفسير قوله تعالى (والذين هم على صلاتهم دائمون) قيل هو سكون الأطراف والطمأنينة (قال) بعضهم إذا كبرت التكبيرة الأولى فاعلم ان الله ناظر إلي شخصك عالم بما في ضميرك ومثل في صلاتك الجنة عن يمينك والناد عن

شمالك وانما ذكرنا أن تمثل الجنة والنار لأن القلب إذا شغل بذكر الآخرة ينقطع عنه الوسواس فيكون هذا التمثيل تداوياً للقلب لدفع الوسوسة (أخبرنا) شيخنا ضياء الدين أبو النجيب السهروردي اجازة قال أنبأنا عمر بن أحمد الصغار قال أنا أبو بكر بن خلف قال أنا أبو عبد الرحمن قال سمعت أبا الحسين الفارسي يقول سمعت محمد بن الحسين يقول قل سهل من خلا قلبه عن ذكر الآخرة تعرض لوساوس الشيطان فأما من باشر باطنه صفو اليقين ونور المعرفة فيستغنى بشاهده عن تمثيل مشاهدة قال أبو سعيد الخزاز إذا ركع فالأدب في ركوعه أن يتصب ويذنو ويتدلى في ركوعه حتى لا يبقى منه مفصل إلا وهو منتصب نحو للعرش العظيم ثم يعظم الله تعالى حتى لا يكون في قلبه شيء أعظم من الله تعالى ويصغر في نفسه حتى يكون أقل من الهباء وإذا رفع رأسه وحمد الله يعلم أنه سبحانه وتعالى يسمع ذلك (وقال أيضاً) ويكون معه في الخشية ما يكاد يذوب به (قال السراج) إذا أخذ العبد في التلاوة فالأدب في ذلك أن يشاهد ويسمع قلبه كأنه يسمع من الله تعالى أو كأنه يقرأ على الله تعالى وقال السراج أيضاً من أدبهم قبل الصلاة المراقبة ومراعاة القلب من الخواطر والعوارض ونفي كل شيء غير الله تعالى فإذا قاموا إلى الصلاة بحضور القلب فكانهم قاموا من الصلاة إلى الصلاة فيكون مع النفس والعقل اللذين دخلوا في الصلاة بهما فإذا خرجوا من الصلاة رجعوا إلى حالهم من حضور القلب فكانهم أبدا في الصلاة فهذا هو أدب الصلاة وقيل كان بعضهم لا يتهيأ له حفظ العدد من كمال استغراقه وكان يجلس واحد من أصحابه يعدد عليه كم ركعة صلى (وقيل) للصلاة أربع شعب حضور القلب في المحراب وشهود العقل عند الملك الوهاب وخشوع القلب بلا ارتباب وخضوع الاركان بلا ارتقاب لأن عند حضور القلب رفع الحجاب وعند شهود العقل ورفع العتاب وعند حضور النفس فتح الابواب وعند خضوع الاركان وجود الثواب فمن أتى الصلاة بلا حضور القلب فهو مصل لاه ومن أتاها بلا شهود العقل فهو مصل ساه ومن أتاها بلا خضوع النفس فهو مصل خاطيء ومن أتاها بلا خشوع الاركان فهو مصل جاف ومن أتاها كما وصف فهو مصل واف

(وقد ورد) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام العبد إلى الصلاة المكتوبة مقبلا على الله بقلبه ومعه وبصره انصرف من صلاته وقد خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه وإن الله ليغفر بغسل الوجه خطيئة أصابها وبغسل يديه خطيئة أصابها وبغسل رجله خطيئة أصابها حتى يدخل في صلاته وليس عليه وزر (وذكرت) السرقة عند رسول الله ﷺ فقال أي السرقة أقبح فقالوا الله ورسوله أعلم فقال أن اقبح السرقة أن يسرق الرجل من صلاته قالوا كيف يسرق الرجل من صلاته قال لا يتم ركوعها ولا سجودها ولا خشوعها ولا القراءة فيها (وروي) عن أبي عمرو بن العلاء أنه قدم للإمامة فقال لا أصلح فلما ألحوا عليه كبر فغشى عليه فقدموا إماما آخر فلما أفاق سئل فقال لما قلت استموا هتف بي هاتف هل استويت أنت مع الله قط * وقال عليه السلام إن العبد إذا أحسن الوضوء وصلى الصلاة لوقتها وحافظ على ركوعها وسجودها ومواقيتها قالت حفظك الله كما حفظتني ثم صعدت ولها نور حتى تنتهي إلى السماء وحتى تصل إلى الله فتشفع لصاحبها وإذا أضاءها قالت ضيعك الله كما ضيعتني ثم صعدت ولها ظلمة حتى تنتهي إلى أبواب السماء فتغلق دونها ثم تلف كما يلف الثوب الخلق فيضرب بها وجه صاحبها (وقال أبو سليمان الداراني) إذا وقف العبد في الصلاة يقول الله تعالى ارفعوا الحجب فيما بيني وبين عبيدي فإذا التفت يقول الله ارخوها فيما بيني وبينه وخلوا عبيدي وما اختار لنفسه * وقال أبو بكر الوراق ربما أصلى ركعتين فانصرف منهما وأنا أستحي من الله حياء رجل انصرف من الزنا قوله هذا لعظيم الادب عنده ومعرفة كل انماز بأدب الصلاة على قدر حفظه من التقرب (وقيل) لموسى بن جعفر أن الناس أقصدوا عليك الصلاة بمجرم بين يديك قال إن الذي أصلى له أقرب إلي من الذي يمشي بين يدي (وقيل) كان زين العابدين على بن الحسين رضي الله عنهما إذا أراد أن يخرج إلى الصلاة لا يعرف من تغير لونه فيقال له ذلك فيقول أتدرون بين يدي من أريد أن أقف * وروي عمار بن يسار عن رسول الله ﷺ أنه قال لا يكتب للعبد من صلاته الا ما يعقل وقد ورد في لفظ آخر منكم من يصلي الصلاة كاملة ومنكم من يصلي النصف والثالث والرابع والخمس حتى

يبلغ العشر قال الخواص ينبغي للرجل أن ينوي نوافله لتقصان فرائضه فإن لم ينوها لم يحسب له منها شيء * بلغنا أن الله لا يقبل نافلة حتى تؤدي فريضة يقول الله تعالى مثلكم كمثل العبد السوء بدأ بالهدية قبل قضاء الدين (وقال أيضا) اقتطع الخلق عن الله تعالى بمحصلتين أحدهما أنهم طلبوا النوافل وضيعوا الفرائض والثانية أنهم عملوا أعمالا بالظواهر ولم يأخذوا أنفسهم بالصدق فيها والنصح لها وأبى الله تعالى أن يقبل من حامل عملا إلا بالصدق واصابة الحق وفتح العين في الصلاة أولى من تغميض العين إلا أن يتشتت همه بتفريق النظر فيغمض العين للاستعانة على الخشوع وإن تئاءب في الصلاة يضم شفتيه بقدر الامكان ولا يفرق ذقنه بصدده ولا يزاحم في الصلاة غيره (قيل) ذهب المرحون بصلاة المزاحم (وقيل) من ترك الصف الأول مخافة أن يضيق على أهله فقام في الثاني أعطاه الله مثل ثواب الصف الأول من غير أن ينقص من أجورهم شيء (وقيل) أن إبراهيم الخليل عليه السلام كان إذا قام إلى الصلاة يسمع خفقان قلبه من ميل (وروت) عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ كان يسمع من صدره أزيز كأزيز المرجل حتى كان يسمع في بعض سكك المدينة (وسئل) الجنيد ما فريضة الصلاة قال قطع العلائق وجمع الهم والحضور بين يدي الله وقال الحسن ماذا يعز عليك من أمر دينك إذا هانت عليك صلاتك (وقيل) أوحى الله تعالى إلى بعض الأنبياء فقال إذا دخلت الصلاة فهب لي من قلبك الخشوع ومن يدلك الخشوع ومن عينك الدموع فاني قريب (وقال) أبو الخير الأقطع رأيت رسول الله ﷺ في المنام فقلت يا رسول الله أوصني فقال يا أبا الخير عليك بالصلاة فاني استوصيت ربي فأوصاني بالصلاة وقال لي ان أقرب ما أكون منك وأنت تصلي (وقال) ابن عباس رضي الله عنهما ركعتان في تفكير خير من قيام ليلة (وقيل) أن عبد ابن يوسف الفرغاني رأى حاتما الأصم واقفا يعظ الناس فقال له يا حاتم أدرك تعظ الناس أفتحسن أن تصلي قال نعم قال كيف تصلي قال أقوم بالأمر وأمشي بالخطية وأدخل بالهبة وأكبر بالعظمة وأقرأ بالترنيل وأركع بالخشوع وأسجد بالتواضع وأقعد للشهد بالتمام وأسلم على المنة وأسلمها إلى ربي وأحفظها أيام

حياتي وأرجع باللوم على نفسي وأخاف أن لا تقبل مني وأرجو أن تقبل مني وأنا بين الخوف والرجاء وأشكر من علمني وأعلمها من سألني وأحمد ربّي إذ هداني فقال بعد ابن يوسف مثلك يصلح أن يكون واعظاً وقوله تعالى (ولا تقربوا الصلاة وأتمسكوا) قيل من حب الدنيا وقيل من الاهتمام وقال عليه السلام من صلى ركعتين ولم يحدث نفسه بشيء من الدنيا غفر الله له ما تقدم من ذنبه وقال إن الصلاة تمسك وتواضع وتضرع وتنادم وترفع يدك وتقول اللهم اللهم فمن لا يفعل ذلك فهي خداج أي ناقصة * وقد ورد أن المؤمن إذا تواضاً للصلاة تباعد عنه الشيطان في أقطار الأرض خوفاً منه لأنه تأهب للدخول على الملك فإذا كبر حجب عنه إبليس قيل يضرب بينه وبينه سرادق لا ينظر إليه وواجهه الجبار بوجهه فإذا قال الله أكبر أطلع الملك في قلبه فإذا لم يكن في قلبه أكبر من الله تعالى يقول صدقت الله في قلبك كما تقول وتسعشع من قلبه نور يلحق بملكوت العرش ويكشف له بذلك النور ملكوت السموات والأرض ويكتب له حشو ذلك النور حسنات وإن الجاهل الغافل إذا قام إلى الصلاة احتوشته الشياطين كما تحتوش الباب على نقطة العسل فإذا كبر أطلع الله على قلبه فإذا كان شيء في قلبه أكبر من الله تعالى عنده يقول له كذبت ليس الله تعالى أكبر في قلبك كما تقول فيثور من قلبه دخان يلحق بعنان السماء فيكون حجاباً لقلبه من الملكوت فيزداد ذلك الحجاب صلابة ويلتقم الشيطان قلبه فلا يزال ينفخ فيه وينفث ويوسوس إليه ويزين حتى ينصرف من صلاته ولا يعقل ما كان فيه * وفي الخبر لو لا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى ملكوت السماء والقلوب الصافية التي كل أدبها لكمال أدب قوا لها نصير مماوية تدخل بالتكبير في السماء كما تدخل في الصلاة والله تعالى حرس السماء من تصرف الشياطين فالقلب السماوي لا سبيل للشيطان إليه فتبقي هواجس نفسانية عند ذلك لا تنقطع بالتحصن بالعماء كاتقطاع تصرف الشيطان والقلوب المرادة بالقرب بالترج بالنقرب وتخرج في طبقات السموات وفي كل طبقة من أطباق السماء يتخلف شيء من ظلمة النفس وبقدرة ذلك يقل الهاجس إلى أن يتجاوز السموات ويثقف أمام العرش فعند ذلك يذهب بالكلية هاجس النفس بإطاع نور العرش وتندرج ظلمات النفس في نور القلب اندراج الليل في النهار وتتأدي حينئذ حقوق الآداب على وجه الصواب (وما ذكرنا) من

أدب الصلاة يميز من كثير وشأن الصلاة أكبر من وصفنا وأكمل من ذكرنا وقد غلط أقوام وظنوا أن المقصود من الصلاة ذكر الله تعالى وإذا حصل الذكر فأى حاجة إلى الصلاة وسلكوا طرقاً من الضلال وركنوا إلى أباطيل الخيال ومحووا الرسوم والأحكام ورفضوا الحلال والحرام وقوم آخرون سلكوا في ذلك طريقاً أدته إلى نقصان الحال حيث سلموا من الضلال لأنهم اعترفوا بالفرائض وأنكروا فضل النوافل واغتروا بيميز روح الحال وأهملوا فضل الأعمال ولم يعلموا أن الله في كل هيئة من الهيات وكل حركة من الحركات أمراً واحكاماً لا توجد في شيء من الأذكار فلا حوال ولا أعمال روح وجسمان وما دام العبد في دار الدنيا اعراضه عن الأعمال عين الطغيان فلا أعمال تزكو بالأحوال والأحوال تنمو بالأعمال

﴿الباب التاسع والثلاثون في فضل الصوم وحسن أثره﴾

روى عن رسول الله ﷺ أنه قال الصبر نصف الإيمان والصوم نصف الصبر وقيل ما في عمل ابن آدم شيء إلا ويذهب برد المظالم إلا الصوم فإنه لا يدخله قصاص ويقول الله تعالى يوم القيامة هذا لي فلا يقتص أحد منه شيئاً (وفي الخبر) الصوم لي وأنا أجزى به قيل أضافه إلى نفسه لأن فيه خلقاً من أخلاق الصمدية وأيضاً لأنه من أعمال السر من قبيل التروك لا يطلع عليه أحد إلا الله وقيل في تفسير قوله تعالى السامعون الصائمون لأنهم سألوا إلى الله تعالى بمجوعهم وعطشهم وقيل في قوله تعالى إنما يوفي الصابرون أجرهم بغير حساب هم الصائمون لأن الصبر إنهم من أسماء الصوم ويفرغ للصائم أفرافاً ويجازف له مجازفة وقيل أحد الوجوه في قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون كان عملهم الصوم (وقال) يحيى بن معاذ إذا ابتلى المرء بكثرة الآكل بكت عليه الملائكة رحمة له ومن ابتلى بحرص الأكل فقد أحرق بنار الشهوة وفي نفس ابن آدم ألف عضو من الشر كلها في كف الشيطان متعلق بها فإذا جوع بطنه وأخذ حلقه وراض نفسه بيس كل عضو أو احترق بنار الجوع وفر الشيطان من ظله وإذا أشبع بطنه وترك حلقه في لذائذ الشهوات فقد رطب أعضائه وأمكن الشيطان والصبغ نهر في النفس ترده الشياطين والجوع نهر في الروح ترده الملائكة وينهزم الشيطان من جائع قائم

فكيف إذا كان قائماً ويعانق الشيطان شبعانا قائماً فكيف إذا كان قائماً فقلب
المريد الصادق يصرخ إلى الله تعالى من طلب النفس الطعام والشراب * دخل رجل
إلى العليالمى وهو يأكل خبزاً يابساً قد بله بالماء مع ملح جريش فقال له كيف تشتهي
هذا قال أدعه حتى أشتهي (وقيل) من أسرف في مطعمه ومشربه يجعل الصغار
والذل إليه في دنياه قبل آخرته (وقال) بعضهم الباب العظيم الذى يدخل منه إلى الله
تعالى قطع الغذاء (وقال بشر) ان الجوع يعنى القواد ويميت الهوى ويورث العلم
الدقيق وقال ذوالنون ما أكلت حتى شبعت ولا شربت حتى رويت الا عصبت الله
أوهمت بمعصية وروى القاسم بن محمد عن عائشة رضى الله عنها قالت كان يأتي علينا
الشهر ونصف شهر ماتدخلى بيتنا نارد للمصباح ولا نذيره قال قلت سبحان الله فبأى
شيء كنتم تعيشون قالت بالتمر والماء وكان لنا جيران من الأنصار جزاهم الله خيراً
كانت لهم منائح فربما واسونا بشيء (وروي) ان حفصة بنت عمر رضى الله عنها
قالت لا يبيها ان الله قد أوسع الرزق فلو أكلت طعاماً أكثر من طعامك ولبست ثياباً
ألين من ثيابك فقال اني أخاصمك إلى نفسك ألم يكن من أمر رسول الله ﷺ كذا
يقول مراراً فبككت فقال قد أخبرتك والله لا أشاركه في عيشه الشديد لعل أصيب
عيشة الرخاء وقال بعضهم ما نخلت لعمردقيقاً الا وأنا له عاص (وقالت) عائشة رضى
الله عنها ما شبع رسول الله ﷺ ثلاثة أيام من خبز بر حتى مضى لسبيله وقالت
عائشة رضى الله عنها أديموا قرع باب المسكوت يفتح لكم قالوا كيف نديم قالت
بالجوع والعطش والظمأ (وقيل) ظهر إبليس ليحيى بن زكريا عليهما السلام وعليه
معاليق فقال ما هذه قال الشهوات التى أصيب بها ابن آدم قال هل تجدلى فيها شهوة
قال لا غير انك شبعت ليلتنا فنقلناك عن الصلاة والذكر فقال لا جرم انى لأشبع
أبدا قال إبليس لا جرم انى لأأنصح أحدا أبداً (وقال) شقيق العباد حرفة
وحانوتها الحلوة وآلاتها الجوع وقال لقمان لابنه إذا ملئت المعدة نامت الفكرة
وخرست الحكمة وقعدت الاعضاء عن العبادة (وقال) الحسن لا تجمعوا بين
الأدمن فانه من طعام المنافقين وقال بعضهم أعوذ بالله من زاهد قد أفسدت معدته
لوان الأغذية فيكره للمريد أن يوالى في الافطار أكثر من أربعة أيام فان النفس

هند ذلك تركن إلى العادة وتتعمق بالشهوة (وقيل) الدنيا بطنك فعلى قدر زهدك في بطنك زهدك في الدنيا وقال عليه السلام ماملأ آدمى وعاء شرا من بطن حمب ابن آدم لقيات يقمن صلبه فان كان لاحالة فثلث لطعامه وثلث لشرايه وثلث لنفسه وقال فتح الموصلي صحبت ثلاثين شيخا كل يوصيني عند مفارقتي اياه بترك عشرة الاحداث وقلة الأكل

باب الأربعون في اختلاف أحوال الصوفية بالصوم والافطار

جمع من المشايخ الصوفية كانوا يدعون الصوم في الحضر والحضر على الدوام حتى لحقوا بالله تعالى وكان أبو عبد الله بن جابر قد صام نيفا وخمسين سنة لا يفطر في الحضر والحضر فجهد به أصحابه يوما فأفطار فاعتل من ذلك أياما فاذا رأى المرید صلاح قلبه في دوام الصوم فليصم دائما ويدع للافطار جانبا فهو عون حسن له على ما يريد (روى) أبو موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام الدهر ضيقت عليه جهنم هكذا وعقد تسعين أى لم يكن له فيها موضع وكرهه قوم صوم الدهر وقد ورد في ذلك ما رواه أبو قتادة قال سئل رسول الله ﷺ كيف بمن صام الدهر قال لا صام ولا أفطر وأول قوم ان صوم الدهر هو أن لا يفطر العبدین وأيام التشريق فهو الذى يكره وإذا أفطر هذه الايام فليس هو الصوم الذى كرهه رسول الله ﷺ ومنهم من كان يصوم يوما ويفطر يوما وقد ورد أفضل الصيام صوم أخى داود عليه السلام كان يصوم يوما ويفطر يوما واستحسن ذلك قوم من الصالحين ليكون بين حال الصبر وحال الشكر * ومنهم من كان يصوم يومين ويفطر يوما أو يصوم يوما ويفطر يومين ومنهم من كان يصوم يوم الاثنين والخميس والجمعة (وقيل) كان سهل بن عبد الله يأكل في كل خمسة عشر يوما مرة وفي رمضان يأكل أكلة واحدة وكان يفطر بالماء القراح للسنة (وحكى) عن الجنيد أنه كان يصوم على الدوام فاذا دخل عليه اخوانه أفطر معهم ويقول ليس فضل الماعدة مع الاخوان بأقل من فضل الصوم غير ان هذا الافطار يحتاج إلى علم فقد يكون الهامى إلى ذلك شره النفس لانية الموافقة وتخليص النية لهضم الموافقة مع وجود شره النفس صعب وصحبت شيخنا يقول لى سنين ماأكلت شيئا بعهوة نفس ابتداء واستدعاء بل يقدم إلى الشىء فأراه من فضل الله ونعمته

وفعله فأوافق الحق في فعله (وذكر) أنه في ذات يوم اشتهى الطعام ولم يحضر ومن عادة تقديم الطعام إليه قال ففتحت باب البيت الذي فيه الطعام وأخذت رمانة لآكلها فدخلت المنور وأخذت دجاجة كانت هناك فقلت هذا عقوبة لي على تصرفي في أخذ الرمانة (ورأيت) الشيخ أبا السعود رحمه الله يتناول الطعام في اليوم مرات أي وقت أحضر الطعام أكل منه ويرى أن تناوله للطعام موافقة الحق لأن حاله مع الله كان ترك الاختيار في مأكله وملبوسه وجميع تصاريفه وكان حاله الوقوف مع فعل الحق وقد كان له في ذلك بداية يعز مثلها حتى نقل أنه كان يبقى أياماً لا يأكل ولا يعلم أحد بحاله ولا يتصرف هو لنفسه ولا يتسبب إلى تناول شيء وينتظر فعل الحق لسياقه الرزق إليه ولم يشعر أحد بحاله مدة من الزمان ثم إن الله تعالي أظهر حاله وأقام له الأصحاب والتلامذة وكانوا يتكفون الأطعمة ويأتون بها إليه وهو يرى في ذلك فضل الحق والموافقة سمعته يقول أصبح كل يوم وأحب ما إلى الصوم وينقض الحق على محبتي الصوم بفعله فأوافق الحق في فعله (وحكى) عن بعض الصادقين من أهل واسط أنه صام سنين كثيرة وكان يفطر كل يوم قبل غروب الشمس إلا في رمضان (وقال) أبو نصر الساج أنكروا هذه المخالفة وإن كان الصوم تطوعاً واستحسنه آخرون لأن صاحبه كان يريد بذلك تأديب النفس بالجوع وأن لا يتمتع برؤية الصوم ووقع لي أن هذا إن قصد أن لا يتمتع برؤية الصوم فقد تمتع برؤية عدم التمتع برؤية الصوم وهذا يتسلل والالتيق بموافقة العلم أمضاء الصوم قال الله تعالي (ولا تبطلوا أعمالكم) ولكن أهل الصدق لهم نيات فيما يفعلون فلا يمارضون والصدق محمود لعينه كيف كان والصادق في خفارة صدقة كيف تقلب وقال بعضهم إذا رأيت الصوفي يصوم صوم التطوع فاتهمه فإنه قد اجتمع معه شيء من الدنيا وقيل إذا كان جماعة متوافقين أشكالا وفيهم مريد يحثونه على الصيام فإن لم يساعده يهتموا لافطاره ويتكفوا له رفقا به ولا يحملوا حاله على حالهم وإن كانوا جماعة مع شيخ يصومون لصومه ويفطرون لافطاره إلا من يأمره الشيخ بخلاف ذلك * وقيل إن بعضهم صام سنين بمبب شاب كان يصحبه حتى ينظر الشاب إليه فيتأدب به ويصوم بصيامه وحكى عن أبي الحسن المكي أنه كان يصوم الدهر وكان مقياً بالبصرة وكان لا يأكل الخبز إلا ليلة الجمعة وكان قوته في كل شهر أربع دنانير يعمل

بيده جبال الليف ويبيعها وكان الشيخ أبو الحسن بن سالم يقول لا أسلم عليه إلا أن يفطر ويأكل وكان ابن سالم اتهمه بشهوة خفية له في ذلك لأنه كان مشهوراً بين الناس وقال بعضهم ما أخلص لله عبد قط إلا أحب أن يكون في جب لا يعرف ومن أكل فضلاً من الطعام أخرج فضلاً من الكلام وقيل أقام أبو الحسن التنييم بالحرم مع أصحابه سبعة أيام لم يأكلوا فخرج بعض أصحابه ليتطهر فرأى قشر بطيخ فأخذه وأكله فرآه أنسان فاتبع أثره وجاء برفق فوضعه بين يدي القوم فقال الشيخ من جنى منكم هذه الجنابة فقال الرجل أنا وجدت قشر بطيخ فأكلته فقال كن أنت مع جنائتك ورفقك فقال أنا تأيب من جنائتي فقال لا كلام بعد التوبة وكانوا يستحبون صيام أيام البيض وهي الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر * روى أن آدم عليه السلام لما أهبط إلى الأرض اسود جسده من أثر المعصية فلما تاب الله عليه أمره أن يصوم أيام البيض فابيض ثلث جسده بكل يوم صامه حتى ابيض جميع جسده بصيام أيام البيض ويستحبون صوم النصف الأول من شعبان وافتطار نصفه الأخير وإن واصل بين شعبان ورمضان فلا بأس به ولكن إن لم يكن صام فلا يمتقبل رمضان يوماً أو يومين وكان يكره بعضهم أن يصام رجب جميعه كراهة المضاهاة بـرمضان ويستحب صوم العشر من ذي الحجة والعشر من المحرم ويستحب الخميس والجمعة والسبت أن يصام من الأشهر الحرم وورد في الخبر من صام ثلاثة أيام من شهر حرام الخيس والجمعة والسبت بعد من النار سبعائة عام

﴿ الباب الحادى والاربعون في آداب الصوم ومهامه ﴾

آداب الصوفية في الصوم ضبط الظاهر والباطن وكف الجوارح عن الآثام كمنع النفس عن الطعام ثم كف النفس عن الاهتمام بالأقسام (صحت) أن بعض الصالحين بالعراق كان طريقه وطريق أصحابه أنهم كانوا يصومون وكلما فتح عليهم قبل وقت الافطار يخرجونه ولا يفطرون إلا على ما فتح لهم وقت الافطار وليس من الادب أن يمسك المرء عن المباح ويفطر بحرام الآثام (قال) أبو الدرداء يا حبذا نوم الأكياس وفطرم كيف يغبنون قيام الحقى وصيامهم ولذرة من ذى يقين وتقوى فضل من أمثال الجبال من أعمال المعتدين ومن فضيلة الصوم وأدبه أن يقلل الطعام عن الحلة

الذي كان يأكله وهو مفطر وإلا فإذا جمع الأكلات بأكلة واحدة فقد أدرك بها ما فوت ومقصود القوم من الصوم قهر النفس ومنعها عن الاتساع وأخذهم من الطعام قدر الضرورة لعلهم ان الاقتصار على الضرورة يجذب النفس من سائر الأفعال والأقوال إلى الضرورة والنفس من طبعها أنها إذا أقهرت لله تعالى في شيء واحد على الضرورة تأدى ذلك إلى سائر أحوالها فيصير بالأكل كل النوم ضرورة والقول والفعل ضرورة وهذا باب كبير من أبواب الخير لأهل الله تعالى يجب وعيته وافتقاده ولا يخص بعلم الضرورة وتذنتها وطلبها إلا عبد يريد الله تعالى أن يقربه ويدنيه ويصطفيه ويربيه ويمتنع في صومه من ملاعبة الأهل بالملامسة فإن ذلك أنزه للصوم ويتسحر استعمالا للسنة وهو أدعى إلى امضاء الصوم للمعنيين أحدهما عود بركة المنة عليه والثاني التقوية بالطعام على الصيام (روى) أنس ابن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تسحروا فإن في السحور بركة ويعجل الفطر عملا بالسنة فإن لم يرد تناول الطعام إلا بعد العشاء ويريد أحياء ما بين العشاءين يفطر بالماء أو على أعداد من الزبيب أو التمر أو يأكل لقيمات إن كانت النفس تنازع لبعضفو له الوقت بين العشاءين فأحياء ذلك له فضل كثير وإلا فيقتصر على الماء لأجل السنة (أخبرنا) الشيخ العالم ضياء الدين عبد الوهاب ابن علي قال أنا أبو الفتح الهروي قال أنا أبو نصر الترياقى قال أنا أبو محمد الجراحي قال أنا أبو العباس المحبوبي قال أنا أبو عيسى الترمذى قال حدثنا اسحق بن مومي الانصادى قال حدثنا الوليد بن مسلم عن الاوزاعى عن قرّة عن الزهرى عن أبي سلمة عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ حكاية عن ربه قال الله عز وجل أحب عبادى إلي أعجلهم فطرا وقال عليه السلام لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر * والافطار قبل الصلاة سنة كان رسول الله ﷺ يفطر على جرعة من ماء أو مذقة من لبن أو تمرات (وفى الخبر) كم من صائم حظه من صيامه الجوع والعطش قبل هو الذى يحجوع بالنهار ويفطر على الحرام وقيل هو الذى يصوم عن الحلال من الطعام ويفطر على لحوم الناس بالغبية (قال) سفيان من اغتاب فسد صومه * وعن مجاهد خصلتان تفسدان الصوم الغيبة والكذب

قال الشيخ أبو طالب المكي قرن الله الاستماع لك الباطل والقول بالاثم بأكل الحرام فقال سماعون للكذب أ كالون للسحت (وورد) في الخبر ان امرأتين صامتا على عهد رسول الله ﷺ فأجهدهما الجوع والعطش من آخر النهار حتى كادتا أن تهلكا فبعثتا إلى رسول الله ﷺ تستأذنان في الافطار فأرسل اليهما قدحا وقال قولوا لهما قيثا فيه ما أكلتما فقامت أحدهما نصفه دما عبيطا ولها غريضا وقامت الأخرى مثل ذلك حتى ملأته فعجب الناس من ذلك فقال رسول الله ﷺ ها تان صامتا وأفطرتا على ما حرم الله عليهما وقال عليه الصلاة والسلام إذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث ولا يجهل فإن امرؤ شاتمه فليقل اني صائم (وفي الخبر) ان الصوم أمانة فليحفظ أحدكم أمانته (والصوفي) الذي لا يرجع إلى معلوم ولا يدرى متى يساق اليه الرزق فاذا ساق الله اليه الرزق تناوله الادب وهو دائم المراقبة لوقته وهو في افطاره أفضل من الذي له معلوم معد فإن كان مع ذلك يصوم فقد أكمل الفضل (حكى) عن رويم قال اجتزت في المهاجرة ببعض سكك بغداد فعمطت فتقدمت الى باب دار فاستسقيت فاذا جارية قد خرجت ومعهما كوز جديد ملائ من الماء المبرد فلما أردت أن أتناوله من يدها قالت صوفي ويشرب بالنهار وضربت بالكوز على الارض وانصرفت قال رويم فاستحييت من ذلك ونذرت أن لا أفطر أبدا * والجماعة الذين كرهوا دوام الصوم كرهوه لمكان ان النفس إذا ألفت الصوم وتمودته اشتد عليها الافطار وهكذا يتمودها الافطار تكره الصوم فيرون الفضل في أن لا تركز النفس إلى عادة ورأوا ان افطار يوم وصوم يوم أشد على النفس * ومن أدب الفقهاء ان الواحد إذا كان بين جمع وفي صحبة جماعة لا يصوم الا باذنهم وانما كان ذلك لان قلوب الجمع متعلقة بقطوره وهم على غير معلوم فإن صام باذن الجمع وفتح عليهم بشيء لا يلزمهم اخذاره للصائم مع العلم بأن الجمع المقطرين يحتاجون إلى ذلك فإن الله تعالى يأتي للصائم برزقه إلا أن يكون الصائم محتاج الى الرفق لضعف حاله أو ضعف بنيته لشيخوخة أو غير ذلك وهكذا الصائم لا يليق أن يأخذ نصيبه فيدخره لان ذلك من ضعف الحال فإن كان ضعيفا يعترف بحاله وضعفه فيدخره والذي ذكرناه

لأقوام هم على غير معلوم فأما الصوفية المقيمون في دباط على معلوم فالأليق بحالهم الصيام ولا يلزمهم موافقة الجمع في الإفطار وهذا يظهر في جمع منهم لهم معلوم يقدم لهم بالنهار فاما إذا كانوا على غير معلوم فقد قيل مساعدة الصوام للمفطرين أحسن من استدعاء الموافقة من المفطرين للصوام وأمر القوم بمبناء على الصدق ومن الصدق افتقاد النية وأحوال النفس فكل ما صححت النية فيه من الصوم والإفطار والموافقة وترك الموافقة فهو الأفضل فاما من حيث السنة فمن يوافق له وجه إذا كان صائما وأفطر له موافقة وإن صام ولم يوافق فله وجه * فاما وجه من يفطر ويوافق فهو ما أخبرنا به أبو زرعة طاهر عن أبيه أبي الفضل الحافظ المقدسي قال أنا أبو الفضل محمد بن عبد الله قال أنا السيد أبو الحسن محمد بن الحسين العلوي قال أنا أبو بكر محمد بن حمدويه قال حدثنا عبد الله بن حماد قال حدثنا عبد الله بن صالح قال حدثني عطاء بن خالد عن حماد بن حميد عن محمد بن المنكدر عن أبي سعيد الخدري قال اصطفت لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه طعاما فلما قدم اليهم قال رجل من القوم اني صائم فقال رسول الله ﷺ دعاكم أخوكم وتكاف لكم ثم تقول اني صائم أفطر واقتض يوم ما كانه * وأما وجه من لا يوافق فقد ورد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه أكلوا وبلال صائم فقال رسول الله نأكل رزقنا ورزق بلال في الجنة فإذا علم ان هنالك قلبا يتأذى أو فضلا يرجي من موافقة من يعتزم موافقته يفطر بحسن النية لا بحكم الطبع وتقاضيه فإذا لم يجد هذا المعنى لا ينبغي أن يتلبس عليه الشره وداعية النفس بالنية فايتم صومه وقد تكون الاجابة لداعية النفس لا لقضاء حق أخيه * ومن أحسن آداب الفقير الطالب انه اذا أفطر وتناول الطعام رجا مجده باطنه متنفرا عن هيئته وتفحه متباعدة عن أداء وظائف العبادة فيعالج مزاج القلب المتغير باذهاب التغير عنه ويذيب الطعام بركات يصلحها أو بآيات يتلوها أو باذكار واستغفار يأتي به فقد ورد في الخبر أذيبوا طعامكم بالذكر * ومن مهلم آداب الصوم كتماه مهما أمكن إلا أن يكون متمكنا من الاخلاص فلا يزال

ظهر أم بطن

﴿ الباب الثاني والأربعون في ذكر الطعام ﴾

وما فيه من المصلحة والمقصد

الصوفي بحسن نيته وصحة مقصده ووفور علمه وإتيانه بأدابه تصير عاداته عبادة والصوفي موهوب وقته لله ويريد حياته لله كما قال الله تعالى لنبيه آمرا له (قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين) فتدخل على الصوفي أمور العادة لموضع حاجته وضرورة بشريته وبحف بعاداته نور يقطته وحسن نيته فتتنور العادات وتتشكل بالعبادات ولهذا ورد نور العالم عبادة ونفسه تسميح هذا مع كون النوم عين الغفلة ولكن كل ما يستعان به على العبادة يكون عبادة فتناول الطعام أصل كبير يحتاج إلى علوم كثيرة لاشتغاله على المصالح الدينية والدنيوية وتعلق أثره بالقلب والقالب وبه قوام البدن باجراء سنة الله تعالى بذلك والقلب مركب القلب وبهما عمارة الدنيا والآخرة (وقد ورد) أرض الجنة قيعان ثباتها التسميح والتقديس والقالب بمفرده على طبيعة الحيوانات يستعان به على عمارة الدنيا والروح والقلب على طبيعة الملائكة يستعان بهما على عمارة الآخرة وباجتماعهما صلحا لعمارة الدارين والله تعالى ركب الآدمي بلطف حكيمته من أخص جواهر الجمانيات والروحانيات وجعله مستودع خلاصة الأرضين والسموات وجعل عالم الشهادة وما فيها من النبات والحيوان لقوام بدن الآدمي قال الله تعالى (خلق لكم ما في الأرض جميعا) فكون الطبائع وهي الحرارة والرطوبة والبرودة واليبوسة وكون بواسطتها النبات وجعل النبات قواما للحيوانات وجعل الحيوانات مسخرة للآدمي يستعين بها على أمر معاشه لقوام بدنه فاطعام يصل إلى المعدة وفي المعدة طباع أربع فإذا أراد الله اعتدال مزاج البدن أخذ كل طبع من طباع المعدة ضده من الطعام فتأخذ الحرارة للبرودة والرطوبة لليبوسة فيعدل المزاج ويأمن الاعوجاج وإذا أراد الله تعالى إفناء قالب وتخريب بنية أخذت كل طبيعة جنسها من المأكول فتعمل الطبائع ويضطرب المزاج ويعقم البدن ذلك تقدير العزيز العليم (روى) عن وهب بن منبه قال وجدت في التوراة صفة آدم عليه السلام أني خلقت آدم وركبت جسده من أربعة أشياء من رطب ويابس وبارد وسخن وذلك لأنني خلقت من التراب وهو يابس ورطوبته من الماء وحرارته من قبل النفس وبرودته

من قبل الروح وخلقت في الجسد بعد هذا الخلق الأول أربعة أنواع من الخلق
 من ملاك الجسم باذني وبهن قوامه فلا يقوم الجسم الا بهن ولا تقوم منهن واحدة
 الا بأخرى منهن المرة السوداء والمرة الصفراء والدم والبلغم ثم أسكنت بعض
 هذا الخلق في بعض فجعلت مسكن اليبوسة في المرة السوداء ومسكن الرطوبة
 في المرة الصفراء ومسكن الحرارة في الدم ومسكن البرودة في البلغم فأبعا جسد
 اعتدلت فيه هذه الفطر الأربع التي جعلتها ملاكه وقوامه فكانت كل واحدة
 منهن دبا لا يزيد ولا ينقص كملت صحته واعتدلت بنيته فان زادت منهن واحدة
 عليهن هزمتن ومالت بهن ودخل عليه السقم من ناحيته بقدر غلبتها حتى يضعف
 عن طاقتهن ويعجز عن مقدارهن فأتم الأمور في الطعام أن يكون حلالا وكل
 مالا يذمه الشرع حلال رخصة ورحمة من الله لعباده ولولا رخصة الشرع كبر
 الأمر وأتعب طلب الحلال * ومن أدب الصوفية رؤية المنعم على النعمة وأن
 يتبديء بغسل اليد قبل الطعام قال رسول الله ﷺ الوضوء قبل الطعام ينفي
 الفقر وإنما كان موجبا لنفي الفقر لأن غسل اليد قبل الطعام استقبال النعمة
 بالأدب وذلك من شكر النعمة والشكر يستوجب المزيد فصار غسل اليد محتجبا
 للنعمة مذهبا للفقر * وقد روى أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي ﷺ
 أنه قال من أحب أن يكثر خير بيته فليتوضأ إذا حضر غداؤه ثم يسمي الله تعالى
 فقله تعالى (ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه) تفسيره تسمية الله تعالى
 عند ذبح الحيوان واختلاف الشافعي وأبو حنيفة رحمهما الله في وجوب ذلك وفهم
 الصوفي من ذلك بعد القيام بظاهر التفسير أن لا يأكل الطعام الا مقرونا بالذكر
 فقرونه فريضة وقته وأدبه ويرى ان تناول الطعام والماء ينتج من اقامة النفس
 ومتابعة هواها ويرى ذكر الله تعالى دواءه وترياقه (روت) عائشة رضي الله عنها
 قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل الطعام في ستة نفر من أصحابه
 فجاء اعرابي فأكله بلقمتين فقال رسول الله ﷺ أما أنه لو كان يسمي الله
 لكفاكم فاذا أكل أحدكم طعاما فليقل بسم الله فان أنى أن يقول بسم الله فليقل
 بسم الله أولا وآخره ويستحب أن يقول في أول لقمة بسم الله وفي الثانية

بسم الله الرحمن وفي الثالثة يتم ويشرب الماء بثلاثة أقداس يقول في أول تنس
الحمد لله إذا شرب وفي الثانية الحمد لله رب العالمين وفي الثالثة الحمد لله رب العالمين
الرحمن الرحيم وكما أفى للمعدة طباعاً تتقدر كما ذكرناه بموافقة طباع الطعام فللقلب
أيضاً مزاج وطباع لأرباب التفقد والرعايا والبقطة يعرف انحراف مزاج القلب
من اللقمة المتناولة تارة تحدث من اللقمة حرارة الطبخ بالنهوض إلى الفضول
وتارة تحدث في القلب برودة الكسل بالتقاعد عن وظيفة الوقت وتارة تحدث
وطوبة السهو والغفلة وتارة يبوسة الهم والحزن بسبب الحظوظ العاجلة فهذه
كلها عوارض يتعطف لها المتيقظ ويرى تغير القلب بهذه العوارض تغير مزاج
القلب عن الاعتدال والاعتدال كما هو مهم طلبه للقلب فالقلب أهم وأولى وتطرق
الانحراف إلى القلب أسرع منه إلى القلب ومن الانحراف ما يسقم به القلب
فيموت لموت القلب واسم الله تعالى دواء نافع مجرب يقي الأسواء ويذهب
الهاء ويجلب الشفاء * حكى أن الشيخ عدا الغزالي لما رجع إلى طوس وصف
له في بعض القرى عبد صالح فقصدته زائراً فصادفه وهو في صحراء له يبذر الحنطة
في الأرض فلما رأى الشيخ عدا جاء إليه وأقبل عليه فجاء رجل من أصحابه وطلب
منه البذر لينوب عن الشيخ في ذلك وقت اشتغاله بالغزالي فامتنع ولم يعطه البذر
فمأله الغزالي عن سبب امتناعه فقال لا يبيذر هذا البذر بقلب حاضر ولسان
ذاكر أرجو البركة فيه لكل من يتناول منه شيئاً فلا أحب أن أسلمه إلى هذا
فبيذره بلسان غير ذاكر وقلب غير حاضر (وكان) بعض الفقراء عند الأكل
يشرع في تلاوة سورة من القرآن تخضر الوقت بذلك حتى تنفجر أجزاء الطعام
بأنوار الذكر ولا يعقب الطعام مكروه ويتغير مزاج القلب وقد كان شيخنا
أبو النجيب السهروردي يقول أنا آكل وأنا أصلي يشير إلى حضور القلب في
الطعام وربما كان يوقف من يمنع عنه الشواغل وقت أكله لئلا يتفرق همه وقت
الأكل ويرى للذكر وحضور القلب في الأكل أثر كبير لا يسمعه الإهمال له ومن
التفكير عند الأكل التفكير فيما هبأ الله تعالى من الأسنان المعينة على الأكل فمنها
الكاسرة ومنها القاطعة ومنها الطاحنة وما جعل الله تعالى من الماء الحلو في الثم

حتى لا يتغير الذوق كما جعل ماء العين مالحا لما كان شحماً حتى لا يفسد وكيف جعل
 الندوة تنبع من أرجاء اللسان والفم ليعين ذلك على المضغ والسوغ وكيف جعل القوة
 الهاضمة مملطة على الطعام تفصله وتجزئه متعلقا مددها بالكبد والكبد بمنابة النار
 والمعدة بمنابة القدر وعلى قدر فمادالكبد تقل الهاضمة ولا يفسد الطعام ولا ينفصل
 ولا يصل إلى كل عضو نصيبه وهكذا تأثير الأعضاء كلها من الكبد والطحال والكليتين
 ويطول شرح ذلك فمن أراد الاعتبار فليطالع تشرح الأعضاء ليرى العجب من قدرة
 الله تعالى من تعاضد الأعضاء وتعاونها وتعلق بعضها ببعض في اصلاح الغذاء
 واستجذاب القوة منه للأعضاء وانقسامه إلى الدم والنقل والابن لتغذية المولود من
 بين فرث ودم لبناً خالصاً أساساً للشارير فتبارك الله أحسن الخالقين فالفكر في ذلك
 وقت الطعام وتعرف لطيف الحكم والقدر فيه من الذكر وما يذهب داء الطعام المغير
 لمزاج القلب أن يدعو في أول الطعام ويسأل الله تعالى أن يجعله عوناً على الطاعة ويكون
 من دعائه اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وما رزقنا مما تحب اجعله عوناً لنا على ما تحب
 وما زويت عنا مما نحب اجعله فراخاً لنا فيما تحب

﴿الباب الثالث والأربعون في آداب الأكل﴾

فمن ذلك أن يبتدىء بالملح ويختتم به (روى) عن رسول الله ﷺ أنه قال لعلى رضى الله
 عنه يا على ابدأ طعامك بالملح واختم بالملح فان الملح شفاء من سبعين داء منها الجنون
 والجذام والبرص ووجع البطن ووجع الأضراس (وروت) عائشة رضى الله عنها قالت
 لقد غرس رسول الله ﷺ في إبهامه من رجله اليسرى لدغة فقال على بذلك الأبيض الذي
 يكون في العجين فجئنا بملح فوضعه في كفه ثم لقم منه ثلاث لعقات ثم وضع بقيته على
 اللدغة فحكنت عنه ويستحب الاجتماع على الطعام وهو سنة الصوفية في الربط
 وغيرها (روى) جابر عن رسول الله ﷺ أنه قال من أحب الطعام إلى الله تعالى
 ما كثرت عليه الأيدي (وروى) أنه قيل يا رسول الله انا نأكل ولا نشبع قال لعلمكم
 تقفرون على طعامكم اجتمعوا واذكروا اسم الله عليه يبارك لكم فيه ومن طاعة
 الصوفية الأكل على السفر وهو سنة رسول الله ﷺ (أخبرنا) الشيخ أبو زرعة
 (١٦ - عوارف المعارف)

عن المقومى بإسناده الى ابن ماجه الحافظ القزوينى قال أنبأنا محمد بن المشى قال حدثنا معاذ بن هشام قال حدثنا أبى عن يونس ابن القرات عن قتادة عن أنس بن مالك قال ما أكل رسول الله ﷺ على خوان ولا فى سكرجة قال فعلام كانوا يأكلون قال على السفر ويصغر اللقمة ويحجود الاكل بالمضغ وينظر بين يديه ولا يطالع وجوه الا كلين ويقعد على رجله اليسرى وينصب اليمنى ويجلس جلسة التواضع غير متكىء ولا متمعز نهى رسول الله ﷺ أن يأكل الرجل متكئاً (وروى) أنه أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاة فجنا رسول الله ﷺ على ركبتيه يأكل فقال أعرابى ماهذه الجلسة يا رسول الله فقال رسول الله ﷺ ان الله خلقنى عبداً ولم يجعلنى جباراً عنيداً * ولا يبتدىء بالطعام حتى يبدأ المقدم أو الشيخ (روى) حذيفة قال كنا إذا حضرنا مع رسول الله ﷺ طعاماً لم يضع أحدنا يده حتى يبدأ رسول الله ﷺ ويأكل باليمين (روى) أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ليأكل أحدكم بيمينه وليشرب بيمينه وليأخذ بيمينه وليعط بيمينه فان الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله ويأخذ بشماله ويعطى بشماله وإن كان الماء كقول عمر أوماله عجم لا يجمع من ذلك ما يرى وما يؤكل على الطبق ولا فى كفه بل يضع ذلك على ظهر كفه من فيه ويرميه ولا يأكل من ذروة الثريد (روى) عبد الله ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال إذا وضع الطعام فخذوا من حاشيته وذروا وسطه فان البركة تنزل فى وسطه * ولا يعيب الطعام (روى) أبو هريرة رضى الله عنه قال ما عاب رسول الله ﷺ طعاماً قط إن اشتهاه أكله وإلا تركه وإذا سقطت اللقمة يأكلها فقد روى أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال إذا سقطت لقمة أحدكم فليعط عنها الأذى وليأكلها ولا يدعها للشيطان ويلق أصابعه فقد روى جابر عن النبي ﷺ قال إذا أكل أحدكم الطعام فليمتص أصابعه فانه لا يدري فى أى طعامه تكون البركة وهكذا أمر عليه السلام بإسالات القصعة وهو مسحها من الطعام قال أنس رضى الله عنه أمر رسول الله ﷺ بإسالات القصعة ولا ينفخ فى الطعام فقد روت عائشة رضى الله عنها عن النبي ﷺ أنه قال النفخ فى الطعام يذهب بالبركة وروى عبد الله بن عباس أنه

قال لم يكن رسول الله ﷺ ينفخ في طعام ولا في شراب ولا يتنفس في الاناء فليس من الأدب ذلك والغل والبقل على السفرة من السنة قيل ان الملائكة تحضر المائدة إذا كان عليها بقل (روت) أم سعد رضى الله عنها قالت دخل رسول الله ﷺ على عائشة رضى الله عنها وأنا عندها فقال هل من غداء فقالت عندنا خبز وتمر وخل فقال عليه السلام نعم الا دام الغل اللهم بارك في الغل فانه كان ادام الانبياء قبلى ولم يفقر بيت فيه خل ولا يصب على الطعام فهو من سيرة الأماجم ولا يقطع اللحم والخبز بالسكين ففيه نهى ولا يكف يده عن الطعام حتى يفرغ الجمع فقد ورد عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال إذا وضعت المائدة فلا يقوم رجب حتى رفع المائدة ولا يرفع يده وإن شبع حتى يفرغ القوم وليتعلل فان الرجل يحجل جلسه فيقبض يده وعسى أن يكون له في الطعام حاجة * وإذا وضع الخبز لا ينتظر غيره فقد روى أبو موسى الأشعري قال قال رسول الله ﷺ أكرموا الخبز فان الله تعالى سخر لكم بركات السماء والأرض والحديد والبقرة وابن آدم ومن أحسن الأدب وأهمه أن لا يأكل إلا بعد الجوع ويمسك عن الطعام قبل الشبع فقد روى عن رسول الله ﷺ ما ملأ آدى وءاء شرا من بطنه ومن عادة الصوفية أن يلقم الخادم إذا لم يجلس مع القوم وهو سنة (روى) أبو هريرة رضى الله عنه قال قال أبو القاسم ﷺ إذا جاء أحدكم خادمه بطعام فان لم يجلسه معه فليناوله أكلة أو أكلتين فانه ولي حره ودخانه وإذا فرغ من الطعام تحمد الله تعالى (روى) أبو سعيد قال كان رسول الله ﷺ إذا أكل طعاما قال الحمد لله الذى أطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين * وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال من أكل طعاما فقال الحمد لله الذى أطعمنى هذا ورزقني من غير حول منى ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه ويتخلل فقد روى عن رسول الله ﷺ تخللوا فانه نظافة والنظافة تدعو إلى الايمان والايمان مع صاحبه فى الجنة ويفعل يديه فقد روى أبو هريرة قال قال رسول الله ﷺ من بات وفى يده غمر لم يفسل فأصابه شيء فلا يلومن إلا نفسه ومن الصنة غسل الأيدي فى طست واحد (روى) ابن عمر رضى الله عنهما أنه قال قال رسول الله ﷺ أترعوا الطموس وخالفوا الجوس ويستحب مسح العين

ببلل اليد (وروى) أبو هريرة قال قال رسول الله ﷺ إذا توضأتم فاشربوا أعينكم الماء ولا تنفضوا أيديكم فانها مراوح الشياطين قيل لأبي هريرة في الوضوء وغيره قال نعم في الوضوء وغيره وفي غسل اليد يأخذ الاسنان باليمين وفي الخلال لا يزدري ما يخرج بالخلال من الاسنان وأما ما يلوكه باللسان فلا بأس به ويجنب التصنع في أكل الطعام ويكون أكله بين الجمع كأكله منفردا فان الرياء يدخل في العبد في كل شيء وصف لبعض العلماء بعض العباد فلم يثن عليه قيل له تعلم به بأسا قال نعم رأيت يتصنع في الأكل ومن تصنع في الأكل لا يؤمن عليه التصنع في العمل وإن كان الطعام حلالا فليقل الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات وتنزل البركات اللهم صل على محمد وعلى آل محمد اللهم اضعنا طيباً واستعملنا صالحا وإن كان شبهة يقول الحمد لله على كل حال اللهم صل على محمد ولا تجعله عونا على معصيتك وليكثر الاستغفار والحزن وبسكى على أكل الشبهة ولا يضحك فليس من يأكل وهو يبسكى كن يأكل وهو يضحك ويقرأ بعد الطعام قل هو الله أحد ولا يلاف قريش ويجنب الدخول على قوم في وقت أكلهم فقد ورد من مشى إلى طعام لم يدع إليه مشى فاسقوا وكل حراما وصمنا لفظا آخر دخل سارقا وخرج مغيرا إلا أن يتفق دخوله على قوم يعلم منهم فرحهم بموافقته ويستحب أن يخرج الرجل مع ضيفه إلى باب الدار ولا يخرج الضيف بغير إذن صاحب الدار ويجنب المضيف التكلف إلا أن يكون له نية فيه من كثرة الاتفاق ولا يفعل ذلك حياء وتكلفا وإذا أكل عند قوم طعاما فليقل عند فراغه إن كان بعد المغرب أظركم الصائمون وأكل طعامكم الأبرار وصلت عليكم الملائكة (وروى) أيضا عليكم صلاة قوم أبرار ليسوا بآئمين ولا جار يصلون بالليل ويصومون بالنهار كان بعض الصحابة يقول ذلك * ومن الأدب أن لا يستحقر ما يقدم له من طعام وكان بعض أصحاب رسول الله ﷺ يقول ما ندرى أيهم أعظم وزرا الذي يحقر ما يقدم إليه أو الذي يحقر ما عنده أن يقدمه ويكره أكل المباحة وما تكلف للاعراس والتعازي فما عمل للنوائح لا يؤكل وما عمل للعرزاء لا بأس به وما يجري مجراه وإذا علم الرجل من حال أخيه أنه يفرح بالانبساط إليه في التصرف في شيء من طعامه فلا حرج أن يأكل من طعامه بغير إذنه قال

الله تعالى (أو صديقكم) قيل دخل قوم على سفيان الثوري فلم يجدوه ففتحوا الباب وأزلقوا السفرة وأكلوا فدخل سفيان ففرح وقال ذكرتموني أخلاق السلف هكذا كانوا ومن دعى إلى طعام فلا جابة من السنة وأؤكد ذلك الوليمة وقد يتخلف بعض الناس عن الدعوة تكبرا وذلك خطأ وإن عمل ذلك تصنعا ورياء فهو أقل من التكبر (روي) أن الحسن بن علي مر بقوم من المساكين الذين يعالون الناس على الطرق وقد ثقروا كسرا على الأرض وهو على بغلته فلما مر بهم سلم عليهم فردوا عليه السلام وقالوا هلم الغداء يا ابن رسول الله فقال نعم إن الله لا يحب المتكبرين ثم ثنى وركه فنزل عن دابته وقعد معهم على الأرض وأقبل يأكل ثم سلم عليهم وركب وكان يقال الأكل مع الاخوان أفضل من الأكل مع العيال (وروي) أن هرون الرشيد دعا أبا معاوية الضري وأمر أن يقدم له طعام فلما أكل صب الرشيد على يده في الطمط فلما فرغ قال يا أبا معاوية تدري من صب على يدك قال لا قال أمير المؤمنين قال يا أمير المؤمنين انما أكرمت العلم وأجللته فأجلك الله تعالى وأكرمتك كما أكرمت العلم

هو الباب الرابع والأربعون في ذكر أدبهم في اللباس

ونياتهم ومقاصدهم فيه

اللباس من حاجات النفس وضرورتها لدفع الحر والبرد كما أن الطعام من حاجات النفس لدفع الجوع وكما أن النفس غير قانعة بقدر الحاجة من الطعام بل تطلب الزيادات والشهوات فهكذا في اللباس تتغنى فيه ولها فيه أهوية متنوعة وما رب مختلفة فالعوفي يرد النفس في اللباس إلى متابعة صريح العلم (قيل) لبعض الصوفية ثوبك ممزق قال ولكنه من وجه حلال وقيل له وهو وسخ قال ولكنه طاهر فنظر الصادق في ثوبه أن يكون من وجه حلال لأنه ورد في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال من اشترى ثوبا بعشرة دراهم وفي ثمنه درهم من حرام لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا أي لا قريضة ولا نافلة ثم بعد ذلك نظره فيه أن يكون طاهرا لأن طهارة الثوب شرط في صحة الصلاة وما عدا هذين النظرين فنظره في كونه يدفع الحر والبرد لأن ذلك مصلحة النفس وبعد ذلك ما تدعو النفس إليه فكله فضول وزيادة ونظر إلى الخلق والصادق لا ينبغي أن يلبس الثوب إلا لله وهو ستر العودة أو لنفسه لدفع الحر والبرد

﴿حكي﴾ ان سفيان الثوري رضي الله عنه خرج ذات يوم وعليه ثوب قد لبسه مقلوبا فقبله ولم يعلم بذلك فهم أن يخلعه ويغيره ثم تركه وقال حيث لبسته نويت اني ألبسه لله الآن فما أغیره إلا لنظر الخلق فلا أنقض النية الأولى بهذه والصوفية خصوا بطهارة الاخلاق وما رزقوا طهارة الاخلاق إلا بالصلاحية والاهلية والاستعداد الذي هياه الله تعالى لنفوسهم وفي طهارة الاخلاق وتعاضدها تناسب واقع لوجود تناسب هيئة النفس وتناسب هيئة النفس هو المشار اليه بقوله تعالى (فذا سويته ونفخت فيه من روحي) فالتناسب هو التسوية فن المناسب أن يكون لباسهم مشا كلا لتمامهم وطعامهم مشا كلا لكلامهم وكلامهم مشا كلا لمقامهم لأن التناسب الواقع في النفس مقيد بالعلم والتشابه والتماثل في الاحوال يحكم به العلم ومتصوفة الزمان ملتزمون بشيء من التناسب مع مزج الهوى وما عندهم من التطلع إلى التناسب رشح حال سلفهم في وجود التناسب قال أبو سليمان الداراني يلبس أحدكم عباءة بثلاثة دراهم وشهوته في بطنه بخمسة دراهم أنكر ذلك لعدم التناسب فن خشن ثوبه ينبغي أن يكون مأكوله من جنسه وإذا اختلف الثوب والمأكل يدل على وجود انحراف لوجود هوى كامن في أحد الطريق إما في طرف الثوب لموضع نظر الخلق وإما في طرف المأكل لفرط الشره وكلا الوصفين مرض يحتاج إلى المداواة ليعود إلى حد الاعتدال * لبس أبو سليمان الداراني ثوبا غميلا فقال له احمد لو لبست ثوبا أجود من هذا فقال ليت قلبي في القلوب مثل قيس في النياب فكان الفقراء يلبسون المرقع وربما كانوا يأخذون الخرق من المزابل ويرقعون بها ثوبهم وقد فعل ذلك طائفة من أهل الصلاح وهؤلاء ما كان لهم معلوم يرجعون إليه فكما كانت رعايتهم من المزابل كانت لقسمهم من الابواب (وكان) أبو عبد الله الرافعي مثابرا على الفقر والتوكل ثلاثين سنة وكان إذا حضر للفقراء طعام لا يأكل معهم فيقال له في ذلك فيقول أنتم تأكلون بحق التوكل وأنا آكل بحق المسكنة ثم يخرج بين العشامين لطلب الكسب من الابواب وهذا شأن من لا يرجع إلى معلوم ولا يدخل تحت منة ﴿وحكي﴾ ان جماعة من أصحاب المرقعات دخلوا على بشر بن الحرث فقال لهم يا قوم اتقوا الله ولا تظهروا هذا الذي نأثمكم تعرفون به وتكرمون له فسكتوا كلهم فقال له غلام منهم الحمد لله الذي جعلنا

ممن يعرف به ويكرمه والله ليظهرن هذا الزى حتى يكون الدين كله لله فقال له بشر
 أحسنت يا غلام مثلك من يلبس المرقعة فكلن أحدهم يبقى زمانه لا يطاوى له ثوب ولا
 يملك غير ثوبه الذي عليه (وروى) أن أمير المؤمنين عليا رضي الله عنه لبس قميصاً
 اشتراه بثلاثة دراهم ثم قطع كفه من رؤس أصابعه وروى عنه أنه قال لعمر بن الخطاب
 إن أردت أن تلقى صاحبك فرقع قميصك واخصف نعلك وقصر أملك وكل دون الشبع
 ﴿وحكى﴾ عن الجريري قال كان في جامع بغداد رجل لا تكاد تجده إلا في ثوب واحد
 في الشتاء والصيف فمئل عن ذلك فقال قد كنت ولعت بكثرة لبس الثياب لئلا فجارى
 فرأيت النائم كما نيت دخلت الجنة فرأيت جماعة من أصحابنا من الفقراء على مائدة فأردت
 أن أجلس معهم فإذا بجماعة من الملائكة أخذوا بيدي وأقاموني وقالوا لي هؤلاء
 أصحاب ثوب واحد وأنت لك قميصان فلا تجلس معهم فانتبهت ونذرت أن لا ألبس إلا
 ثوباً واحداً إلى أن ألقى الله تعالى (وقيل) مات أبو يزيد ولم يترك إلا قميصه الذي كان
 عليه وكان مارية فردوه إلى صاحبه ﴿وحكى﴾ لنا عن الشيخ حماد شيخ شيخنا أنه
 بقي زماناً لا يلبس الثوب إلا مستأجراً حتى أنه لم يلبس على ملك نفسه شيئاً (وقال)
 أبو حفص الحداد إذا رأيت وضاعة الفقير في ثوبه فلا ترجو خيره (وقيل) مات
 ابن الكرنبي وكان أستاذ الجنيدى وعليه مرقعته قيل كان وزن فردكم له وتجاريسه
 ثلاثة عشر رطلاً فقد يكون جمع من الصالحين على هذا الزى والتخشن وقد يكون جمع
 من الصالحين يتكفون لبس غير المرقع وزى الفقراء ويكون نيتهم في ذلك ستر الحال
 أو خوف عدم النهوض بواجب حق المرقعة (وقيل) كان أبو حفص الحداد يلبس
 الناعم وله بيت فرش فيه الرمل لعله كان ينام عليه بلا وطاء وقد كان قوم من أصحاب
 الصفة يكرهون أن يجعلوا بينهم وبين التراب حائلاً ويكون لبس أبي حفص الناعم يعلم
 ونية يلقي الله تعالى بصحتها وهكذا الصادقون إن لبسوا غير الخشن من الثوب لنية
 تكون لهم في ذلك فلا يعرض عليهم غير أن لبس الخشن والمرقع يصلح لسائر الفقراء
 بنية التقلل من الدنيا وزهرتها وبهجتها وقد ورد من ترك ثوب جمال وهو قادر على
 لبسه ألبسه الله تعالى من حلل الجنة وأما لبس الناعم فلا يصلح إلا للعالم بحاله بصير
 بصفات نفسه متفقد خفي شهوات النفس يلقي الله تعالى بحسن النية في ذلك فلحسن

النية في ذلك وجوه متعددة يطول شرحها ومن الناس من لا يقصد لبس ثوب بعينه لا خشوته ولا لنعمته بل يلبس ما يدخله الحق عليه فيكون بحكم الوقت وهذا حمن وأحسن من ذلك أنه يتفقد نفسه فيه فإن رأى للنفس شرها وشهوة خفية أو جلية في الثوب الذي أدخله الله عليه يخرجها إلا أن يكون حاله مع الله ترك الاختيار فعند ذلك لا يسعه إلا أن يلبس الثوب الذي ساقه الله إليه وقد كان شيخنا أبو النجيب السهروردي رحمه الله لا يتقيد بهيئة من الملبوس بل كان يلبس ما يتفق من غير تعمد تكلف واختيار وقد كان يلبس العمامة بعشرة دنائير ويلبس العمامة بدانق وقد كان الشيخ عبد القادر رحمه الله يلبس هيئة مخصوصة ويتطيلس وكان الشيخ علي بن الهيثمي يلبس لبس فقراء السواد وكان أبو بكر القراء بنجان يلبس فروا خشنا كأحد العوام ولكن في لبسه وهيئته نية صالحة وشرح تفاوت الاقدام في ذلك يطول (وكان) الشيخ أبو السعود رحمه الله حاله مع الله ترك الاختيار وقد يساق إليه الثوب الناعم فيلبسه وكان يقال له ربما يسبق إلى بواطن بعض الناس الانكار عليك في لبسك هذا الثوب فيقال لا نلقى إلا أحد رجلين يطالبنا بظاهر حكم الشرع فنقول له هل ترى أن ثوبنا يكرهه الشرع أو يحرمه فيقول لا ورجل يطالبنا بمحقات القوم من أرباب العزبة فنقول له هل ترى لنا فيما لبسنا اختيارا أو ترى سدا نافية شهوة فيقول لا وقد يكون من الناس من يقدر على لبس الناعم ولبس الخشن ولكن يجب أن يختار الله له هيئة مخصوصة فيكثر الاجأ إلى الله والافتقار إليه ويسأله أن يريه أحب الرى إلى الله تعالى وأصلحه لدينه ودنياه لكونه غير صاحب غرض وهوى في زي بعينه فالله تعالى يفتح عليه ويعرفه زيا مخصوصا فيلتزم بذلك الرى فيكون لبسه بالله ويكون هذا آمرا أكمل ممن يكون لبسه لله ومن الناس من يتوفر حظه من العلم وينبسط بما يملأه الله فيلبس الثوب عن علم وإيقان ولا يبالي بما لبسه ناعما لبس أو خشنا وربما ناعما ولنفسه فيه اختيار وحظ وذلك الحظ فيه يكون مكفرا له مردودا عليه موهوبا له موافقه الله تعالى في إرادة نفسه ويكون هذا الشخص تام التزكية تام الطهارة محبوبا مرادا يسارع الله تعالى إلى مراده ومحابه غير ان ههنا مزلة قدم لكثير من المدعين (حكى) عن يحيى بن معاذ الرازي أنه كان يلبس الصوف والخلقاق في ابتداء أمره

مهم صار في آخر عمره يلبس الناعم فقيل لأبي زيد ذلك فقال مسكين يحبى لم يصبر على
الدون فكيف يصبر على التحف ومن الناس من يسبق اليه علم ماسوف يدخل عليه من
الملبوس فيلبسه محمودا فيه وكل أحوال الصادقين على اختلاف تنوعها مستحسنة قل
كل يعمل على شاكلته فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلا ولبس الخشن من الثياب هو
الأحب والأولى والأسلم للعبد والأبعد من الآفات (قال) مسلمة بن عبد الملك دخلت
على عمر بن عبد العزيز أعوده في مرضه فرأيت قميصه وسخا فقلت لامرأته فاطمة اغسلوا
ثياب أمير المؤمنين فقالت تفعل إن شاء الله قال ثم عدته فاذا القميص على حاله فقلت
يا فاطمة ألم أمركم أن تغسلوه قالت والله ماله قيص غير هذا (وقال) سالم كان عمر بن
عبد العزيز من ألين الناس لباسا من قبل أن يسلم إليه الخلافة فلما سلم إليه الخلافة ضرب
رأسه بين ركبتيه وبكى ثم دعا باطمار له رثة فلبسها (وقيل) لما مات أبو الدرداء وحده
في ثوبه أربعون رقعة وكان عطاؤه أربعة آلاف (وقال) زيد بن وهب لبس على بن
أبي طالب قميصا رازيا وكان إذا مد كفه بلغ أطراف أصابعه فعابه الخوارج بذلك فقال
أتمبوني على لباس هو أبعد من الكبر وأجدر أن يقتدي به المسلم (وقيل) كان عمر
رضي الله عنه إذا رأى على رجل ثوبين رقيقين علاه بالدرة وقال دعوا هذه البراقات
للنساء (وروى) عن رسول الله ﷺ أنه قال نودوا قلوبكم بلباس الصوف فانه مذكاة
في الدنيا ونور في الآخرة وإياكم أن تفقدوا دينكم بمحمد الناس وثنائهم (وروى)
أن رسول الله ﷺ احتذى نعلين فلما نظر إليهما أعجبه حسنهما فسجد لله تعالى فقيل
له في ذلك فقال خشيت أن يعرض عني ربي فتواضعت له لاجرم لا يبيتان في منزلي لما
تخوفت المقت من الله تعالى من أجلهما فأخرجهما فدفنهما إلى أول مسكين لقيه ثم
أمر فاشترى له نعلانا مخصوفتان (وروى) أن رسول الله ﷺ لبس الصوف واحتذى
المخصوف وأكل مع العبيد وإذا كانت النفس محل آفات فالوقوف على دسائسها وخنى
شهواتها وكامن هواها عمر جدا فالأليق والأجدر والأولى الأخذ بالأحوط
وترك ما يريب إلى ما لا يريب ولا يجوز للعبد الدخول في المعة إلا بعد اتقان علم
المعة ومجال تزيك النفس وذاك إذا غابت النفس بغيبه هواها المتبع وتخلصت النية
وتعدد التصرف بعلم صريح ووضوح وقرينة أقوام يركبونها ويراعونها لا يروون النزول.

إلى الرخص خوفاً من فوت فضيلة الزهد في الدنيا واللباس الناعم من الدنيا (وقد قيل) من رقى ثوبه رقى دينه وقد رخص في ذلك لمن لا يلتزم بالزهد ويقف على رخصة الشرع (روى) علقمة عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من الكبر فقال رجل إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسناً ونعله حسناً فقال النبي عليه السلام إن الله جميل يحب الجمال فتكون هذه الرخصة في حق من يلبسه لاهیوی نفسه في ذلك غير مفتخر به وغتال فأما من لبس الثوب للتفاخر بالدنيا والتكاثر بها فقد ورد فيه وعيد (روى) أبو هريرة أن رسول الله ﷺ قال إزدة المؤمن إلى نصف الساق فيما بينه وبين الكعبين فهو في النار من جر إزاده بطراً لم ينظر الله إليه يوم القيامة فبينما رجل ممن كان قبلكم يتبخر في ردائه إذ أعجبه ردائه فحسف الله به الأرض فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة ومن صبح حاله بصحة علمه صحت نيته في ما كوله وملبوسه وسائر تصاريفه وفي كل الأحوال يستقيم ويتسدد باستقامة الباطن مع الله تعالى وبقدرة ذلك تستقيم تصاريف العبد كلها بحسن توفيق الله تعالى

﴿الباب الخامس والأربعون في ذكر فضل قيام الليل﴾

قال الله تعالى (إذ يغشيكم النعاس أمنة منه وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطان) نزلت هذه الآية في المسلمين يوم بدر حيث نزلوا على كتيب من الرمل تسوخ فيه الأقدام وحوافر الدواب وسبقهم المشركون إلى ماء بدر العظيم وغلبهم عليها وأصبح المسلمون بين محدث وجنب وأصابهم الظمأ فوسوس لهم الشيطان أنكم تزعمون أنكم على الحق وفيكم نبي الله وقد غلب المشركون على الماء وأنتم تصلون محدثين ومجننين فكيف ترجون الظفر عليهم فأزل الله تعالى مطراً من السماء سال منه الوادي فشرب المسلمون منه واغتسلوا وتوضؤوا وسقوا الدواب وملؤوا الأسقية ولبد الأرض حتى ثبت به الأقدام قال الله تعالى (ويثبت به الأقدام) إذ يوحى ربك إلى الملائكة أي معكم أمدم الله تعالى بالملائكة حتى غلبوا المشركين ولكل آية من القرآن ظهر وبطن وحد ومطلع والله تعالى كما جعل للناس رحمة وأمنة للصحابة خاصة في تلك الواقعة والحادثة فهو رحمة نعم المؤمنين والنعاس

قسم صالح من الاقسام العاجلة للمريدين وهو أمانة لقلوبهم من منازعات النفس لأن النفس بالنوم تفرج ولا تشكو الكلال والتعب إذ في شكاتها وتعبها تكدير القلب وباحترامها بالنوم بشرط العلم والاعتدال راحة القلب لما بين القلب والنفس من الموائمة عند طمأنينتها للمريدين السالكين فقد قيل ينبغي أن يكون ثلث الليل والنهار نوما حتى لا يضطرب الجسد فيكون ثمان ساعات للنوم ساعتين من ذلك يجعلهما المريد بالليل ويزيد في أحدهما وينقص من الآخر على قدر طول الليل وقصره في الشتاء والصيف وقد يكون بحسن الإرادة وصدق الطلب ينقص النوم عن قدر الثلث ولا يضر ذلك إذا صار بالتدريج عادة وقد يحمل ثقل السهر وقلة النوم وجود الروح والأنس فإن النوم طبعه بارد رطب ينفع الجسد والدماغ ويسكن من الحرارة واليبس الحادث في المزاج فإن نقص عن الثلث يضر الدماغ ويخشى منه اضطراب الجسم فإذا ناب عن النوم روح القلب وأنسه لا يضر نقصانه لأن طبيعة الروح والأنس باردة رطبة كطبيعة النوم وقد تنصر مدة طول الليل بوجود الروح فتصير بالروح أوقات الليل الطويلة كالقصيرة كما يقال سنة الوصل سنة وسنة الهجر سنة فيقصر الليل لأهل الروح (نقل) عن علي بن بكار أنه قال منذ أربعين سنة ما أحرزني إلا طلوع الفجر وقيل لبعضهم كيف أنت والليل قال ما راعيته قط يرى وجهه ثم ينصرف وما تأملته وقال أبو سليمان الداراني أهل الليل في ليلهم أشد لذة من أهل اللهو في لهوهم وقال بعضهم ليس في الدنيا شيء يشبه نعيم أهل الجنة إلا ما يجده أهل التملق في قلوبهم بالليل من حلالة المناجاة ثواب عاجل لأهل الليل (وقال) بعض العارفين إن الله تعالى يطلع على قلوب المستيقظين في الأسحار فيملؤها نورا فتزد القوائد على قلوبهم فتتمتعهم تنتشر من قلوبهم القوائد إلى قلوب الغافلين وقد ورد أن الله تعالى أوحى في بعض ما أوحى إلى بعض أنبيائه أن لي عبادا يحبوني وأحبهم ويشتاقون إلي وأشتاق إليهم ويدكروني وأذكروني وينظرون إلي وأنظر إليهم فإن حذوت طريقهم أحببتك وإن عدلت عن ذلك مقتك قال يارب وما علامتهم قال يراعون الظلام بالنهار كما يراعى الراعى غنمه ويحذون إلى غروب الشمس كما تحمى الطير إلى أوكارها فإذا جنهم الليل واختلط الظلام وخل كل حبيب بحبيبه نصبوا لي أقدامهم واقتشروا لي وجوههم وناجوني.

بكلامي وتعلقوا إلى بالعامى فبين صارخ وبالك وبين متأوه وشاك بعينى مايتحملون من
أجلى وبسمى مايشكون من حى أول ما أعطيهـم أن أقذف من نوري في قلوبهم
فيخبرون عنى كما أعنيهم والثاني لو كانت العموات السبع والارضون وما فيهما في
موازينهم لاستقلتهاهم والثالث أقبل بوجهى عليهم أفترى من أقبلت بوجهى عليه
أيعلم أحد ما أريد أن أعطيه فالصادق المزيـد إذا خلا في ليله بمنجاة ربه انتشرت
أنوار ليله على جميع أجزاء نهاره ويصير نهاره في حماة ليله وذلك لامتلاء قلبه بالأنوار
فتكون حركاته وتصاريفه بالنهار تصدر من منبع الأنوار المجتمعة من الليل ويصير
قلبه في قبة من قباب الحق مسددا حركاته موفرة سكناته * وقد ورد من صلى بالليل
حسن وجهه بالنهار ويجوز أن يكون لمعنيين أحدهما أن المشكاة تستنير بالمصباح فإذا
صار سراج اليقين في القلب يـزهر بكثرة زيت العمل بالليل فيزداد المصباح اشراقا
وتكتسب مشكاة القلب نورا وضياء * كان يقول سهل بن عبد الله اليقين نـار
والاقرار فتيلة والعمل زيت وقد قال الله تعالى (سيأمن في وجوههم من أثر السجود)
وقال تعالى (مثل نوره كمشكاة فيها مصباح) فنور اليقين من نور الله في زجاجة
القلب يزداد ضياء بزيت العمل فتبقى زجاجة القلب كالسكوكب الدرى وتنعكس أنوار
الزجاجة على مشكاة القلب وأيضا يلين القلب بنار النور ويسرى لينه إلى القلب فيلين
القلب للين القلب فيتشابهان لوجود اللين الذي عنهما قال الله تعالى (ثم تلين جلودهم
وقلوبهم إلى ذكر الله) وصف الجلود باللين كما وصف القلوب باللين فإذا امتلأ القلب
بالنور ولان القلب بما يسرى فيه من الأنس والسرور يندرج الزمان والمكان في نور
القلب ويندرج فيه الكلام والآيات والسور وتشرق الأرض أرض القلب بنور ديبها
إذ يصير القلب مضاء والقلب أرضاً ولذة تلاوة كلام الله في محل المناجاة تسترقون
الكائنات والكلام المجيد بكونه ينوب عن سائر الوجود في مزاحمة صفو الشهود فلا
يبقى حينئذ للنفس حديث ولا يسمع الهاجس حميس وفي مثل هذه الحالة يتصور
تلاوة القرآن من فاتحته إلى خاتمته من غير وسوسة وحديث نفس وذلك هو التفضل
العظيم * الوجه الثاني لقوله عليه السلام من صلى بالليل حسن وجهه بالنهار معناه أن
وجوه أموره التي يتوجه إليها تحسن وتتدارك المعونة من الله الكريم في تصاريفه

ويكون معانا في مصدره ومورده فيحمن وجه مقاصده وأفعاله وينتظم في سلك

السداد مسددا أقواله لأن الأقوال تستقيم باستقامة القلب

﴿ الباب السادس والأربعون في ذكر الأسباب المعينة

على قيام الليل وأدب النوم ﴾

فمن ذلك ان العبد يستقبل الليل عند غروب الشمس بتجديد الوضوء ويقعد مستقبل القبلة منتظرا مجيء الليل وصلاة المغرب متيقنا في ذلك على أنواع الأذكار ومن أولها التسبيح والاستغفار قال الله تعالى لنبيه (واستغفر لنبك وسبح بحمد ربك بالعمى والابكار) ومن ذلك أن يواصل بين العشاءين بالصلاة أو بالتلاوة أو بالذكر وأفضل ذلك الصلاة فإنه إذا واصل بين العشاءين يغسل عن باطنه آثار الكدورة الحادثة في أوقات النهار من رؤية الخلق ومخالطتهم ومماح كلامهم فإن ذلك كله له أثر وخذش في القلوب حتى النظر اليهم يعقب كدرا في القلب يدركه من رزق صفاء القلب فيكون أثر النظر إلى الخلق للبصيرة كالقذى في العين للبصر وبالمواصلة بين العشاءين يرجى ذهاب ذلك الأثر ومن ذلك ترك الحديث بعد العشاء الآخرة فإن الحديث في ذلك الوقت يذهب طراوة النور الحادث في القلب من مواصلة العشاءين ويقيد من قيام الليل سيما إذا كان غريا عن يقظة القلب ثم تجديد الوضوء بعد العشاء الآخرة أيضا معين على قيام الليل * حكى لي بعض الفقهاء عن شيخ له بخراسان انه كان يفصل في الليل ثلاث مرات مرة بعد العشاء الآخرة ومرة في أثناء الليل بعد الانتباه من النوم ومرة قبل الصبح فللوضوء والغسل بعد العشاء الآخرة أثر ظاهر في تيسير قيام الليل ومن ذلك التعود على الذكر أو القيام بالصلاة حتى يغلب النوم فإن التعود على ذلك يعين على سرعة الانتباه إلا أن يكون واثقا من نفسه وعادته فيتعلم للنوم ويستعجله ليقوم في وقته الممهود وإلا فالنوم عن الغلبة هو الذي يصلح للمريدين والطالبين وبهذا وصف المحبون قبل نومهم نوم الغرقى وأكلهم أكل المرضى وكلامهم ضرورة فمن قام عن غلبة بهم مجتمع متعلق بقيام الليل يوفق لقيام الليل وأما النفس إذا أطمعت ووطنت على النوم استرسلت فيه وإذا أزغمت بصدق المزمنة لا تترسل في

الاستقرار وهذا الانزعاج في النفس بصدق العزيمة هو التجافي الذي قال الله تعالى (تتجافى جنوبهم عن المضاجع) لأنهم بقيام الليل وصدق العزيمة يجعل بين الجنب والموضع نبواً وتجافيا وقد قيل للنفس نظران نظر إلى تحت لاستيفاء الأقسام البدنية ونظر إلى فوق لاستيفاء الأقسام العلوية الروحانية فأرباب العزيمة تجافت جنوبهم عن المضاجع لنظرهم إلى فوق إلى الأقسام العلوية الرحمانية فأعطوا النفوس حقها من النوم ومنعوها حظها فالنفس بما فيها مركوز من الترابية والجنادية ترسب وتستحلس وتستلذ النوم قال الله تعالى (هو الذي خلقكم من تراب) وللأدنى بكل أصل من أصول خلقته طبيعة لازمة له والرسوب صفة التراب والكسل والتقاعد والتناوم بسبب ذلك طبيعة في الانمان فأرباب الهمة أهل العلم الذين حكم الله تعالى لهم بالعلم في قوله تعالى (أمن هو قانت آناء الليل ساجدا وقائماً) حتى قال (قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) حكم لهؤلاء الذين قاموا بالليل بالعلم فهم لموضع علمهم أزعجوا النفوس عن مقدار طبيعتها ورقوها بالنظر إلى الذات الروحانية إلى ذرا حقيقة فتجافت جنوبهم عن المضاجع وخرجوا من صفة الغافل الهاجع (ومن ذلك) أن يغير العادة فإن كان ذا وسادة يترك الوسادة وإن كان ذا وطاء يترك الوطاء وقد كان بعضهم يقول لأن أرى في بيتي شيطاناً أحب إلي من أن أرى وسادة فأنها تدعوني إلى النوم ولتغير العادة في الوسادة والغطاء والوطاء تأثير في ذلك ومن ترك شيئاً من ذلك والله عالم بنيته وعزمته يثيبه على ذلك بتيسير ما رام (ومن ذلك) خفة المعدة من الطعام ثم تناول ماياً كل من الطعام إذا افتقر بذكر الله ويقظة الباطن أعان على قيام الليل لأن بالذكر يذهب داؤه فإن وجد للطعام ثقلاً على المعدة ينبغي أن يعلم أن ثقله على القلب أكثر فلا ينسام حتى يذيب الطعام بالذكر والتلاوة والاستغفار (قال) بعضهم لأن أنقص من عشائي لقمة أحب إلي من أن أقوم ليلة والأحوط أن يوتر قبل النوم فإنه لا يدرى ماذا يحدث ويعد طهوره وسواكه عنده ولا يدخل النوم الا وهو على الطهارة (قال) رسول الله ﷺ إذا نام العبد وهو على الطهارة عرج بروحه إلى العرش فكانت رؤياه صادقة وإن لم ينم

على الطهارة قصرت روحه عن البلوغ فتكون المنامات أضغاث أحلام لا تصدق والمريد المتأهل إذا نام في الفراش مع الزوجة ينتقض وضوءه باللمس ولا يفوته بذلك فائدة النوم على الطهارة ما لم يسترسل في التذاذ النفس باللمس ولا يعدم يقظة القلب فأما إذا استرسل في الالتذاذ وغفل فتنحجب الروح أيضا لمكان صلافته ومن الطهارة التي تثمر صدق الرؤيا طهارة الباطن عن خدش الهوى وكدورة محبة الدنيا والتزهد عن انجاس النمل والحقد والحسد وقد ورد من أوى إلى فراشه لا ينوى ظم أحد ولا يحقد على أحد غفر له ما أحترم وإذا طهرت النفس عن الرذائل انجلت مرآة القلب وقابل اللوح المحفوظ في النوم وانتعشت فيه عجائب الغيب وغرائب الانبياء في الصديقين من يكون له في منامه مكلمة ومحادثة فيأمره الله تعالى وينهاه ويفهمه في المنام ويعرفه ويكون موضع ما يفتح له في نومه من الأمر والنهي كالأمر والنهي الظاهر يعصى الله تعالى إن أدخل بها بل تكون هذه الأوامر أكد وأعظم وقعا لأن المخالفة الظاهرة تمحوها التوبة والتائب من الذنب كمن لا ذنب له وهذه أوامر خاصة تتعلق بحاله فيما بينه وبين الله تعالى فإذا أدخل بها يلحشى أن ينقطع عليه طريق الإرادة ويكون في ذلك الرجوع عن الله واستيجاب مقام المقت فإن ابتلى العبد في بعض الأحيان بكسل وفنور عزيمة يمنع من تجديد الطهارة عند النوم بعد الحدث يمسح أعضائه بالماء مسحا حتى يخرج بهذا القدر عن زمرة الغافلين حيث تقاعد عن فعل التيقظين وهكذا إذا كسل عن القيام عقيب الانتباه يجتهد أن يستاك ويمسح أعضائه بالماء مسحا حتى يخرج في تقلباته وانتباهاته عن زمرة الغافلين ففي ذلك فضل كثير لمن كثر نومه وقل قيامه (روى) أن رسول الله ﷺ كان يستاك في كل ليلة مرارا عند كل نوم وعند الانتباه منه ويمتقبل القبلة في نومه وهو على نوعين فاما على جنبه الايمن كاللحود وإما على ظهره مستقبلا للقبلة كالبيت الممجى ويقول باسمك اللهم ربي وضعت جنبي وبك أرفعه اللهم إن أمسكت نفسي فاغفر لها وارحمها وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين اللهم اني أسلمت نفسي إليك ووجهت وجهي إليك وفوضت أمري إليك لا ملجأ

ولا منجى منك إلا إليك آمنت بكتابك الذى أنزلت ونيبك الذى أرسلت اللهم
 قنى عذابك يوم تبعث عبادك الحمد لله الذى حكم فقهر الحمد لله الذى بطن خفي
 الحمد لله الذى ملك فقدد الحمد لله الذى هو يحيى الموتى وهو على كل شىء قدير
 اللهم انى أعوذ بك من غضبك وسوء عقابك وشر عبادك وشر الشيطان وشركه
 ويقرأ خمس آيات من البقرة الأربع من الاول والآية الخامسة (إن فى خلق
 السموات والارض) وآية الكرسي وآمن الرسول وإن ربكم الله وقل ادعوا الله
 وأول سورة الحديد وآخر سورة الحشر وقل يا أيها الكافرون وقل هو الله
 أحد والمعوذتين وينفث بهن فى يديه ويمسح بهما وجهه وجسمه وإن أضاف
 إلى ماقرأ عشرا من أول الكهف وعشرا من آخرها خمسين ويقول اللهم ايقظنى
 فى أحب الساعات إليك واستعملنى بأحب الاعمال إليك التى تقربنى إليك زلنى
 وتبعدنى من سخطك بعدا أسألك فتعطينى وأستغفرك فتغفر لى وأدعوك
 فتستجيب لى اللهم لا تؤمنى مكرى ولا تولنى غيرك ولا ترفع عنى سترك ولا
 تنسنى ذكرى ولا تجعلنى من الغافلين (ورد) ان من قال هذه الكلمات بعث
 الله تعالى إليه ثلاثة أملاك يوقظونه للصلاة فإن صلى ودعا أمنوا على دماءه وإن
 لم يقم تعبث الاملاك فى الهواء وكتب لهم ثواب عبادتهم ويسبح ويحمد
 ويكبر كل واحد ثلاثا وثلاثين ويتم المائة بلا إله إلا الله والله أكبر ولا حول
 ولا قوة إلا بالله العلى العظيم

﴿ الباب السابع والاربعون فى أدب الانتباه

من النوم والعمل بالليل ﴾

إذا فرغ المؤذن من أذان المغرب يصلى ركعتين خفيفتين بين الاذان والاقامة
 وكان العلماء يصلون هاتين الركعتين فى البيت يعجلون بهما قبل الخروج إلى الجماعة
 كيلا يظن الناس انهما سنة مرتبة فيقتدى بهم فلنا منهم انهما سنة وإذا صلى
 المغرب يصلى ركعتى المنة المنة بعد المغرب يعجل بهما فانهما يرفعان مع
 التريضة يقرأ فيهما بقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد ثم يعلم على ملائكة
 الليل والكرام الكاتبين فيقول مرحبا بملائكة الليل مرحبا بالملكين الكريمين

الكاثرين اكتبنا في صحيفتي اني أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله وأشهد أن الجنة حق والنار حق والخوض حق والشفاعة حق والصراط والميزان حق وأشهد أن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور اللهم أودعك هذه الشهادة ليوم حاجتي إنهم احطط بها وزرني واغفر بهاذنبي وثقل بها ميزاني وأوجب لي بها أمانتي وتجاوز عني يا أرحم الراحمين فإن واصل بين العشاءين في مسجد جماعته يكون جامعاً بين الاعتكاف ومواصلة العشاءين وإن رأي انصرافه إلى منزله وإن المواصلة بين العشاءين في بيته اسلم لدينه وأقرب إلى الاخلاص واجمع اللهم فليعمل * وسئل رسول الله عليه السلام عن قوله تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع فقال هي الصلاة بين العشاءين وقال عليه السلام عليكم بالصلاة بين العشاءين فإنها تذهب بملأفة النهار وتهذب آخره ويجعل من الصلاة بين العشاءين ركعتين بمودة البروج والطاوع ثم ركعتين بعد ركعتين يقرأ في الأولى عشر آيات من أول سورة البقرة والآيتين وإلهكم إلى آخر الآيتين وخمس عشرة مرة قل هو الله وفي الثانية آية الكرسي وآمن الرسول وخمس عشرة مرة قل هو الله أحد ويقرأ في الركعتين الأخيرتين من سورة الرمز والواقعة ويصلي بعد ذلك ماشاء فإن أراد أن يقرأ شيئاً من حزبه في هذا الوقت في الصلاة أو غيرها وإن شاء صلى عشرين ركعة خفيفة بمودة الاخلاص والفائحة ولو واصل بين العشاءين ركعتين يطيلهما خمسين وفي هاتين الركعتين يطيل القيام قالوا للقرآن حزه أو مكرراً آية فيها الداء والتلاوة مثل أن يقرأ مكرراً ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك المصير أو آية أخرى في معناها فيكون جامعاً بين التلاوة والصلاة والداء ففي ذلك جمع لهم وظفر بالفضل ثم يصلي قبل العشاء أربعاً وبعد ركعتين ثم ينصرف إلى منزله أو موضع خلوته فيصلي أربعاً أخرى وقد كان رسول الله ﷺ يصلي في بيته أول ما يدخل قبل أن يجلس أربعاً ويقرأ في هذه الأربع سورة لقمان ويس وحم الدخان وتبارك الملك وإن أراد أن يخفف فيقرأ فيها آية الكرسي وآمن الرسول وأول سورة الحديد وآخر سورة الحشر ويصلي بعد الأربع إحدى عشرة ركعة يقرأ فيها

(١٧ - عوارف المعارف)

ثلثمائة آية من القرآن من والسماء والطارق إلى آخر القرآن ثلثمائة آية وهذا ذكر الشيخ أبو طالب المسكي رحمه الله وان أراد قرأ هذا القدر في أقل من هذا العدد من الركعات وان قرأ من سورة الملك إلى آخر القرآن وهو ألف آية فهو خير عظيم كثير وان لم يحفظ القرآن يقرأ في كل ركعة خمس مرات قل هو الله أحد إلى عشر مرات إلى أكثر ولا يؤخر الوتر إلى آخر التهجيد إلا أن يكون واثقاً من نفسه في مادتها بالانتباه للتهجد فيكون تأخير الوتر إلى آخر التهجيد حينئذ أفضل (وقد كان بعض العلماء) إذا أوتر قبل النوم ثم لم يتهجد يصلي ركعة يشفع بها وتروى ثم يتنفل ماشاء ويوفي آخر ذلك وإذا كان الوتر من أول الليل يصلي بعد الوتر ركعتين جالساً يقرأ فيهما بأذن زلزلت والهاكم وقيل فعل الركعتين قائداً بمنزلة الركعة قائماً يشفع في الوتر حتى إذا أراد التهجيد يأتي به ويوتر في آخر تهجده ونية هاتين الركعتين نية النفل لا غير ذلك وكثيراً ما رأيت الناس يتفاوضون في كيفية نيتهم وان قرأ في كل ليلة المسبحات وأضاف إليها سورة الأعلى فتصير مستاناً فقد كان العلماء يقرؤون هذه السور ويترقبون بركتها فإذا استيقظ من النوم فن أحسن الأدب عند الانتباه أن يذهب بباطنه إلى الله ويصرف فكره إلى أمر الله قبل أن يحول الفكر في شيء سوى الله ويشغل اللسان بالذكر فالصادق كالطفل الكلف بالشئ إذا قام ينام على محبة الشئ وإذا انتبه يطلب ذلك الشئ الذي كان كاف به وعلى حسب هذا الكلف والشغل يكون الموت والقيام إلى الحشر فليُنظر وليعتبر عند انتباهه من النوم ما همه فانه هكذا يكون عند القيام من القبر ان كان هم الله فهمه هو والافهمه غير الله والعبد إذا انتبه من النوم فباطنه مائل إلى طهارة الفطرة فلا يدع الباطن يتغير بغير ذكر الله تعالى حتى لا يذهب عنه نور الفطرة الذي انتبه عليه ويكون قادراً إلى ربه بباطنه خوفاً من ذكر الاغيار ومهما وفي الباطن بهذا المعيار فقد اتقى طريق الأنوار وطرق النفحات الالهية فحدير ان تنصب إليه أقسام الليل انصباباً ويسير جناب القرب له موثقاً ومأبياً ويقول باللسان الحمد لله الذي أحياها بعد ما ماتنا وإليه النشور وقرأ العشر الاواخر من سورة آل عمران ثم يقصد الماء الطهور قال الله تعالى وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به وقال عز وجل اتزل من السماء ماء فسالأت أودية

بقدرها قال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما الماء القرآن والأودية القلوب فسالت
 بقدرها واحتملت ماوسمت والماء مطهر والقرآن مطهر والقرآن بالتطهير اجدر
 فالماء يقوم غيره مقامه والقرآن والعلم لا يقوم غيره مقامه ولا يمد مشده فالماء
 الطهور يطهر الظاهر والعلم والقرآن يطهران الباطن ويذهبان رجز الشيطان فالنوم
 غفلة وهو من آثار الطبع وجدير ان يكون من رجز الشيطان لما فيه من الغفلة عن
 الله تعالى وذلك ان الله تعالى أمر بقبض القبضة من التراب من وجه الأرض فكانت
 القبضة جلدة الأرض والجلدة ظاهرها بشرة وباطنها أدمة قال الله تعالى اني خالق
 بشرا من طين فالبشرة والبشر عبارة عن ظاهره وصورته والادمة عبارة عن
 باطنه وأدميته والآدمية مجمع الاخلاق الحيدة كان التراب موطنه اقدم إبليس
 ومن ذلك اكتسب ظلمة وصارت تلك الظلمة معجونة في طينة الآدمي ومنها
 الصفات المذمومة والأخلاق الرديئة ومنها الغفلة والسهو فاذا استعمل الماء وقرأ
 القرآن آتى بالمطهرين جميعا ويذهب عنه رجز الشيطان وأثر وطائه ويحكم له بالعلم
 والخروج من حيز الجهل فاستعمال الطهور أمر شرعي له تأثير في تنوير القلب بإزاء
 النوم الذي هو الحكم الطبيعي الذي له تأثير في تكدير القلب فيذهب نور هذا
 بظلمة ذلك ولهذا رأى بعض العلماء الوضوء مأممت النار وحكم أبو حنيفة رحمه الله
 بالوضوء من القهقهة في الصلاة حيث رآها حكما طبيعيا جالبا للأثم والاثم رجز
 من الشيطان والماء يذهب رجز الشيطان حتى كان بعضهم يتوضأ من الغيبة والكذب
 وعند الغضب لظهور النفس وتصرف الشيطان في هذه المواطن ولوان المتحفظ
 المراعي المراقب المحاسب كلما انطلقت النفس في مباح من كلام أو مساكنة إلى
 مخالطة الناس أو غير ذلك مما هو بمرضة تحليل عقد العزيمة كالخوض فيما لا يعني قولا
 وفعلًا عقب ذلك بتجديد الوضوء اثبت القلب على طهارته ونزاهته ولكان الوضوء
 لصفاء البصيرة بمنابة الجفن الذي لا يزال بخفة حركته يجلو البصر وما يعقلها
 الا العاملون فتفكر فيما نهتكم عليه تجمد بركته واثره ولو اغتسل عند هذه
 المتجددات والعوارض والانتباه من النوم لكان ازيد في تنوير قلبه ولكان
 الاجدر ان العبد يتمثل لكل فريضة بأذلا مجهوده في الاستعداد لنجاح الله ويمجد

فصل الباطن بصدق الانابة وقد قال الله تعالى منيبين إليه واتقوه وأقيموا الصلاة
 قدم الانابة للدخول في الصلاة ولكن من رحمة الله تعالى وحكم الخيفية السهلة
 السمعة ان رفع الحرج وعوض بالوضوء عن الغسل وجوز اداء مفترضات بوضوء
 واحد دفعا للحرج عن عامة الأمة وللخواص وأهل الزينة مطالبات من بواطنهم
 تحكم عليهم بالأولى وتلجئهم إلى سلوك طريق الاعلى فاذا قام إلى الصلاة وأراد
 استفتاح التهجيد يقول الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا
 ويقول سبحان الله والحمد لله الكلمات عشر مرات ويقول الله أكبر ذو الملك
 والملكوت والجبروت والكبرياء العظمة والجلال والقدره اللهم لك الحمد أنت نور
 السموات والأرض ولك الحمد أنت بهاء السموات والأرض ولك الحمد أنت قيوم
 السموات والأرض ولك الحمد أنت رب السموات والأرض ومن فيهن ومن عليهن
 أنت الحق ومنك الحق ولقاؤك حق والجنة حق والنار حق والنبيون حق ومحمد
 عليه السلام حق اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت وبك خاصمت وإليك
 حاكمت فاغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت أنت المقدم وأنت
 المؤخر لا إله إلا أنت اللهم أنت تقواها وزكاها أنت خير من زكاها أنت وليها
 ومولاها اللهم اهدني لاهسن الاخلاق لا يهدي لاهنها إلا أنت واصرف عني
 سيئها لا يصرف عني سيئها إلا أنت أسألك مسئلة البائس المحكين وادعوك دعاء
 الفقير الذليل فلا تجملني بدعائك رب شقيا وكن بي رؤفا رحما يا خير المسؤولين
 ويا أكرم المعطين ثم يصلي ركعتين تحية الطهارة يقرأ في الأولى بعد الفاتحة ولوانهم
 بإذللوا أنفسهم الآية وفي الثانية ومن يعمل سوا أولئك ثم يستغفر الله بمجد
 الله غفورا رحما ويستغفر بعد الركعتين مرات ثم يفتتح الصلاة بركعتين خفيفتين
 ان أراد يقرأ فيها بآية الكرسي وآمن الرسول وإن أراد غير ذلك ثم يصلي ركعتين
 طويلتين هكذا روى عن رسول الله ﷺ انه كان يتعبد هكذا ثم يصلي ركعتين
 طويلتين أقصر من الأولىين وهكذا يتدرج إلى ان يصلي اثنتي عشرة ركعة أو ثمان
 ركعات أو يزيد على ذلك فضلا كثيرا والله أعلم

﴿الباب الثامن والأربعون في تقسيم قيام الليل﴾

قال الله تعالى والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما وقيل في تفسير قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون كان عملهم قيام الليل وقيل في تفسير قوله تعالى استعينوا بالصبر والصلاة استعينوا بصلاة الليل على مجاهدة النفس ومصاربة العدو (وفي الخبر) عليكم بقيام الليل فانه مرضاة لربكم وهو دأب الصالحين قبلكم ومنهاة عن الاثم وملغاة للوزر ومذهب كيد الشيطان ومطردة للداء عن الجسد (وقد كان) جمع من الصالحين يقومون الليل كله حتى تقل ذلك عن أربعين من التابعين كانوا يصلون الغداة بوضوء العشاء منهم سعيد ابن المسيب وفصيل بن عياض وهيب بن الورد وأبوسليمان الداراني علي بن بكاد وحبيب المعجمي وكهمس بن المنهال وأبو حازم ومحمد بن المنكدر وأبو حنيفة رحمه الله وغيرهم عددهم وسامعهم بانسابهم الشيخ أبو طالب المكي في كتابه قوت القلوب فمن عجز عن ذلك يمتنع له قيام ثلثيه أو ثلثه وأقل الاستحباب سدس الليل فلما ان ينام ثلث الليل الأول ويقوم نصفه وينام سدسه الآخر أو ينام النصف الأول ويقوم ثلثه وينام المقدس (روى) ان داود عليه السلام قال يا رب اني أحب ان أتعبد لك فأنى وقت أقوم فأوحى الله تعالى إليه يا داود لا تقم أول الليل ولا آخره فانه من قام أوله نام آخره ومن قام آخره نام أوله ولكن قم وسط الليل حتى تخلو بي وأخلو بك وارفع إلي حوائجك ويكون القيام بين نومتين والافيعال النفس من أول الليل ويتنفل فاذا غلبه النوم ينام فاذا انتبه يتوضأ فيكون له قومتان ونومتان ويكون ذلك من أفضل ما يعمل ولا يصلى وعنده نوم يشغله عن الصلاة والتلاوة حتى يعقل ما يقول (وقد ورد) لا تكابدو الليل (وقيل) لرسول الله ﷺ ان فلانة تصلى من الليل فاذا غلبها النوم تعلقت بخبل فنهى رسول الله ﷺ عن ذلك وقال ليصل أحدكم من الليل ما تيسر فاذا غلبه النوم فليتم (وقال عليه السلام) لا تشادوا هذا الدين فانه متين فمن تشاده يغلبه ولا تبغض إلى نفسك عبادة الله ولا يلبق بالطالب ولا يبنى له ان يطلع الفجر وهو نائم إلا ان يكون قد سبق له في الليل قيام طويل فيعذر في ذلك على انه إذا استيقظ قبل الفجر بماعة مع قيام

قليل سبق في الليل يكون أفضل من قيام طويل ثم النوم إلى بعد طلوع الفجر فإذا
 استيقظ قبل الفجر يكثر الاستغفار والتسبيح ويفتنم تلك الساعة وكلما صلى بالليل
 يجلس قليلا بعد كل ركعتين ويسبح ويستغفر ويصلي على رسول الله ﷺ فانه يجده
 بذلك ترويحاً وقوة على القيام وقد كان بعض الصالحين يقول هي أول نومة فإني انتبهت
 ثم عدت إلى نومة أخرى فلا أنام الله عيني (وحكي) لي بعض الفقهاء عن شيخ له انه
 كان يأمر الأصحاب بنومة واحدة بالليل وأكلة واحدة لليوم والليلة (وقد جاء)
 في الخبر قم من الليل ولو قدر حلب شاة وقيل يكون ذلك قدر أربع ركعات وقد ر
 ركعتين (وقيل) في تفسير قوله تعالى تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء هو
 قيام الليل ومن حرم قيام الليل كسلا وقتورا في العزيمة أوتهاونا به لقلة الاعتداد
 بذلك أو اغترارا بحاله فليبك عليه طريق كبير من الخير وقد يكون من أرباب
 الأحوال من يكون له ايواء إلى القرب ويحذر من دعة القرب ما يفتري عليه داعية الشوق
 ويرى أن القيام وقوف في مقام الشوق وهذا يغلط فيه ويهلك به خلق من المدعين
 والذي له ذلك ينبغي أن يعلم أن استمرار هذه الحالة معتدز والانسان متعرض
 لقصور والتخلف والشبهة ولا حالة أجل من حال رسول الله ﷺ وما استغنى عن
 قيام الليل وقام حتى تورمت قدماءه وقد يقول بعض من يحتاج في ذلك أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فعل ذلك تشريعا فنقول ما بالنا نتبع تشريعه وهذه دقيقة فتعلم
 أن رؤية القضية في ترك القيام وادعاء الايواء إلى جناب القرب واستواء النوم
 واليقظة امتلاء وابتلا محالي وهو تميد بالحال وتحكم للعالم وتحكم من الحال في
 العبد والاقوياء لا يتحكم فيهم الحال ويصرفون الحال في صور الأعمال فهم
 متصرفون في الحال لا الحال متصرف فيهم فليعلم ذلك فانارأينا من الأصحاب من
 كان في ذلك ثم انكشف لنا بتأييد الله تعالى أن ذلك وقوف وقصور (قيل) للحسن
 يا أبا سعيد اني آيت معافي وأحب قيام الليل وأعد طهري فإلالي لأقوم قال ذنوبك
 قيدتك فليحذر العبد في نهاره ذنوباً تقيدته في ليله (وقال النوري) رحمه الله حرمت
 قيام الليل سبعة أشهر بذنوب أذنبته فقليل له ما كان الذنب قال رأيت رجلاً بكاه فقلت
 في نفسي هذا مرء (وقال بعضهم) دخلت على كرز ابن وبرة وهو يبكي فقلت ما

بإلك أناك نعى بعض أهلك فقال أشد فقلت وجع يؤلك قال أشد فقلت وماذاك
قال بابي مغلق وسترى مسبل ولم أقرأ حزبي البارحة وماذاك إلا بذنب أحدثته
(وقال بعضهم) الاحتلام عقوبة وهذا صحيح لأن المراعى المتحفظ بحسن تحفظه
وعلمه بحاله يقدر ويتمكن من سدباب الاحتلام ولا يتطرق الاحتلام الا على جاهل
بحاله أو مهمل حكم وقته وأدب حاله ومن كمل تحفظه ورعايته وقيامه بأدب حاله
قد يكون من ذنبه الموجب للاحتلام ووضع الرأس على الوسادة إذا كان ذاعزعجة
فى ترك الوسادة وقد يتهمد للنوم ووضع الرأس على الوسادة بحسن النية من
لا يكون ذلك ذنبه وله فيه نية للعون على القيام وقد يكون ذلك ذنباً بالنسبة إلى
بعض الناس فإذا كان هذا التقدير يصلح أن يكون ذنباً جالباً للاحتلام فقس على هذا
ذنوب الاحوال فانها تحتص بإدبها ويعرفها أمحبها وقد يرتفق بأنواع الرفق
من الفراش الوطىء والوسادة ولا يعاقب بالاحتلام إذا كان طالماً ذانية يعرف
مداخل الامور ومخارجها وكم من فائم يسبق التائم لو فر علمه وحسن نيته (وفى الخبر)
إذا نام العبد عقد الشيطان على رأسه ثلاث عقد فلن يقعد وذكر الله تعالى انحلت عقدة
وان توشأ انحلت عقدة أخرى وان صلى ركعتين انحلت العقد كلها فأصبح نشيطاً
طيب النفس والا أصبح كسلان خبيث النفس (وفى خبر آخر) ان من نام حتى
يصبح بال الشيطان فى اذنه والذي يخل بقيام الليل كثرة الاهتمام بأمور الدنيا وكثرة
اشغال الدنيا واتعاب الجوارح والامتلاء من الطعام وكثرة الحديث واللغو
واللفظ واهمال القيلولة والموفق من يغتنم وقته ويعرف داءه ودواءه
ولا يهمل فيهمل

﴿ الباب التاسع والأربعون فى استقبال النهار والأدب فيه والعمل ﴾

قال الله تعالى وأقم الصلاة طرفي النهار أجمع المفسرون على ان أحد الطرفين أراد به
التعجب واختلقوا في الطرف الآخر قال قوم أراد به المغرب وقال آخرون صلاة العشاء
وقال قوم صلاة الفجر والظهر طرف وصلاة العصر والمغرب طرف وزلفا من الليل
صلاة العشاء ثم ان الله تعالى أخبر عن عظيم بركة الصلاة وشرف قائمتها وعمرتها وقال
ان الحسنات يذهبن السيئات أى العلوات الخمس يذهبن الخطيئات (وروى) ان

أبو اليسر كعب بن عمرو والنصارى كان يبيع التمر فأتت امرأة تبتاع تمرًا فقال لها إن هذا التمر ليس بحميد وفي البيت أجود منه فهل لك فيه رغبة قالت نعم فذهب بها إلى بيته فضمها إلى نفسه وقبلها فقال له اتق الله فتركها وندم ثم أتى النبي عليه السلام وقال يا رسول الله ما تقول في رجل راود امرأة عن نفسها ولم يبق شيء مما يفعل الرجال بالنساء إلا ركبها غير أنه لم يجامعها قال عمر بن الخطاب لقد ستر الله عليك لو سترت على نفسك ولم يرد رسول الله ﷺ عليه شيئًا وقال انتظر أمر ربي وحضرت صلاة العصر وصلى النبي عليه الصلاة والسلام العصر فلما فرط أنه جبريل بهذه الآية فقال النبي عليه السلام أين أبو اليسر فقال ها أنا ذا يا رسول الله قال شهدت معنا هذه الصلاة قال نعم قال اذهب فانها كفارة لما عملت فقال عمر يا رسول الله هذا له خاصة أولنا عامة فقال بل للناس عامة * فيستعد العبد لصلاة الفجر باستكمال الطهارة قبل طلوع الفجر ويستقبل الفجر بتجديد الشهادة كما ذكرنا في أول الليل ثم يؤذن إن لم يمكن إجاب المؤذن ثم يصلي ركعتي الفجر يقرأ في الأولى بعد الفاتحة قل يا أيها الكافرون وفي الثانية قل هو الله أحد وإن أراد قرأ في الأولى قولوا آمنا بالله وما أنزل الآيات في سورة البقرة وفي الأخرى ربنا آمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول ثم يستغفر الله ويسبح الله تعالى بما تيسر له من العدد وإن اقتصر على كلمة أستغفر الله قد نبى سبحانه الله بحمد ربي أتى بل المقصود من التسبيح والاستغفار (ثم يقول) اللهم صل على محمد وعلى آل محمد اللهم اني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي وتجمع بها شملى وتلم بها شعفى وتردبها الفتن عني وتصلح بهاديني وتحفظ بهائى وترفع بها شهادى وتزكى بها عملى وتبيض بها وجهى وتلقنى بها رشدى وتقصنى بها من كل سوء اللهم أعطنى إيمانًا صادقًا و يقينًا ليس بعده كفر ورحمة أنال بها شرف كرامتك في الدنيا والآخرة اللهم اني أسألك الفوز عند القضاء ومنازل الشهداء وهيش المعداء والنصر على الأعداء ومرافقة الأنبياء اللهم اني انزل بك حاجتى وإن قصر رأى وضعف عملى وافتقرت إلى رحمتك وأسألك بالقضى الأمور وبإشافي الصدور كما تحيى بين البحور ان تحيى من عذاب السعير ومن دعوة الثبور ومن فتنة القبور اللهم ما قصر عنه رأى وضعف فيه عملى ولم تبلغه نيتى وأمنى من خير

ووعده أحدًا من عباده أنك أخير أنت معطيه أحدًا من خلقك فانا راغب إليك فيه
 وأسألك يا رب العالمين اللهم اجعلنا هادين مهدين غير ضالين ولا مضلين حربا
 لأعدائك وسلما لأولياك تحب بحبك الناس ونعادي بعداوتك من خالفك من
 خلقك اللهم هذا الدعاء مني ومنك الاجابة وهذا الجهد وعليك التكفل إن شاء الله
 وإنا إليه راجعون ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ذي الجلال الشديد والأمر
 الرشيد أسألك الامن يوم الوعيد والجنة يوم الخلود مع المقرين الشهود والركع
 السجود والموفين بالعهود انك رحيم ودود وأنت تفعل ما تريد سبحانه من
 تعطف بالعرف وقال به سبحانه من ليس المجد وتكريمه سبحانه الذي لا ينبغي التسبيح
 الا له سبحانه ذي الفضل والنعم سبحانه ذي الجود والكرم سبحانه الذي أحصى
 كل شيء بعلمه اللهم اجعل لي نورا في قلبي ونورا في قبري ونورا في ممعي ونورا
 في بصري ونورا في شعري ونورا في بشرى ونورا في لحي ونورا في دمي ونورا في
 عظامي ونورا من بين يدي ونورا من خلفي ونورا عن يميني ونورا عن شمالي ونورا
 من فوق ونورا من تحتي اللهم زدني نورا واعطني نورا واجعل لي نورا ولهذا الدعاء
 أثر كثير وما رأيت أحدا حافظ عليه إلا وعنده خير ظاهر وبركة وهو من وصية
 الصادقين بعضهم بعضا يحفظه والحفاظة عليه منتول عن رسول الله ﷺ انه كان
 يقرؤه بين الفريضة والسنة من صلاة الفجر ثم يقصد المسجد للصلاة في الجماعة
 ويقول عند خروجه من منزله وقل رب ادخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج
 صدق واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا ويقول في الطريق اللهم اني أسألك بحق
 السائلين عليك وبحق ممشاي هذا إليك لم أخرج أشرا ولا بطرا ولا رياء ولا سمعة
 خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك أسألك ان تتقذني من النار وان تغفر لي
 ذنوبي انه لا يغفر الذنوب إلا أنت (ودوي) أبو سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال من قال ذلك إذا خرج إلى الصلاة وكل الله به سبعين ألف ملك
 يمتثلون له وأقبل الله تعالى عليه بوجهه الكريم حتى يقضى صلاته وإذا دخل
 المسجد أو دخل سجدة للصلاة يقول بسم الله والحمد لله والصلاة والسلام على
 رسول الله اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك ويقدم رجله اليمنى في

الدخول واليسرى في الخروج من المسجد أو المجداد فسجادة الصوفي بمنزلة البيت والمسجد ثم يصلى صلاة الصبح في جماعة فإذا سلم يقول لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير لا إله إلا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وأعز جنده وهزم الأحزاب وحده لا إله إلا الله أهل النعمة والفضل والثناء الحسن لا إله إلا الله ولا نعبد إلا إياه مخلصين له الدين ولو كره الكافرون ويقرأ هو الله الذي لا إله إلا هو الرحمن الرحيم التسعة والتسعين إسماً إلى آخرها فإذا فرط منها يقول اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأمي وعلى آل عده صلاة تكون لك رضا ولحقه اداء واعطه الوسيلة والمقام المحمود الذي وعدته واجزه عنا ما هو أهله واجزه عنا أفضل ما جازيت نبيا عن أمته وصل على جميع اخوانه من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين اللهم صل على محمد في الأولين وصل على محمد في الآخرين وصل على محمد إلى يوم الدين اللهم صل على روح محمد في الأرواح وصل على جسد محمد في الأجساد واجعل شرائف صلواتك ونوامي بركاتك ورأفتك ورحمتك وتحيتك ورضوانك على محمد عبدك ونبيك ورسولك اللهم أنت الملام ومنك السلام وإليك يعود السلام فحيناً ربنا بالسلام وادخلنا دار السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام اللهم اني أصبحت لا أستطيع دفع ما أكره ولا أملك نفع ما أرجو وأصبح الأمر بيد غيري وأصبحت مرتبها بعملي فلا فقير أفقر مني اللهم لا تشمت بي عدوى ولا تنسى بي صديقي ولا تجعل مصيبتى في ديني ولا تجعل الدنيا أكبر همي ولا تمלט علي من لا يرحمي اللهم هذا خلق جديد فافتحه على بطاعتك واختمه لي بمغفرتك ورضوانك وارزقني فيه حسنة تقبلها مني وزكها وضعفها وما عملت فيه من سيئة فاقفر لي انك غفور رحيم ودود رضىت بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ نبياً اللهم اني أسألك خير هذا اليوم وخير ما فيه وأعوذ بك من شره وشر ما فيه وأعوذ بك من شر طوارق الليل والنهار ومن بفتات الأمور وخبائات الأقدار ومن شر كل طارق يطرُق إلا طارداً يطرُق منك بخير يارحمنا الدنيا والآخرة ورحمهما وأعوذ بك ان أزل أو أزل أو أضل أو أضل أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو أجهل أو يحبل علي عز

جارك وجل ثناؤك وتقدست أسماؤك وعظمت نعمائك أعوذ بك من شر ما يلج
في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها أعوذ بك من حدة
الحرس وشدة الطمع وسورة الغضب وسنة العقلة وتعاطى الكلفة اللهم إني
أعوذ من مباحاة الكثيرين والازراء على المقلين وإن أنصر ظالما أو أخذل مظلوما
وإن أقول في العلم بغير علم أو أعمل في الدين بغير يقين أعوذ بك أن أشرك بك
وأنا أعلم واستغفرك لما لا أعلم أعوذ بعفوك من عقابك وأعوذ برضائك من
سخطك وأعوذ بك منك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أئنتيت على نفسك اللهم
أنت ربي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك وابن عبدك وعلى عهدك ووعدك
ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء بنعمتك علي وأبوء بذنبي فاغفر لي
إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت اللهم اجعل أول يومنا هذا صلاحا وآخره نجاحا
وأوسطه فلاحا اللهم اجعل أوله رحمة وأوسطه نعمة وآخره تكملة أصبحنا
وأصبح الملك لله والعظمة والكبرياء لله والجبروت والمלטان لله والليل والنهار
وما سكن فيهما الله الواحد القهار أصبحنا على فطرة الاسلام وكلمة الاخلاص وعلى
دين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وملة أئمتنا ابراهيم خنيفا مسلما وما كان من المشركين
اللهم اننا نسألك بأن لك الحمد لا إله إلا أنت الخنان المنان بديع السموات والأرض
خو الجلال والاكرام أنت الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا
أحد يا حي يا قيوم يا حي حين لا حي في دعوته ملكه وبقائه يا حي يحيي الموتى يا حي يميت
الاحياء ووارث الأرض والسماء اللهم إني أسألك باسمك بسم الله الرحمن الرحيم
وباسمك الله لا إله إلا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم اللهم إني أسألك
باسمك الأعظم الأجل الأعز الأكرم الذي إذا دعيت به أجبت وإذا سئلت به
أعطيت يا نور النور يا مدير الأمور يا عالم ما في الصدور يا سميع يا قريب يا مجيب
الدعاء يا لطيفا لما يشاء يا رؤف يا رحيم يا كبير يا عظيم يا الله يا رحمن يا ذا الجلال
والاكرام ألم الله لا إله إلا هو الحي القيوم وعنت الوجوه للحي القيوم يا إلهي
وإله كل شيء إلهي واحدا لا إله إلا أنت اللهم إني أسألك باسمك يا الله الله الله
الله الذي لا إله إلا هو رب العرش العظيم فتعالى الله الملك الحق لا إله إلا هو

رب العرش الكريم أنت الأول والآخِر والظاهر والباطن وسعت كل شيء رحمة
وعلماً كهيعص حم عمق الرحم ن يا واحد يا قهار يا عزيز يا جبار يا أحد يا صمد
يا ودود يا غفور هو الله الذي لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم
لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين اللهم إني أعوذ باسمك المكنون.
الخزون المنزل السلام الطهر الطاهر القدوس المقدس يادهر ياديهور ياديهار يا أبد
يا أنزل يا من لم يزل ولا يزال ولا يزول هو ياهو لا إله إلا هو يا من لا هو إلا هو
يا من لا يعلم ما هو إلا هو يا كان يا كينان يا روح يا كائن قبل كل كون يا كائن
بعد كل كون يا مكنو نالكل كون أيها أشرا هيا أدونا يا أصبوت يا عجل عظام الأمور فان
تولوا فقل حسبى الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم ليس كمثله
شيء وهو السميع البصير اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم
وآل إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم إنك حميد مجيد
اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع وقلب لا يخشع ودعاء لا يسمع اللهم إني
أعوذ بك من فتنه الدجال وعذاب القبر ومن فتنه الحيا والممات اللهم إني أعوذ
بك من شر ما علمت وشر ما لم أعلم وأعوذ بك من شر سمى وبصرى ولسانى
وقلبى اللهم إني أعوذ بك من القسوة والغلظة والذل والمكينة وأعوذ بك من الفقر
والكفر والقموق والشقاق والتفاق وسوء الأخلاق وضيق الرزاق والممعة
والرياء وأعوذ بك من الصمم والبكم والجنون والجذام والبرص وسائر الأسقام
اللهم إني أعوذ بك من زوال نعمتك ومن تحوّل مفيتك ومن خاة نعمتك ومن
جميع سخطك اللهم إني أسألك الصلاة على محمد وعلى آله وأسألك من الخير كله
طاهله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله ما علمت
منه وما لم أعلم وأسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار
وما قرب إليها من قول وعمل وأسألك ما سألك عبدك ونبيك محمد ﷺ وأسألك
عما استعاذك منه عبدك ونبيك محمد ﷺ وأسألك ما قضيت لى من أمر أن تجعل
عاقبته رشداً برحمتك يا أرحم الراحمين يا قيوم برحمتك أستغيث لا تسكنى لى نفسى
طرفة عين وأصلح لى شأنى كله يا نور السموات والأرض يا جمال السموات والأرض

يا عماد السموات والأرض يا يدبع السموات والأرض يا ذا الجلال والإكرام يا صريح
المستصرخين يا غوث المستغيثين يا منتهى رغبة الراغبين والمفرج عن المكروبين
والمروح عن المغموين ومجيب دعوة المضطرين وكاشف سوء وأرحم الراحمين وإله
العالمين منزل بك كل حاجة يا أرحم الراحمين اللهم استر عورائي وأمن روعاتي وأقلني
عثراتي اللهم احفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي وأعوذ
بك أن أغتال من تحتي اللهم إني ضعيف فقو في رضاك ضعفي وخذ لي الخير بناصيتي
واجعل الإسلام منتهى رضائي اللهم إني ضعيف فقو نى اللهم إني ذليل فأعزني
اللهم إني فقير فأغنني رحمتك يا أرحم الراحمين اللهم إنك تعلم سرى وعلايتي
فاقبل معذرتي وتعلم حاجتي فأعطني سؤل وتعلم ما في نفسي فاغفر لي ذنوبي اللهم
إني أسألك إيماناً يباشر قلبي ويقيناً صادقا حتى أعلم أنه لن يصيبني إلا ما كتبت لي
والرضا بما قسمت لي يا ذا الجلال والإكرام اللهم يا هادي المضلين ويا دارح المذنبين
ومقبل عثرة العائرين أرحم عبدك ذا الخطر العظيم والمسلمين كلهم أجمعين واجعلنا
مع الأحياء المرزوقين الذين أنعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين
أمين يا رب العالمين اللهم عالم الخفيات رفيع الدرجات تلقى الروح بأمر على من تشاء
من عبادك غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذا الطول لا إله إلا هو أنت المصير
يا من لا يشغله شأن عن شأن ولا يشغله سمع عن سمع ولا تشغله عليه الأصوات ويا من
لا تغلظه المسائل ولا تختلف عليه اللغات ويا من لا يتبرم بالحاح الملحين اذقني برد
عفوك وحلاوة رحمتك اللهم إني أسألك قلباً سليماً ولساناً صادقا وعملاً متقبلاً
أسألك من خير ما تعلم وأعوذ بك من شر ما تعلم واستغفرك لما تعلم ولا أعلم وأنت
علام الغيوب اللهم إني أسألك إيماناً لا يرتد ونعيماً لا ينفد وقرّة عين الأبد ومرافقة
نبيك عهد وأسألك حبك وحب من أحبك وحب عمل يقرب إلي حبك اللهم بعملك
الغيب وقدرتك على خلقك أحيتني ما كانت الحياة خيراً لي وتوفني ما كانت الوفاة
خيراً لي أسألك خشيتك في الغيب والشهادة وكلمة العدل في الرضا والغضب والقصد
في الغنى والفقر ولذة النظر إلى وجهك والشوق إلى لقائك وأعوذ بك من ضرام مضرة
وفتنة مغتلة اللهم أقسم لي من خشيتك ما تحول به بيني وبين معصيتك ومن طاعتك

ما يدخلني جنتك ومن اليقين ما تهوّن به علينا مصائب الدنيا اللهم ارزقنا حزن خوف
الوعيد وسرور رجاء الموعود حتى نجد لذة ما نطلب وخوف ما منه نهرب اللهم
البس وجوهنا منك الحياة واملأ قلوبنا بك فرحاً واسكن في قفوسنا من عظمتك
مهابة وذلل جوارحنا لخدمتك واجعلك أحب إلينا مما سواك واجعلنا أخشى
لك ممن سواك نسألك تمام النعمة بتمام التوبة ودوام العافية بدوام العصمة وداء
الشكر بحسن العبادة اللهم إني أسألك بركة الحياة وخير الحياة وأعوذ بك من شر
الحياة وشر الوفاة وأسألك خير ما بينهما أحييني حياة السعداء واهلك من تحب بقاءه
وتوفى وفاة الشهداء وفاته من تحب لقاءه يا خير الرازقين وأحسن التوايين وأحكم
الحاكمين وأرحم الراحمين ورب العالمين اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وارحم
ما خلقت واغفر ما قدرت وطيب ما رزقت وتمم ما أنعمت وتقبل ما استعملت
وأحفظ ما استحفظت ولا تهتك ما سترت فإنه لا إله إلا أنت أستغفرك من كل لذة
بغير ذكرك ومن كل راحة بغير خدمتك ومن كل سرور بغير قربك ومن كل فرح
بغير عجايبك ومن كل شغل بغير معاملك اللهم إني أستغفرك من كل ذنب ثبت
إليك منه ثم عدت فيه اللهم إني أستغفرك من كل عقد عقدته ثم لم أوف به
اللهم إني أستغفرك من كل نعمة أنعمت بها علي ففوتت بها علي معصيتك اللهم
إني أستغفرك من كل عمل عملته لك فخالطه ما ليس لك اللهم إني أسألك أن تصلي
علي محمد وعلى آل محمد وأسألك جوامع الخير وفوائده وخواتمه وأعوذ بك من
جوامع الشر وفوائده وخواتمه اللهم احفظنا فيما أمرتنا واحفظنا عما نهيتنا واحفظ
لنا ما أعطيتنا يا حافظ الحافظين ويا ذا كرامة الكرامين ويا ذا كرامة الشاكرين بذكرك
ذكروا وبفضلك شكروا يا غياث يا مغيث يا مستغاث يا غياث المحتشين لا تكلني
إلى تقضى طرفه عين فاهلك ولا إلى أحد من خلقك فاضيع كلاً في كلاءة الوليد
ولا تحمل عني وتولني بما تتولى به عبادك الصالحين أنا عبدك وابن عبدك ناصيتي
بيدك جاد في حكمك عدل في قضاؤك نافذ في مشيئتك أن تعذب فأهل ذلك
أنا وأن ترحم فأهل ذلك أنت فاعمل اللهم يا مولاي يا الله يا رب ما أنت له أهل
ولا تفعل اللهم يا رب يا الله ما أنا له أهل إنك أهل التقوى وأهل المغفرة يا من

لا تنصره الذنوب ولا تنقصه المغفرة هب لي مالا يضرك وأعطني مالا ينقصك يا ربنا
أفرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين وألحقني بالصالحين أنت ولينا فاغفر لنا وارحمنا
وأنت خير الغافرين ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك المصير ربنا اغفر لنا
ذنوبنا وإسرافنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين ربنا آتنا
من لدنك رحمة وهيء لنا من أمرنا رشدا ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة
حسنة وفنا عذاب النار اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وارزقنا العون على الطاعة
والمعصية من المعصية وإفراغ العبر في الخدمة وإيداع الشكر في النعمة أسألك
حسن الخاتمة وأسألك اليقين وحسن المعرفة بك وأسألك المحبة وحسن التوكل
عليك وأسألك الرضا وحسن الثقة بك وأسألك حسن المنقلب إليك اللهم صل على محمد
وعلى آل محمد وأصلح أمة محمد اللهم ارحم أمة محمد اللهم فرج عن أمة محمد فرجا عاجلا ربنا اغفر
لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا
إنك رؤوف رحيم اللهم اغفر لي ولوالدي ولمن تولدنا وارحمهما كما ربياني صغيرا
واغفر لأمامنا وعماتنا وأخواننا وخالاتنا وأزواجنا وذرياتنا ولجميع المؤمنين
والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الأحياء منهم والأموات يا أرحم الراحمين يا خير
الغافرين (ولما كان) الدماء مخ العبادة أحببنا أن نستوفي من ذلك قسما صالحا
نرجو بركته وهذه الأدعية استخرجها الشيخ أبو طالب المكي رحمه الله في
كتاب قوت القلوب وعلى نقله كل الاعتماد وفيه البركة فليدع بهذه الدعوات
منفردا أو في الجماعة إماما أو مأموما ويختصر منها ما يشاء

❁ الباب الخمسون في ذكر العمل في جميع النهار وتوزيع الأوقات ❁

فمن ذلك أن يلزم موضعه الذي صلى هو فيه مستقبل القبلة إلا أن يرى انتقاله
إلى زاويته أسلم لدينه لثلاثا يحتاج إلى حديث أو التفات إلى شيء فان المكوث في
هذا الوقت وترك الكلام له أثر ظاهر بين تجده أهل المعاملة وأرباب القلوب
وقد ندب رسول الله ﷺ إلى ذلك ثم يقرأ التسمية وأول سورة البقرة إلى
المفلحون والآيتين وإلهم إلها واحدا وآية الكرسي والآيتين بعدها وآمن
الرسول والآية قبلها وشهد الله وقل اللهم مالك الملك وإن ربكم الله الذي خلق

السموات والأرض إلى المحمدين ولقد جاءكم رسول إلى الآخر وقل ادعوا الله
الآيتين وآخر الكهف من أن الذين آمنوا وذا النون إذ ذهب مغاضبا إلى خير
الوارئين فمبجان الله حين تمسون وحين تصبحون وسبحان ربك إلى آخر السورة
ولقد صدق الله وأول سورة الحديد إلى بذات الصدور وآخر سورة الحشر من لو
أنزلنا ثم يصبح ثلاثا وثلاثين وهكذا يحمد مثله ويكبر مثله ويثني مائة بلا إله
إلا الله وحده لا شريك له فإذا فرغ من ذلك يشتغل بتلاوة القرآن حفظا أو
من المصحف أو يشتغل بأنواع الأذكار ولا يزال كذلك من غير فتور وقصور
ونعاس فإن النوم في هذا الوقت مكروه جدا فإن غلبه النوم فليقم في مصلاه
قائما مستقبلا القبلة فإن لم يذهب النوم بالقيام يخط خطوات نحو القبلة يتأخر
بالخطوات كذلك ولا يستدبر القبلة ففى ادامة استقبال القبلة وترك الكلام والنوم
ودوام الذكر في هذا الوقت أثر كبير وبركة غير قليلة وجدنا ذلك بحمد الله
ونوصي به الطالبين وأثر ذلك في حق من يجمع في الأذكار بين القلب واللسان
أكثر وأظهر وهذا الوقت أول النهار والنهار مظنة الآفات فإذا أحكم أوله بهذه
الرعاية فقد أحكم بنيانه وتبنتى أوقات النهار جميعا على هذا البناء فإذا قارب طلوع
الشمس يبتدىء بقراءة المصبات العشر وهى من تعليم الخضر عليه السلام
عليها إبراهيم التيمي وذكر أنه تعلمها من رسول الله ﷺ وينال بالمداومة
عليها جميع المتفرق في الأذكار والدعوات وهى عشرة أشياء سبعة سبعة الفاتحة
والمودتان وقل هو الله أحد وقل يا أيها الكافرون وآية الكرسي وسبحان الله والحمد
له ولا إله إلا الله والله أكبر والصلاة على النبي وآله ويستغفر لنفسه ولوالديه وللمؤمنين
والمؤمنات ويقول سبعا اللهم افعل بي وبهم ما جللا وآجلا في الدين والدنيا والآخرة
ما أنت له أهل ولا تفعل بنا ما مولانا مانحن له أهل انك غفور حلیم جواد كريم رؤف
رحيم (وروى) أن إبراهيم التيمي لما قرأ هذه بعد أن تعلمها من الخضر رأى في
المنام أنه دخل الجنة ورأى الملائكة والأنبياء عليهم السلام وأكل من طعام الجنة
وقيل أنه مكث أربعة أشهر لم يظم ولم يمل ولم يكد ذلك لكونه أكل من طعام
الجنة فإذا فرغ من المصبات أقبل على التحيب والاستغفار والتلاوة إلى أن تطلع

الشمس قدر رمح (روى) عن رسول الله ﷺ أنه قال لأن أقعد في مجلس أذكر الله فيه من صلاة النداء الى طلوع الشمس أحب الى من أن أعتق أربع رقاب ثم يصلى ركعتين قبل أن ينصرف من مجلسه فقد نقل عن رسول الله ﷺ أنه كان يصلى الركعتين وبهاتين الركعتين تتبين فائدة رعاية هذا الوقت واذا صلى الركعتين بجميعهم وحضور فهم وضمن تدبر لما يقرأ يجسد في باطنه أثرا ونورا وروحا وأنما اذا كان صادقا والذي يجده من البركة ثواب معجل له على عمله هذا وأحب أن يقرأ في هاتين الركعتين في الأولى آية الكرسي وفي الأخرى آمن الرسول والله نور السموات والأرض الى آخر الآية وتكون نيته فيها الشكر لله على نعمه في يومه وليلته ثم يصلى ركعتين أخريين يقرأ المعوذتين فيهما في كل ركعة سورة وتكون صلاته هذه ليستعبد بالله تعالى من شر يومه وليلته ويذكر بعد هاتين الركعتين كلمات الاستعاذة فيقول أعوذ باسمك وكلتك التامة من شر السامة والحامة وأعوذ باسمك وكلتك التامة من شر عذابك وشر عبادك وأعوذ باسمك وكلتك التامة من شر ما يجري به الليل والنهار ان ربي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم ويقول بعد الركعتين الأولين اللهم انى أصبحت لا أستطيع دفع ما أكره ولا أملك نفع ما أرجو وأصبحت مرتهنا بعمل وأصبح أمرى بيد غيرى فلا فقير أفقر منى اللهم لا تشمت بي عدوى ولا تسئ بى صديقى ولا تجعل مصيبتى فى دينى ولا تجعل الدنيا أكبر همى ولا مبلغ علمى ولا تسلط على من لا يرحمنى اللهم انى أعوذ بك من الذنوب التى تزيل النعم وأعوذ بك من الذنوب التى توجب النقم ثم يصلى ركعتين أخريين بنية الاستخارة لكل عمل يعمل فى يومه وليلته وهذه الاستخارة تكون بمعنى الدعاء على الاطلاق والا فلاستخارة التى وردت بها الأخبار هى التى يصلها أمام كل أمر يريد به ويرى فى هاتين الركعتين قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد ويقرأ دعاء الاستخادة كما سبق ذكره فى غير هذا الباب ويقول فيه كل قول وعمل أريده فى هذا اليوم اجعل فيه الخيرة * ثم يصلى ركعتين أخريين يقرأ فى الأولى سورة الواقعة وفى الأخرى سورة الأعلى ويقول بعدها اللهم صل على محمد وعلى آل محمد

واجعل حبك أحب الأشياء إلى وخشيتك أخوف الأشياء عندى واقطع عني حاجات الدنيا بالشوق إلى لقاءك وإذا أقررت أعين أهل الدنيا بدنياهم فأقر عيني بعبادتك واجعل طاعتك في كل شيء منى يأرحم الراحمين ثم يصلي بعد ذلك ركعتين يقرأ فيهما شيئا من حزيه من القرآن ثم بعد ذلك ان كان متفرغا ليس له شغل في الدنيا يتنقل في أنواع العمل في الصلاة والتلاوة والذكر إلى وقت الضحى وان كان ممن له في الدنيا شغل إما لنفسه أو لعياله فليمض لحاجته ومهامه بعد أن يصلي ركعتين لخروجه من المنزل وهكذا ينبغي أن يفعل أبدا لا يخرج من البيت إلى جهة إلا بعد أن يصلي ركعتين ليقية الله سوء الحرج ولا يدخل البيت إلا ويصلي ركعتين ليقية الله سوء المدخل بعد أن يعلم على من في المنزل من الخروج وغيرها وإن لم يكن في البيت أحد يعلم أيضا ويقول السلام على عباد الله الصالحين المؤمنين وإن كان متفرغا فأحسن اشغاله في هذا الوقت إلى الصلاة صلاة الضحى فان كان عليه قضاء صلى صلاته يوم أو يومين أو أكثر وإلا يصل ركعات يطولها ويقرأ فيها القرآن فقد كان من الصالحين من يحتم القرآن في الصلاة بين اليوم واليلة وإلا فليصل اعدادا من الركعات خفيفة بفاتحة الكتاب وقل هو الله أحد وبآيات التي في القرآن وفيها الدعاء مثل قوله تعالى (ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك المصير) وأمثال هذه الآية يقرأ في كل ركعة آية منها إما مرة أو يكررها مهما شاء ويتقدر للطالب أن يصلي بين الصلاة التي ذكرناها بعد طلوع الشمس وبين صلاة الضحى مائة ركعة خفيفة وقد كان في الصالحين من ورد بين اليوم واليلة مائة ركعة إلى مائتين إلى خمسمائة إلى ألف ركعة ومن ليس له في الدنيا شغل وقد ترك الدنيا على أهلها فاباله يبطل ولا يتنعم بخدمة الله تعالى (قال) سهل بن عبد الله التميمي لا يكل شغل قلب عبد بالله الكريم وله في الدنيا حاجة فإذا ارتفعت الشمس وتنصف الوقت من صلاة الصبح إلى الظهر كما يتنصف العصر بين الظهر والمغرب يصلي الضحى فهذا الوقت أفضل الأوقات لصلاة الضحى قال رسول الله ﷺ صلاة الضحى إذا رمضت القصر وهو أن ينام التفصيل في ظل أمه عند حر الشمس وقيل الضحى إذا ضحيت الاقدام بحر الشمس

وأقل صلاة الضحى ركعتان وأكثرها اثنتا عشرة ركعة ويجعل لنفسه دعاء بعد كل ركعتين ويمسح ويستغفر ثم بعد ذلك إن كان هناك حق يقضى مما ندب إليه من زيارة أو عيادة يمضى فيه وإلا فيدم العمل لله تعالى من غير فتور ظاهرا وباطنا وقلبا وقالبا وإلا فباطنا وترتيب ذلك أنه يصلى مادام منشرا ونفسه مجيبة فإن سئم ينزل من الصلاة إلى التلاوة فإن مجرد التلاوة أخف على النفس من الصلاة فإن سئم التلاوة أيضا يذكر الله بالقلب واللسان فهو أخف من القراءة فإن سئم الذكر يدع ذكر اللسان ويلزم بقلبه المراقبة والمراقبة علم القلب ينظر الله تعالى إليه فما دام هذا العلم ملازما لقلبه فهو مراقب والمراقبة عين الذكر وأفضله فإن عجز عن ذلك أيضا وتملكته الوسوس وتزاحم في باطنه حديث النفس فليتم في النوم السلامة وإلا فكثر حديث النفس تقسى القلب ككثر الكلام لأنه كلام من غير لسان فيحترز عن ذلك * قال سهل بن عبد الله أسوأ المعاصي حديث النفس والطالب يريد أن يعتبر باطنه كما يعتبر ظاهره فإنه بحديث النفس وما يتخايل له من ذكر ما مضى ورأى وسمع كشخص آخر في باطنه فيقيد الباطن بالمراقبة والرعاية كما يقيد الظاهر بالعمل وأنواع الذكر ويمكن للطالب المجد أن يصلى من صلاة الضحى إلى الاستواء مائة ركعة أخرى وأقل من ذلك عشرون ركعة يصلها خفيفة أو يقرأ في كل ركعتين جزء من القرآن أو أقل أو أكثر والنوم بعد الفراغ من صلاة الضحى وبعد الفراغ من أعداد آخر من الركعات حسن (قال سفيان) كان يمجهم إذا فرغوا أن يناموا طلبا للسلامة وهذا النوم فيه فوائد منها أنه يميز على قيام الليل ومنها أن النفس يستريح ويصفو النهار لبقية النهار والعمل فيه والنفس إذا استراحت عادت جديدة فبعد الانتباه من نوم النهار تجد في الباطن نشاطا آخر وشغفا آخر كما كان في أول النهار فيكون للصادق في النهار نهاران يغتنمهما بخدمة الله تعالى والدؤب في العمل وينبغي أن يكون انتباهه من نوم النهار قبل الزوال بساعة حتى يتمكن من الوضوء والطهارة قبل الاستواء بحيث يكون وقت الاستواء مستقبل القبلة ذا كرا أو مسبحا أو تاليا قال الله تعالى (وأقم الصلاة طرفي النهار) وقال (فصبح محمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها) قيل قبل

طلوع الشمس صلاة الصبح وقبل غروبها صلاة العصر (ومن آتاه الليل فصبح)
أراد العشاء الأخيرة (وأطراف النهار) أراد الظهر والمغرب لأن الظهر صلاة في آخر
الطرف الأول من النهار وآخر الطرف الآخر غروب الشمس وفيها صلاة المغرب فصار
الظهر آخر الطرف الأول والمغرب آخر الطرف الآخر فيستقبل الطرف الآخر باليقظة
والذكر كما استقبل الطرف الأول وقدماد بنوم النهار جديدا كما كان بنوم الليل ويصلي
في أول الزوال قبل السنة والقرض أربع ركعات بتعليمه واحدة كان يصليها رسول الله
ﷺ وهذه صلاة الزوال قبل الظهر في أول أوقاتها ويحتاج أن يراعى لهذه الصلاة أول
الوقت بحيث يفتن للوقت قبل المؤذنين حين يذهب وقت الكراهية بالاستواء
فيشرع في صلاة الزوال ويسمع الأذان وقد توسط هذه الصلاة ثم يستعد لصلاة
الظهر فإن وجد في باطنه كدرا من مخالطة أو مجالمة اتفقت يمتنفر الله تعالى ويتضرع
اليه ولا يشرع في صلاة الظهر إلا بعد أن يمدد الباطن عائدا إلى حالته من الصفاء والذائقون
حلاوة المناجاة لا بد أن يمددوا صفو الأنس في الصلاة يتكبدون بيسير من الاسترسال
في المباح ويصبر على بواطنهم من ذلك عقد وكدر وقد يكون ذلك بمجرد المخالطة
والمجالمة مع الأهل والولد مع كون ذلك عبادة ولكن حسنات الأبرار سيئات
المقربين فلا يدخل الصلاة إلا بعد حل العقد وازهاب الكدر وحل العقد بصدق
الانابة والاستغفار والتضرع إلى الله تعالى ودواء ما يحدث من الكدر بمجالمة الأهل
والولد أن يكون في مجالسته غير راكن اليهم كل الركون بل يسترى القلب في ذلك
نظرات إلى الله تعالى فتكون تلك النظرات كفارة لتلك المجالمة إلا أن يكون قوى الحال
لا يحببه الخلق عن الحق فلا يتعقد على باطنه عقدة فهو كما يدخل في الصلاة لا يمددها
ويمجد بطنه وقلبه لأنه حيث استروحت نفس هذا إلي المجالمة كان استرواح نفسه
منغمرا بروح قلبه لأنه يجالس ويخالط وعين ظاهرة ناظرة إلى الخلق وعين قلبه
مطالعة للحضرة الالهية فلا يتعقد على باطنه عقدة وصلاة الزوال التي ذكرناها محل
العقد وتتهيأ الباطن لصلاة الظهر فيقرأ في صلاة الزوال بمقدار سورة البقرة في
النهار الطويل وفي القصير ما يتيسر من ذلك قال الله تعالى (وعشيا وحين تظهرون)
وهذا هو الاظهار فإن انتظر بعد السنة حضور الجماعة للقرض وقرأ الدعاء الذي بين

التريضة والسنة من صلاة الفجر فحسن وكذلك ما ورد أن رسول الله ﷺ دعا به إلى صلاة الفجر ثم إذا فرغ من صلاة الظهر يقرأ الفاتحة وآية الكرسي ويسبح ويحمد ويكبر ثلاثاً وثلاثين كما وصفنا ولو قدر على الآيات كلها التي ذكرناها بعد صلاة الصبح وعلى الأدعية أيضاً كان ذلك خيراً كثيراً وفضلاً عظيماً ومن لهمة ناهضة وعزيمة صادقة لا يستكثر شيئاً لله تعالى ثم يحجى بين الظهر والعصر كما يحجى بين العشاءين على الترتيب الذي ذكرناه من الصلاة والتلاوة والذكر والمراقبة ومن دام سهره بنام نومة خفيفة في النهار الطويل بين الظهر والعصر ولو أحبه بين الظهر والعصر بركتين يقرأ فيهما ربع القرآن أو يقرأ ذلك في أربع ركعات فهو خير كثير وإن أراد أن يحجى هذا الوقت بمائة ركعة في النهار الطويل أمكن ذلك أو بعشرين ركعة يقرأ فيها قل هو الله أحد ألف مرة في كل ركعة خمسين ويستاك قبل الزوال إذا كان صائماً وإن لم يكن صائماً فأى وقت تغير فيه النعم وفي الحديث السواك مطهرة للفم مرضاة للرب وعند القيام إلى الفرائض يستحب (قيل) أن الصلاة بالسواك تفضل على الصلاة بغير سواك سبعين ضعفاً وقيل هو خير وإن أراد أن يقرأ بين الصلاتين في صلاته في عشرين ركعة في كل ركعة آية أو بعض آية يقرأ في الركعة الأولى ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار (ثم) في الثانية ربنا أفرغ علينا صبراً وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين (ثم) ربنا لا تؤاخذنا إلى السورة (ثم) ربنا لا تزغ قلوبنا الآية (ثم) ربنا اننا معصمان ناديا ينادى للإيمان الآية (ثم) ربنا آمنا بما أنزلت (ثم) أنت ولينا فاغفر لنا (ثم) فاطر السموات والأرض أنت ولي (ثم) ربنا انك تعلم ما نخفى وما نعلن الآية (ثم) وقل رب زدني علماً (ثم) لا إله إلا أنت سبحانك (ثم) رب لا تدركني فردا (ثم) وقل رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين (ثم) ربنا هب لنا من أزواجنا (ثم) رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وأن أعمل صالحاً ترضاه وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين (ثم) يعلم خائنة الأعين وما تخفى الصدور (ثم) رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي (الآية) من سورة الأحقاف (ثم) ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين آمنوا وآية (ثم) ربنا عليك توكلنا (ثم) رب اغفر لي ولوالدي ولمن دخل بيتي مؤمناً وللمؤمنين والمؤمنات ولا تزد الظالمين إلا تبارداً مهما يصل

غليظ ربه هذه الآيات وبالحفاظ على هذه الآيات في الصلاة مواظبا للقلب واللسان يوشك أن يرقى إلى مقام الاحسان ولو ردد فرداية من هذه في ركعتين من الظهر أو العصر كان في جميع الوقت مناجيا لمولاه وداعيا وتاليا ومصليا والدؤب في العمل واستيعاب أجزاء النهار بلذاعة وحلاوة من غير سامة لا يصبح إلا لعبد تركت نفسه بكال التقوى والاستقصاء في الزهد في الدنيا وانتزع منه متابعة الهوى ومتى بقي على الشخص من التقوى والزهد والهوى بقية لا يدوم روحه في العمل بل ينشط وقتا ويسأم وقتا ويتناوب النشاط والسكسل فيه لبقاء متابعة شيء من الهوى بنقصان تقوى أو محبة دنيا وإذا صح في الزهد والتقوى فإن ترك العمل بالجوارح لا يفتر عن العمل بالقلب فمن دام دوام الروح واستحلاء الدؤب في العمل فعليه بحسم مادة الهوى والهوى روح النفس لا يزول ولكن تزول متابعتة والنبي عليه السلام ما استعاذ من وجود الهوى ولكن استعاذ من متابعتة فقال أعوذ بك من هوى متبع ولم يستعذ من وجود الشح فإنه طبيعة النفس ولكن استعاذ من طاعته فقال وشح مطاع ودقائق متابعة الهوى تتبين على قدر صفاء القلب وعلو الحال فقد يكون متبعا للهوى باستحلاء مجالسة الخلق ومكالمهم أو النظر إليهم وقد يتبع الهوى بتجاوز الاعتدال في النوم والأكل وغير ذلك من أقسام الهوى المتبع وهذا شغل من ليس له شغل إلا في الدنيا * ثم يصلي العبد قبل العصر أربع ركعات فإن أمكنه تجديد الوضوء لكل فريضة كان أكل وآثم ولو اغتسل كان أفضل فكل ذلك له أثر ظاهر في تنوير الباطن وتكبير الصلاة ويقرأ في الأربع قبل العصر إذا زلزلت والعاديات والقارعة والهاكم ويصلي العصر ويجعل من قراءته في بعض الأيام والسماء ذات البروج وصمحت أن قراءة سورة البروج في صلاة العصر أمان من الدماميل ويقرأ بعد العصر ما ذكرنا من الآيات والدعاء وما يتيسر له من ذلك فإذا صلى العصر ذهب وقت التنقل بالصلاة وبقي وقت الأذكار والتلاوة وأفضل من ذلك مجالسة من يزهد في الدنيا ويسدد كلامه عرا التقوى من العلماء الزاهدين المتكلمين بما يقوى عزائم المريدين فإذا صححت نية القائل والمستمع فهذه المجالسة أفضل من الاشراد والمداومة على الأذكار وإن عذمت هذه المجالسة وتمذرت غليظ روح بالتنقل في أنواع الأذكار وإن كان خروجه لحوائجه وأسر معاشه في هذا

الوقت يكون أفضل وأولى من خروجه في أول النهار ولا يخرج من المنزل إلا وهو على
الوضوء وكرهه جمع من العلماء تحية الطهارة بعد صلاة العصر واجازة المشايخ والصالحون
ويقول كلما خرج من منزله بسم الله ماشاء الله حسبي الله لا قوة إلا بالله اللهم إليك
خرجت وأنت أخرجتني وليقرأ القاتحة والمعوذتين ولا يدع أن يتصدق كل يوم بما
يتيسر له ولو تمر أو لقمة فإن القليل بحسن النية كثير * وروى أن عائشة رضي الله عنها
أعطت المائل غنبة واحدة وقالت إن فيها لمناقل ذر كثير * وجاء في الخبر كل امرئ
يوم القيامة تحت ظل صدقته ويكون من ذكره من العصر إلى المغرب مائة مرة لا إله إلا
الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير فقد ورد عن رسول الله
ﷺ أن من قال ذلك كل يوم مائة مرة كان له عدل عشر رقاب وكتبت له مائة حسنة
ومحيت عنه مائة سيئة وكانت له حرزا من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ولم يأت أحدًا
بأفضل مما جاء به إلا أحد عمل أكثر من ذلك ومائة مرة لا إله إلا الله الملك الحق المبين
فقد ورد أن من قاله في يومه مائة مرة لا إله إلا الله الملك الحق المبين لم يعمل أحد في يومه
أفضل من عمله ويقول مائة مرة سبحان الله والحمد لله الكلمات ومائة مرة سبحان الله
وبحمده سبحان الله العظيم وبحمده أستغفر الله ومائة مرة لا إله إلا الله الملك الحق
المبين ومائة مرة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ومائة مرة أستغفر الله العظيم الذي لا إله
إلا هو الحي القيوم وأسأله التوبة ومائة مرة ماشاء الله لا قوة إلا بالله ورأيت بعض
الفقراء من المغرب بمكة وله سبعة فيها ألف حبة في كيس له ذكر أن ورده أن يديرها
كل يوم اثنتي عشرة مرة بأنواع الذكر (ونقل) عن بعض الصحابة أن ذلك كان ورده
بين اليوم واليلة ونقل عن بعض التابعين كان ورده من التسميع ثلاثين ألفا بين اليوم
واليلة وليل مائة مرة بين اليوم واليلة هذا التسميع سبحان الله العلي الديان سبحان
الله شديد الأركان سبحان من يذهب بالليل ويأتي بالنهار سبحان من لا يشغله شأن
عن شأن سبحان الله الحنان المنان سبحان الله المسبح في كل مكان (روى) أن بعض
الأبدال بات على شاطئ البحر فسمع في هذه اليلة هذا التسميع فقال من الذي أسمع
صوته ولا أرى شخصه فقال أنا ملك من الملائكة موكل بهذا البحر أسبح الله تعالى
بهذا التسميع منذ خلقت فقلت ما أمك فقال مهلبيا تيل فقلت ما ثواب هذا

التسبيح قال من قاله مائة مرة لم يمت حتى يري مقعده من الجنة أو يري له (ودوى)
 ان عثمان رضى الله عنه سأل رسول الله ﷺ عن تقصير قوله تعالى (له مقاليد السموات
 والأرض) فقال سألتني عن شيء عظيم مأسألتني غيرك هو إلا الله وإلا الله والله أكبر
 وسبحان الله والحمد لله ولا حول ولا قوة إلا بالله عز وجل وأستغفر الله الأول الآخر
 الظاهر الباطن له الملك وله الحمد بيده الخير وهو على كل شيء قدير من قالها عشرة
 حين يصبح وحين يمسي أعطى ست خصال فأول خصلة أن يحرس من ابليس وجنوده
 الثانية أن يعطى قطارا من الأجر الثالثة يرفع له درجة في الجنة الرابعة يزوجه الله من
 الحور العين الخامسة اثنا عشر ملكا يستغفرون له السادسة يكون له من الأجر كمن
 حج واعتمر ويقول أيضا في هذا الوقت وفي أول النهار اللهم أنت خلقتني وأنت تهديني
 وأنت تطعمني وأنت تمقيني وأنت تميتني وأنت تحييي أنت ربى لأربى سواك ولا
 إله إلا أنت وحدك لا شريك لك ويقول ماشاء الله لا قوة إلا بالله ماشاء الله كل نعمة
 من الله ماشاء الله الخير كله بيد الله ماشاء الله لا يصرف الموء إلا الله ويقول حسبي الله
 لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم ثم يستعد لاستقبال الليل بالوضوء
 والطهارة ويقرأ المصبات قبل الغروب ويدعى التسبيح والاستغفار بحيث تغيب
 الشمس وهو في التسبيح والاستغفار ويقرأ عند الغروب أيضا والشمس والليل
 والمعوذتين ويستقبل الليل كما استقبل النهار قال الله تعالى (وهو الذى جعل
 الليل والنهار خلقا لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا) فكما ان الليل يعقب
 النهار والنهار يعقب الليل ينبغى أن يكون العبد بين الذكر والشكر يعقب
 أحدهما الآخر ولا يتخللهما شيء كما لا يتخلل بين الليل والنهار شيء والله كر
 جميعه أعمال القلب والشكر أعمال الجوارح قال الله تعالى (اصموا آل داود
 شكرا) والله الموفق والمعين

❦ الباب الحادى والخمسون في آداب المريء مع الشيخ ❦

أدب المريء مع الشيخ عند الصوفية من مهام الآداب وللقوم في ذلك اقتداء
 برسول الله ﷺ وأصحابه وقد قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي
 الله ورسوله واتقوا الله ان الله صميع عليم روى عن عبد الله ابن الزبير قال قدم وفد

على رسول الله ﷺ من بني نعيم فقال أبو بكر أمر القعقاع بن معبد وقال عمر بل
 أمر الأقرع بن حابس فقال أبو بكر ما أردت الا خلافي وقال عمر ما أردت خلافتك
 فتأريا حتى ارتفعت أصواتهما فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا الآية قال ابن عباس
 رضى الله عنهما لا تقدموا لا تسلكموا بين يدي كلامه وقال جابر كان ناس يضحون
 قبل رسول الله ﷺ فهو عن تقديم الأضحية على رسول الله ﷺ وقيل كان قوم
 يقولون لو أنزل في كذا وكذا فكره الله ذلك وقالت عائشة رضى الله عنها أى
 لا تصوموا قبل أن يصوم نبيكم وقال الكلبي لا تعبقوا رسول الله ﷺ بقول ولا فعل
 حتى يكون هو الذى يأمركم به وهكذا أدب المريد مع الشيخ أن يكون مسلوب
 الاختيار لا يتصرف فى نفسه وماله إلا بمراجعة الشيخ وأمره وقد استوفينا هذا
 المعنى فى باب المشيخة وقيل لا تقدموا لا تعشوا بين يدي رسول الله ﷺ وروى
 أبو العرداء قال كنت أمشى امام أبي بكر فقال لى رسول الله ﷺ تمشى امام من
 هو خير منك فى الدنيا والآخرة وقيل نزلت فى أقوام كانوا يحضرون مجلس
 رسول الله ﷺ فاذا سئل الرسول عليه السلام عن شئ خاضوا فيه وتقدموا
 بالقول والفتوى فهو عن ذلك وهكذا أدب المريد فى مجلس الشيخ ينبغى أن يلزم
 السكوت ولا يقول شيئا بحضرة من كلام حسن الا إذا استأمر الشيخ ووجد من
 الشيخ فمحقلة فى ذلك وشأن المريد فى حضرة الشيخ كمن هو قاعد على ساحل
 بحر ينتظر رزقا يساق إليه فتطلعه إلى الاستماع وما يرزق من طريق كلام الشيخ
 بحقق مقام ارادته وطلبه واستزادته من فضل الله وتطلعه إلى القول برده عن مقام
 الطلب والاستزادة إلى مقام اثبات شئ لنفسه وذلك جناية المريد وينبغى أن يكون
 تطلعه إلى مبهم من حاله يمتكشف عنه بالسؤال من الشيخ على ان الصادق لا يحتاج
 إلى السؤال باللسان فى حضرة الشيخ بل ببادئه بما يريد لأن الشيخ يكون مستنطقا
 فقلته بالحق وهو عند حضور الصادقين برفع قلبه إلى الله ويستمطر ويستحقى لهم
 فيكون لسانه وقلبه فى القول والنطق مأخوذين إلى مهم الوقت من أحوال الطالبين
 المحتاجين إلى ما يفتح به عليه لأن الشيخ يعلم تطلع الطالب إلى قوله واعتداده بقوله
 والقول كالبنر يقع فى الأرض فاذا كان البذر فاسدا لا ينبت وفماد الكلمة

بدخول الهوى فيها فالشيخ ينقذ بالكلام عن شوب الهوى ويسلمه إلى الله ويسأل
 الله المعونة والسداد ثم يقول فيكون كلامه بالحق من الحق للحق فالشيخ للمريد
 أمين الالهام كما أن جبريل أمين الوحي فكما لا يخون جبريل في الوحي لا يخون
 الشيخ في الالهام وكما أن رسول الله ﷺ لا ينطق عن الهوى فالشيخ مقتد
 برسول الله ﷺ ظاهرا وباطنا لا يتكلم بهوى النفس وهوى النفس في القول
 بشيئين أحدهما طلب استجلاب القلوب وصرف الوجوه إليه وما هذا من شأن
 الشيوخ والشاني ظهور النفس باستحلاء الكلام والعجب وذلك خيانة عند
 المحققين والشيخ فيما يجري على لسانه راقدا النفس تشغله مطالعة نعم الحق في ذلك
 فاقد الحظ من فوائد ظهور النفس بالاستحلاء والعجب فيكون الشيخ لما يجري
 به الحق سبحانه وتعالى عليه مستمعا كأحد المستمعين (وكان) الشيخ أبو السعود
 رحمه الله يتكلم مع الأصحاب بما يلقي إليه وكان يقول أنا في هذا الكلام مستمع
 كأحدكم فأشكل ذلك على بعض الحاضرين وقال إذا كان القائل هو يعلم ما يقول
 كيف يكون كمستمع لا يعلم حتى يسمع منه فرجع إلى منزله فرأى ليلته في المنام
 كأن قائلًا يقول له أليس الغواص يغمس في البحر لطلب الدر ويجمع الصدف
 في مخلاته والدر قد حصل معه لكن لا يراه إلا إذا خرج من البحر ويشاركه في
 رؤية الدر من هو على الساحل ففهم بالمنام إشارة الشيخ في ذلك فأحسن أدب المرید
 مع الشيخ السكوت والخمود والجمود حتى يبادئه الشيخ بما فيه من الصلاح قولاً
 وفعلًا (وقيل أيضا) في قوله تعالى لا تقدموا بين يدي الله ورسوله لا تطلبوا منزلة
 وراء منزلته وهذا من محاسن الآداب وأعزها وينبغي للمرید أن لا يحدث نفسه
 بطلب منزلة فوق منزلة الشيخ بل يحب للشيخ كل منزلة طيبة ويتمنى للشيخ
 عزيز المنهج وغرائب المواهب وبهذا يظهر جوهر المرید في حسن الإرادة وهذا
 يميز في المریدين فأرادته للشيخ تعطيه فوق ما يتمنى لنفسه ويكون قائما بأدب
 الإرادة قال السري رحمه الله حسن الأدب ترجمان العقل وقال أبو عبد الله بن
 حنيفة قال لي رويم يابني اجعل عملك ملحا وأدبك دقيقا * وقيل التصوف كله
 أدب لكل وقت أدب ولكل حال أدب ولكل مقام أدب فمن يلزم الأدب

يبلغ مبلغ الرجال ومن حرم الأدب فهو بعيد من حيث يظن القرب ومردود من حيث يرجو القبول ومن تأديب الله تعالى أصحاب رسول الله ﷺ قوله تعالى (لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) كان ثابت ابن قيس ابن شماس في أذنه قر وكان جهورى الصوت فكان إذا كلم إنسانا جهر بصوته وربما كان يكلم النبي ﷺ فيتأذي بصوته فأنزله الله تعالى الآية تأديبا له ولغيره (أخبرنا) ضياء الدين عبد الوهاب ابن علي قال أنا أبو الفتح الهروي قال أنا أبو نصر الترمذي قال أنا أبو محمد الجراحي قال أنا أبو العباس المحبوبي قال أنا أبو عيسى الترمذي قال حدثنا محمد بن المنثري قال حدثنا مؤمل بن اسمعيل قال حدثنا نافع ابن عمر بن جميل الجحفي قال حدثني حابس بن أبي مليكة قال حدثني عبد الله ابن الزبير أن الأقرع بن حابس قدم على النبي ﷺ فقال أبو بكر استعمله على قومه فقال عمر لا تستعمله يا رسول الله فتكلمنا عند النبي ﷺ حتى علت أصواتهما فقال أبو بكر لعمر ما أردت إلا خلافي وقال عمر ما أردت خلافاك فأنزله الله تعالى الآية فكان عمر بعد ذلك إذا تكلم عند النبي ﷺ لا يسمع كلامه حتى يستفهم وقيل لما نزلت الآية آلى أبو بكر أن لا يتكلم عند النبي ﷺ إلا كأنه المرار فهكذا ينبغي أن يكون المرید مع الشيخ لا ينبسط برفع الصوت وكثرة الضحك وكثرة الكلام إلا إذا بسطه الشيخ فرفع الصوت تنجية لجلبات القلب الوقار والوقار إذا سكن القلب عقل اللسان ما يقول وقد ينزل باطن بعض المريدين من الحرمة والوقار من الشيخ مالا يستطيع المرید أن يشبع النظر إلى الشيخ وقد كنت أحم فبدخل على عمي وشيخي أبو النجيب المهروردي رحمه الله فيترشح جمدي عرقا وكنت آتمنى العرق لتخف الحمى فكنت أجد ذلك عند دخول الشيخ على ويكون في قدومه بركة وشفاء وكنت ذات يوم في البيت خاليا وهناك منديل وهبه لي الشيخ وكان يتعمم به فوق قدمي على المنديل اتفاقا فتألم باطني من ذلك وهالني الوطء بالقدم على منديل الشيخ وانبعث من باطني من الاحترام ما أرجو بركته (قال ابن عطاء) في قوله تعالى لا ترفعوا أصواتكم زجر عن الأدنى لئلا يتغطى أحد إلى ما فوقه من ترك الحرمة وقال.

سهل في ذلك لا تخاطبوه إلا مستغمين (وقال) أبو بكر بن طاهر لا تبدؤوه الخطاب ولا تجيبوه إلا على حدود الحرم ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أي لا تفلظوا له في الخطاب ولا تنادوه باسمه يا محمد يا أحمد كما ينادي بعضكم بعضا ولكن غضموه واحترمواه وقولوا له يا نبي الله يا رسول الله ومن هذا القبيل يكون الخطاب المريد مع الشيخ وإذا سكن الوقاء القلب علم اللسان كيفية الخطاب ولما كلفت النفوس بحجة الأولاد والأزواج وتمكنت أهوية النفوس والطباع استخرجت من اللسان عبارات غريبة وهي تحت وقتها صاغها كلف النفس وهوها فإذا امتلأ القلب حرمة ووقاء يعلم اللسان العبادة (وروي) لما نزلت هذه الآية قعد ثابت بن قيس في الطريق يبكي فربه عاصم بن عدى فقال ما يبكيك يا ثابت قال هذه الآية أتخوف أن تكون نزلت في أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون وأنا رفيع الصوت على النبي ﷺ أخاف أن يحبط عملي وأكون من أهل النار فضى عاصم إلى رسول الله ﷺ وغلب ثابتا البكاء فأتى امرأته جميلة بنت عبد الله بن أبي ابن سلول فقال لها إذا دخلت بيت فرمي فمدى على الضبة بمسار فضربت به بمسار حتى إذا خرجت عطفته وقال لا أخرج حتى يتوفاني الله أو يرضى عني رسول الله ﷺ فلما أتى عاصم النبي وأخبره بخبره فقال اذهب فادع عاصم إلى المسكان الذي رأه فلم يجده فجاء إلى أهله فوجده في بيت القرس فقال له إن رسول الله يدعوك فقال اكسر الضبة فأتيا رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ ما يبكيك يا ثابت فقال أنا صيت وأخاف أن تكون هذه الآية نزلت في فقال له رسول الله ﷺ أما ترضى أن تعيش سعيدا وتقتل شهيدا وتدخل الجنة فقال قد رضيت ببشرى الله تعالى ورسوله ولا أرفع صوتي أبدا على رسول الله ﷺ فأنزل الله تعالى (إن الذين يفضون أصواتهم عند رسول الله ﷺ قال أنس كنا ننظر إلى رجل من أهل الجنة يمشي بين أيدينا فلما كان يوم القيامة في حرب مسيلة وأي ثابت من المسلمين بعض الانكمار وانهمزت طائفة منهم فقال اف طؤلاء وما يصنعون ثم قال ثابت لحالم بن حذيفة ما كنا نقاتل أعداء الله مع رسول الله ﷺ مثل هذا ثم ثبتنا ولم يزالا تقاتلان حتى قتل واستشهد ثابت كما وعد رسول الله ﷺ وعليه درع فأرآه رجل من الصحابة بعد موته في المنام فقال له اعلم أن فلانا رجلا من

المسلمين نزع درعى فذهب بها وهو فى ناحية من العسكر وعنده فرس يستنى فى طيله
وقد وضع على درعى برمة فأت خالد بن الوليد فأخبره حتى يسترد درعى وأت أبابكر
خليفة رسول الله عليه السلام فقل له إن على ديننا حتى يقضى غنى وفلان من عبيدى
عتيق فأخبر الرجل خالدًا فوجد الدرع والفرس على ما وصفه فاسترد الدرع وأخبر
خالدًا أبابكر بتلك الرؤيا فأجاز أبوبكر وصيته قال مالك بن أنس رضى الله عنهما لا أعلم
وصية أجيزت بعد موت صاحبها إلا هذه فهذه كرامة ظهرت لثابت بحسن تقواه
وأدبه مع رسول الله ﷺ فليعتبر المرید الصادق ويعلم أن الشيخ عنده تذكرة من
الله ورسوله وأن الذى يعتمد عليه مع الشيخ عوض ما لو كان فى زمن رسول الله ﷺ
واعتمده مع رسول الله ﷺ فلما قام القوم بواجب الأدب أخبر الحق عن حالهم
وأثنى عليهم فقال أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى أى اختبر قلوبهم وخلصها
كما يمتحن الذهب بالنار فيخرج خالصه وكما أن اللسان ترجمان القلب وتهذب اللفظ
لتأدب القلب فهكذا ينبغي أن يكون المرید مع الشيخ (قال أبو عثمان) الأدب عند
الأكابر وفى مجالسة السادات من الأولياء يبلغ بصاحبه إلى الدرجات العلا والخير فى
الأولى والعقبى ألا ترى إلى قول الله تعالى (ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم لكان
خير لهم) ومما علمهم الله تعالى قوله سبحانه (إن الذين ينادونك من وراء الحجرات
أكثرهم لا يعقلون) وكان هذا الحال من وفد بنى تميم جاؤا إلى رسول الله ﷺ
فنادوا يا محمد أخرج إلينا فان مدحنا زين ودمنا شين قال فسمع رسول الله ﷺ يخرج
إليهم وهو يقول إنما ذلكم الله الذى ذمه شين ومدحه زين فى قصة طويلة وكانوا أتوا
بشاعرهم وخطيبهم فقلبهم حمان بن ثابت وشبان المهاجرين والأنصار بالخطبة وفى
هذا تأدب للمريد فى الدخول على الشيخ والأقدام عليه وتركه الاستمعال وصبره
إلى أن يخرج الشيخ من موضع خلوته * سمعت أن الشيخ عبد القادر رحمه الله كان
إذا جاء إليه فقير زائر يعجز بالفقير فيخرج ويفتح جانب الباب ويصافح الفقير ويعلم
عليه ولا يجلس معه ويرجع إلى خلوته وإذا جاء أحد ممن ليس من زمرة الفقراء
يعجز ويجلس معه فخطر لبعض الفقراء نوع انكار لتركه الخروج إلى الفقير وخروجه
لغير الفقير فأنهى ما خطر للفقير إلى الشيخ فقال الفقير رابطننا معه رابطة قلبية

وهو أهل وليس عنده أجنبية فتكتفى به بموافقة التلويح وتقع بها عن ملاقة
الظاهر بهذا القدر وأما من هو من غير جنس الفقراء فهو واقف مع العادات
والظاهر فتم لم يعرف حقه من الظاهر استوحش خلق المريد عمارة الظاهر والباطن
بالآداب مع الشيخ (قيل) لأبي منصور المغربي كم صحبت أبا عثمان قال خدمته
لا صحبته فالصحة مع الإخوان والأقران ومع المشايخ الخدمة وينبغي للمريد
أنه كلما أشكل عليه شيء من حال الشيخ يذكر قصة موسى مع الخضر عليهما
السلام كيف كان الخضر يفعل أشياء ينكرها موسى وإذا أخبره الخضر بسرها
يرجع موسى عن انكاره فما ينكره المريد لقله علمه بحقيقة ما يوجد من الشيخ
فللشيخ في كل شيء عذر بلمان العلم والحكمة (سأل) بعض أصحاب الجنيد
مسألة من الجنيد فأجاب الجنيد فعارضه في ذلك فقال الجنيد فإن لم تؤمنوا لي
فاعتزلون وقال بعض المشايخ من لم يعظم حرمة من تأدب به حرم بركة ذلك
الآداب وقيل من قال لأستاذه لا لا يفلح أبدا (أخبرنا) شيخنا ضياء الدين
عبد الوهاب بن علي قال أنا أبو الفتح الهروي قال أنا أبو نصر الترياق قال أنا أبو محمد
الجراحي قال أنا أبو العباس المحبوبي قال أنا أبو عيسى الترمذي قال حدثنا هناد
عن أبي معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ
أتركوني ما تركتكم وإذا حدثتكم فخذوا مني فانما هلك من كان قبلكم بكثرة
سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم (قال) الجنيد رحمه الله رأيت مع أبي حفص
النيمابوري انما كثيرا الصمت لا يتكلم فقلت لأصحابه من هذا فقيل لي هذا
انسانا يصحب أبا حفص ويخدمنا وقد اتفق عليه مائة ألف درهم كانت له
واستدان مائة ألف أخرى أنفقها عليه ما يسوغ له أبي حفص أن يتكلم بكلمة
واحدة وقال أبو زيد البسطامي صحبت أبا علي المسندي فكنت ألقنه ما يقيم به
فرضه وكان يعلمني التوحيد والحقائق صرفا * وقال أبو عثمان صحبت أبا حفص
وأنا غلام حدث فطر دني وقال لا تجلس عندي فلم أجعل مكافأتي له على كلامه
أن أولى ظهري إليه فأنصرفت أمشي إلي خلف ووجهي مقابل له حتى غبت عنه
واعتقدت أن أحتر لنفسي بئرا على بابه وأنزل وأقعد فيه ولا أخرج منه إلا

بإذنه فلما رأى ذلك متى قربني وقبلني وصيرني من خواص أصحابه إلى أن مات رحمه الله * ومن آدابهم الظاهرة أن المريد لا يبسط سجاداته مع وجود الشيخ إلا لوقت الصلاة فإن المريد من شأنه التبتل للخدمة وفي السجادة إيماء إلى الاستراحة والتعزز ولا يتحرك في السماع مع وجود الشيخ إلا أن يخرج عن حد التمييز وهيبة الشيخ تملك المريد عن الاسترسال في السماع وتقيدته واستغراقه في الشيخ بالنظر إليه ومطالعة موارد فضل الحق عليه أنجع له من الاصغاء إلى السماع ومن الأدب أن لا يكتف عن الشيخ شيئاً من حاله ومواهب الحق عنده وما يظهر له من كرامة واجابة ويكشف للشيخ عن حاله ما يعلم الله تعالى منه وما يستحي من كشفه يذكره إيماء وتعريضاً فإن المريد متى انطوى ضميره على شيء لا يكشفه للشيخ تصريحاً أو تعريضاً يصير على باطنه منه عقدة في الطريق وبالقول مع الشيخ تنحل العقدة وتزول ومن الأدب أن لا يدخل في محبة الشيخ إلا بعد علمه بأن الشيخ قيم بتأديبه وتهذيبه وأنه أقوم بالتأديب من غيره ومتى كان عند المريد تطلع إلى شيخ آخر لا تصفو محبته ولا ينفذ القول فيه ولا يحتعد باطنه لسراية حال الشيخ إليه فإن المريد كلما أيقن تفرّد الشيخ بالمشيخة عرف فضله وقويت محبته والمحبة والتألف هو الواسطة بين المريد والشيخ وعلى قدر قوة المحبة تكون سراية الحال لأن المحبة علامة التعارف والتعارف علامة الجنسية والجنسية جالبة للمريد حال الشيخ أو بعض حاله (أخبرنا) الشيخ الثقة أبو الفتح محمد بن سليمان قال أنا أبو الفضل حميد قال أنا الحافظ أبو نعيم قال حدثنا سليمان بن أحمد قال حدثنا أنس بن أسلم قال حدثنا عتبة بن رزين عن أبي أمامة الباهلي عن رسول الله ﷺ قال من علم عبداً آية من كتاب الله فهو مولاه ينبغي له أن لا يخذله ولا يستأثر عليه فمن فعل ذلك فقد فسم عروة من عرا الاسلام ومن الأدب أن يراعى خطرات الشيخ في جزئيات الأمور وكلياتها ولا يمتحقر كراهة الشيخ ليسير حركاته معتمداً على حسن خلق الشيخ وكمال حلمه ومداراته (قال) إبراهيم بن شيبان كنا نصحب أبا عبد الله المغربي ونحن شبان ويزمنا في البراري والقلوات وكان معه شيخ اسمه حسن وقد صحبه سبعين

سنة فكان إذا جرى من أحدنا خطأ وتغير عليه حال الشيخ نتشفع اليه بهذا الشيخ حتى يرجع لنا إلى ما كان * ومن أدب المريد مع الشيخ أن لا يستقل بوقائمه وكشفه دون مراجعة الشيخ فإن الشيخ علمه أوسع وبابه المفتوح إلى الله أكبر فإن كان واقعة المريد من الله تعالى يوافقه الشيخ وبعضها له وما كان من عند الله لا يختلف وإن كان فيه شبهة تزول شبهة الواقعة بطريق الشيخ ويكتسب المريد علماً بصحة الوقائع والكشوف فالمريد لعله في واقعته يحاصره كمون ارادة في النفس فيتشبك كمون الارادة بالواقعة مناما كان ذلك أو يقظة ولهذا مر عجيب ولا يقوم المريد باستئصال شافة الكامن في النفس وإذا ذكره للشيخ فما في المريد من كمون ارادة النفس مفقود في حق الشيخ فإن كان من الحق يتبرهن بطريق الشيخ وإن كان ينزع واقعته الى كمون هوى النفس تزول وتبرأ ساحة المريد ويتحمل الشيخ ثقل ذلك لقوة حاله وصحة ابوائه الى جناب الحق وكمال معرفته ومن الأدب مع الشيخ ان المريد إذا كان له كلام مع الشيخ في شيء من أمر دينه أو أمر دنياه لا يستعجل بالاقدام على مكالمته الشيخ والمجوم عليه حتى يتبين له من حال الشيخ أنه مستعد له ولسماع كلامه وقوله متفرغ فكما ان للدعاء أوقاتاً وآداباً وشروطاً لأنه مخاطبة الله تعالى فللقول مع الشيخ أيضاً آداب وشروط لأنه من معاملة الله تعالى ويمأل الله تعالى قبل الكلام مع الشيخ التوفيق لما يجب من الأدب وقد نبه الحق سبحانه وتعالى على ذلك فيما أمر به أصحاب رسول الله ﷺ في مخاطبته فقال (يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة) يعني أمام مناجاتكم * قال عبد الله ابن عباس سأل الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكثرُوا حتى شقوا عليه وأخفوه بالمسئلة فأدبهم الله تعالى وفطمهم عن ذلك وأمرهم أن لا يناجوه حتى يقدموا صدقة وقيل كان الأغنياء يأتون النبي عليه السلام ويلبسون الفقراء على المجلس حتى كره النبي عليه السلام طول حديثهم ومناجاتهم فأمر الله تعالى بالصدقة عند المناجاة فلما رأوا ذلك انتهوا عن مناجاته فأما أهل اليسرة فلاتهم لم يجدوا شيئاً وأما أهل اليسرة فبخلوا ومنعوا فاشتد ذلك على أصحاب رسول الله

صلى الله عليه وسلم وزلت الرخصة وقال تعالى أأشفقتم أن تقدموا بين يدي
 نبحواكم صدقات وقيل لما أمر الله تعالى بالصدقة لم ينجح رسول الله ﷺ إلا على
 ابن أبي طالب فقدم ديناراً فتصدق به وقال على في كتاب الله آية ما عمل بها أحد
 قبلي ولا يعمل بها أحد بعدي وروى أن رسول الله ﷺ لما نزلت الآية دعا علياً
 وقال ما ترى في الصدقة كم تكون ديناراً قال على لا يطيقونه قال كم قال على تكون
 حبة أو شعيرة فقال رسول الله ﷺ انك لرهيد ثم نزلت الرخصة ونمخت الآية
 ومأنه الحق عليه بالأمر بالصدقة ومأفيه من حمن الأدب وتقييد اللفظ
 والاحترام مانع والفاصلة باقية (أخبرنا) الشيخ الثقة أبو الفتح محمد بن سليمان
 قال أنا أبو الفضل أحمد قال أنا الحافظ أبو نعيم قال حدثنا سليمان بن أحمد قال حدثنا
 مطلب بن شبيب قال حدثنا عبد الله بن صالح قال حدثنا ابن لميعة عن أبي قبيل عن
 عبادة بن الصامت قال سمعت رسول الله ﷺ يقول ليس منا من لم يجل كبيراً
 ويرحم صغيراً ويعرف لعالمنا حقه فاحترام العلماء توفيق وهداية وإهمال ذلك
 خذلان وعقوق

❦ الباب الثاني والخمسون في آداب الشيخ وما يعتمد به مع الأصحاب والتلامذة ❦
 أم الآداب أن لا يتعرض الصادق للتقدم على قوم ولا يتعرض لاستجلاب بواطنهم
 بلطف الرفق وحسن الكلام محبة للاستتباع فإذا رأى أن الله تعالى يبعث إليه
 المرشدين والمرشدين بحسن الظن وصدق الإرادة يحذر أن يكون ذلك ابتلاء
 وامتحاناً من الله تعالى والنفوس مجبولة على محبة أقبال الخلق والشهرة وفي الخمول
 العلامة فإذا بلغ الكتاب أجله وتمكن العبد من حاله وعلم بتعريف الله إياه أنه مراد
 بالارشاد والتعليم للمريدين فيكلمهم حينئذ كلام الناصح الموفق الوالد لولده بما ينفعه
 في دينه ودنياه وكل مرشد ومرشد ساقه الله تعالى إليه يرجع الله تعالى في معناه
 ويكثر الجأ إليه أن يتولاه فيه وفي القول معه ولا يتكلم مع المرشد بالكلمة إلا وقلبه
 ناظر إلى الله محتعين به في الهداية للصواب من القول سمعت شيخنا
 أبا نجيب السهروردي رحمه الله يوصي بعض أصحابه ويقول لا تكلم أحداً من الفقهاء

إلا في أصنى أوقاتك وهذه وصية نافعة لأن الكلمة تقع في سمع المريد الصادق كالحبة تقع في الأرض وقد ذكرنا أن الحبة القاسدة تهلك وتضيع وفساد حبة الكلام بالهوى وقطرة من الهوى تكدر بحرا من العلم فعند الكلام مع أهل الصدق والارادة ينبغي أن يعتمد القلب من الله تعالى كما يعتمد اللسان من الجنان وكما أن اللسان ترجمان القلب يكون قلبه ترجمان الحق عند العبد فيكون ناظرا إلى الله مصغيا إليه متلقيا ما يرد عليه مؤديا للإمارة فيه ثم ينبغي للشيخ أن يعتبر حال المريد ويتفرس فيه بنور الايمان وقوة العلم والمعرفة ما يتأتى منه ومن صلاحته واستعداده فمن المريدين من يصلح للتمسك المحض وأعمال القوال وطريق الأبرار ومن المريدين من يكون مستعدا صالحا للقرب وسلوك طريق المقربين المرادين بمعاملة القلوب والمعاملات السنية ولكل من الأبرار والمقربين مباد ونهايات فيكون الشيخ صاحب الاشراف على البواطن يعرف كل شخص وما يصلح له والعجب أن الصحراوي يعلم الاداضي والغروس ويعلم كل غرس وارضه وكل صاحب صنعة يعلم منافع صنعته ومضارها حتى المرأة تعلم قطنها وما يتأتى منه من الغزل ودقته وغلظه ولا يعلم الشيخ حال المريد وما يصلح له وكان رسول الله ﷺ يكلم الناس على قدر عقولهم ويأمر كل شخص بما يصلح له فمنهم من كان يأمره بالاتفاق ومنهم من أمره بالامساك ومنهم من أمره بالكسب ومنهم من قرره على ترك الكسب كاصحاب الصفة فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف أوضاع الناس وما يصلح لكل واحد فاما في رتبة الدعوة فقد كان يعمم الدعوة لانه مبعوث لاثبات الحجة وايضاح المحجة يدعو على الاطلاق ولا يختص بالدعوة من يتفرس فيه الهداية دون غيره ومن أدب الشيخ أن يكون له خلوة خاصة ووقت خاص لا يسمعه فيه معاناة الخلق حتي يفيض على جلوته فائدة خلوته ولا تدعى نفسه قوة ظنا منها ان استدامة المحالطة مع الخلق والكلام معهم لا يضره ولا يأخذ منه وانه غير محتاج إلى الخلوة فان رسول الله صلى الله عليه وسلم مع كمال حاله كان له قيام الليل وصلوات يصلحها ويدوم عليها وأوقات يخلو فيها فطبع البشر لا يمتنع عن السياسة قل ذلك أو أكثر لطف ذلك أو كنف وكمن مغرور قانع باليسير من طيبة القلب انخذ ذلك رأس ماله واغتر بطيبة

قلبه واسترسل في الممازجة والتحالطة وجعل نفسه مناخا للبطالين بلقمة تؤكل عنده ويرفق يوجد منه فيقصده من ليس قصده الدين ولا بغيته سلوك طريق المتقين ظفتين وافتن وبقى في حطة القصور ووقع في دائرة الفتور فما يستغنى الشيخ عن الاستمداد من الله تعالى والتضرع بين يدي الله بقلبه ان لم يكن بقلبه وقلبه فيكونه في كل كلمة إلى الله رجوع وفي كل حركة بين يدي الله خضوع وإنما دخلت الفتنة على المفرورين المدعين للقوة والاسترسال في الكلام والتحالطة لقلة معرفتهم بصفات النفس واغترارهم بيسير من الموهبة وقلة تاديبهم بالشيخ كان الجنيد رحمه الله يقول لاصحابه لو علمت ان صلاة ركعتين لي أفضل من جلوسى معكم ماجلست عندهم فاذا رأى الفضل في الخلوة يخلو وإذا رأى الفضل في الجلوة يجلس مع الاصحاب فتكون جلوته في حماية خلوته وجلوته مزيدا لخلوته وفي هذا سر وذلك ان الآدمي ذو تركيب مختلف فيه تضاد وتغاير على ما أسلفنا من كونه مترددا بين المنفى والعلوى ولما فيه من التغاير له حظ من الفتور عن العبر على صرف الحق ولهذا كان لكل قائل فترة والفترة قد تكون تارة في صودة العمل وتارة في عدم الروح في العمل وان لم تكن في صودة العمل ففي وقت الفترة للمريد والبالغين تضييع واسترواح للنفس وركون إلى البطالة فن بلغ رتبة المشيخة انصرف قسم فترته إلى الخلق فأفلس الخلق بقسم فترته وما ضاع قسم فترته كضياحه في حق المريدين ظلمريد يعود من الفترة بقوة الشدة وحدة الطلب إلى الاقبال على الله والشيخ يكتب النضيلة من تقع الخلق بقسم فترته ويعود إلى أوطان خلوته وخاص حاله بنفس مشرئبة أكثر من عود الفقير بحدة إرادته من فترته فيعود من الخلق إلى الخلوة منتزع الفتور بقلب متعطش وافر النور وروح متخلصة عن مضيق مطالعة الاغيار قادمة بحدة شغفها إلى دار القراء * ومن وظيفة الشيخ حسن خلقه مع أهل الارادة والطلب والنزول من حقه فيما يجب من التبجيل والتعظيم للمشايع واستعماله التواضع (حكى) الرقي قال كنت بمصر وكنا في المسجد جماعة من القراء جلوسا فدخل الرقاق فقام عند اسطوانة يركع فقلنا يفرغ الشيخ من صلاته وتقوم نعلم عليه فلما فرغ جاء إلينا وسلم علينا فقلنا نحن كنا أولى بهذا

من الشيخ فقال ما عذب الله قلبي بهذا قط يعنى ما تقيدت بان أحترم وأقصد * ومن آداب الشيوخ النزول إلى حال المريدين من الرفق بهم وبمطعمهم (قال بعضهم) إذا رأيت الفقير آتاه بالرفق ولا تلقه بالعلم فان الرفق يؤنس والعلم يوحشه فإذا فعل الشيخ هذا المعنى من الرفق يتدرج المريد ببركة ذلك إلى الاتقان بالعلم فيعامل حينئذ بهرجه العلم * ومن آداب الشيوخ التعطف على الأصحاب وقضاء حقوقهم في الصحة والمرض ولا يترك حقوقهم اعتمادا على أرائهم وصدقهم قال بعضهم لا تضيع حق أخيك بما بينك وبينه من المودة (وحكى) عن الجريرى قال وافيت من الحج فابتدأت بالجنيدي وسلمت عليه وقلت حتى لا يتعنى ثم أتيت منزلي فلما صليت الغداة التفت وإذا بالجنيدي خلفي فقلت يا سيدي إنما ابتدأت بالسalam عليك لكيلا تمنى إلى ههنا فقال لي يا أبا محمد هذا حقك وذاك فضلك * ومن آداب الشيوخ انهم إذا علموا من بعض المسترشدين ضعفا في مراعاة النفس وقهرها واعتماد صدق العزيمة ان يرفقوا به وبوقوعه على حد الرخصة ففي ذلك خير كثير وما دام العبد لا يتخطى حريم الرخصة فهو حر ثم إذا ثبت وغالط الفقراء وتدرج في لزوم الرخصة يدرج بالرفق إلى أوطان العزيمة (قال أبو سعيد بن الاعرابي) كان شاب يعرف بأبراهيم الصائغ وكان لايه نعمة فانتقطع إلى الصوفية وصحب أبا أحمد القلانسي فربما كان يقع بيد أبي أحمد شيء من الدراهم فكان يشتري له الرقاق والشواء والحلواء ويؤثره عليه ويقول هذا خرج من الدنيا وقد تعود النعمة فيجب ان زفقي به وتؤثره على غيره * ومن آداب الشيوخ التنزه عن مال المريدي وخدمته والارتفاق من جانبه بوجه من الوجوه لانه جاء الله تعالى فيجعل نعمه وارشاده خالصا لوجه الله تعالى فما يمدى الشيخ للمريدي من أفضل الصدقات (وقد ورد) ما تصدق متصدق بصدقة أفضل من علم يئته في الناس وقد قال الله تعالى تنبيهها على خلوص ماله وحراسته من الغوايب إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا فلا ينبغي للشيخ أن يطلب على صدقته جزاء الا أن يظهر له في شيء من ذلك علم يرد عليه من الله تعالى في قبول الرفق منه أو صلاح يراه في الشيخ في حق المريدي بذلك فيكون التلبس بماله والارتفاق بخدمته لمصلحة تعود على المريدي

مأمونة الفائة من جانب الشيخ قال الله تعالى يؤتكم أجوركم ولا يسألكم أموالكم
 ان يسألكموها فيحلفكم تبخلوا ويخرج أضغانكم معنى يحفكم أى يجهدكم ويلج
 عليكم قال قتادة علم الله تعالى ان فى خروج المال اخراج الاضغان وهذا تأديب
 من الله الكريم والأدب أدب الله * قال جعفر الخلدى جاء رجل إلى الجنيد وأراد
 أن يخرج عن ماله كله ويجلس معهم على الفقر فقال له الجنيد لا تخرج من مالك كله
 احبس منه مقدار ما يكفيك واخرج الفضل وتقوت بما حبست واجتهد في طلب
 الحلال لا تخرج كل ما عندك فلست امن عليك ان تطالبك نعمك * وكان النبي
 عليه السلام إذا أراد أن يعمل عملاً ثبت وقديكون الشيخ يعلم من حال المريد انه
 إذا خرج من الشيء يكسبه من الحال ما لا يتطلع به إلى المال حينئذ يجوز له ان يفتح
 للمريد في الخروج من المال كما فصح رسول الله ﷺ لابي بكر وقبل منه جميع ماله
 (ومن آداب الشيخ) إذا رأى من بعض المريدين مكروها أو علم من حاله اعوجاجاً
 أو أحس منه بدعوى أدرأى انه داخله عجب ان لا يصرح له بالمكروه بل يتكلم مع
 الأصحاب ويشير إلى المكروه الذي يعلم ويكشف عن وجه المذمة بمجمل فتحصل
 بذلك الفائدة لكل فهذا أقرب إلى المدارة وأكثر أثرًا لتألف القلوب وإذا رأى
 من المريد تقصير في خدمة ندبه إليها تحمّل تقصيره ويعفو عنه ويحرضه على الخدمة
 بالرفق واللين وإلى ذلك ندب رسول الله ﷺ فيما أخبرنا ضياء الدين عبد الوهاب
 ابن على قال أنا أبو الفتح الكروخي قراءة عليه قال أنا أبو نصر الترياقى قال أنا أبو محمد
 الجراحي قال أنا أبو العباس المحبوبي أنا أبو عيسى الترمذى قال حدثنا ثقاتنا
 وهشدين بن سعد عن أبي هلال الخولاني عن ابن عباس بن جليد الحجري عن عبد الله
 ابن عمر قال جاء رجل إلى النبي عليه السلام فقال يا رسول الله كم أعفو عن الخادم قال
 كل يوم سبعين مرة * وأخلاق المشايخ مهذبة بحسن الاقتداء برسول الله صلى الله
 عليه وسلم وم أحق الناس بإحياء سنته في كل ما أمر وندب وأنكر وأوجب
 (ومن جهة مهام الآداب) حفظ امرار المريدين فيما يكشفون به ويمتنعون من
 أنواع المنع فسر المريد لا يتمدى به وشيخه ثم يحقر الشيخ في نفس المريد ما يجده
 في خلوته من كنهف أو سماع خطاب أو شيء من خوارق العادات ويعرفه أنى

الوقوف مع شيء من هذا يشغل عن الله ويسد باب المزيد بل يعرفه ان هذه
 لعمة تشكر ومن ورائها نعم لا تحصى ويعرفه ان شأن المريد طلب المنعم لا النعمة
 حتى يبقى سره محفوظا عند نفسه وعند شيخه ولا يذيع سره فاذا دعا الأمرار من
 ضيق الصدر وضيق الصدر الموجب لاداعة السر يوصف به النسيان وضعفاء
 العقول من الرجال وسبب اذاعة السر ان للانسان قوتين آخذة ومعطية وكتلتها
 تتشوف الى الفعل المختص بها ولولا ان الله تعالى وكل المعطية باظهار ما عندها
 ما ظهرت الأسرار فكمال العقل كلما طلبت القوة الفعل قيدها ووزنها بالعقل
 حتى يضعها في مواضعها فيجمل حال الشيوخ من اذاعة الأمرار لرزاة عقولهم
 وينبني للمريد أن يحفظ سره من بثه في ذلك محته وسلامته وتأيد الله سبحانه
 وتعالى له بتدارك المريدين الصادقين في مورد دم ومصدرم

﴿ الباب الثالث والخمسون في حقيقة الصفة ﴾

وما فيها من الخير والشر ﴿

المقتضى للصحة وجود الجنسية وقد يدعو اليها أعم الأوصاف وقد يدعو اليها
 أخص الأوصاف فالدعاء بأعم الأوصاف كميل جنس البشر بعضهم إلى بعض
 والدعاء بأخص الأوصاف كميل أهل كل ملة بعضهم إلى بعض ثم أخص من ذلك
 كميل أهل الطاعة بعضهم إلى بعض وكميل أهل المعصية بعضهم إلى بعض فاذا
 علم هذا الأصل وان الجاذب إلى الصحة وجود الجنسية بالأعم تارة وبالأخص
 أخرى فليستفقد الانسان نفسه عند الميل إلى صفة شخص وينظر ما الذي يعمل به
 إلى صحته ويزن أحوال من يعمل اليه بميزان الشرع فان رأى أحواله مسددة
 فليبشر نفسه بحسن الحال فقد جعل الله تعالى مرآته مجلوة يلوح له في مرآة
 أخيه جمال حسن الحال وإن رأى أفعاله غير مسددة فيرجع إلى نفسه باللائمة
 والالهام فقد لاح له في مرآة أخيه سوء حاله فبالجدير أن يفر منه كفراده من
 الأسد فانها إذا اصطحبا ازادتا ظلمة واعوجاجا ثم إذا علم من صاحبه الذي مال
 اليه حسن الحال وحكم لنفسه بحسن الحال طالع ذلك في مرآة أخيه فليعلم ان
 الميل يوصف الأعم مركز في جبلته والميل بطريقه واقع وله بحسبه أحكام ولانفس

بعبه سكون ودكون فيسلب الميل بالوصف الأعم جدوى الميل بالوصف الأخص
ويصير بين المتصاحبين استرواحات طبيعية وتلذذات جبلية لا يفرق بينها وبين
خلوص الصحبة لله الا العلماء الزاهدون وقد ينفسد المريد الصادق بأهل الصلاح
أكثر مما ينفسد بأهل الفساد ووجه ذلك ان أهل القماد علم فساد طريقهم
فأخذ حذره وأهل الصلاح غره صلاحهم فقال اليهم بجنسية الصلاحية ثم حصل
بينهم استرواحات طبيعية جبلية حالت بينهم وبين حقيقة الصحبة لله فاكتسب
من طريقهم الفتور في الطلب عن بلوغ الارب فليتنبه الصادق لهذه الدقيقة ويأخذ
من الصحبة أصفى الأقسام ويذر منها ما يمد في وجهه المرام قال بعضهم هل رأيت
شرا قط الا ممن تعرف ولهذا المعنى أنكر طائفة من العلف الصحبة ودأوا
القضية في العزلة والوحدة كإبراهيم بن آدم وداود الطائي وفضيل بن عياض وسليمان
الطحاوي (وحكى) عنه أنه قيل له جاء إبراهيم بن آدم أما تلقاه قال لأنى سبعا
ضاريا أحب إلي من أن ألقى إبراهيم بن آدم قال لأنى إذا رأيته أحسن له كلامي
وأظهر نفسى باظهار أحسن أحوالها وفي ذلك الفتنة وهذا كلام عالم بنفسه وأخلاها
وهذا واقع بين المتصاحبين الا من عصمه الله تعالى (أخبرنا) الشيخ الثقة
أبو الفتح محمد بن عبد الباقي إجازة قال أنا الحافظ أبو بكر محمد بن أحمد قال أنا أبو القاسم
أحمد بن مسعدة قال أنا أبو عمرو محمد بن عبد الله بن أحمد قال أنا أبو سليمان أحمد
ابن محمد الخطابي قال أنا محمد بن بكر بن عبد الرزاق قال حدثنا سليمان بن الأشعث قال
حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن عبد الرحمن بن أبي صعصعة عن أبيه عن أبي سعيد
الحدرى قال قال رسول الله ﷺ يوشك أن يكون خير مال المسلم غنما يتبع بها شعاب
الجبال ومواقع القطر يفر بدينه عن الفتن قال الله تعالى أخابدا عن خليله إبراهيم
(وأعزلكم وما تحضرون من دون الله وادعوا ربى) استظهر بالعزلة على قومه
(قيل) العزلة نوطان فريضة وفضيلة فالفريضة العزلة عن الشر وأهله والنفسية عزلة
المنفصول وأهله ويجوز أن يقال الخلوة غير العزلة فالخلوة من الإغيار والعزلة من
النفس وتدعو اليه وما يشغل عن الله فالخلوة كثيرة الوجود والعزلة قليلة الوجود
قال أبو بكر الوراق ما ظهرت للفتنة إلا بالخلوة من لدن آدم عليه السلام إلى يومنا هذا

وما سلم إلا من جانب الخلطة وقيل السلامة عشرة أجزاء تتمع في الصمت وواحدة في العزلة وقيل الخلوة أصل والخلطة عارض فليزوم الأصل ولا يخالط الا بقدر الحاجة وإذا خالط لا يخالط إلا بحجة وإذا خالط يلزم الصمت فانه أصل والكلام عارض ولا يتكلم إلا بحجة فخطر الصعبة كثير يحتاج العبد فيه إلى مزيد علم والأخبار والآثار في التحذير عن الخلطة والصعبة كثيرة والكتب بها مشحونة وأجمع الأخبار في ذلك ما أخبرنا الشيخ الثقة أبو الفتح بإسناده السابق إلى أبي سليمان قال حدثنا أحمد بن سلمان النجاد قال حدثنا محمد بن يونس الكرمي قال حدثنا محمد بن منصور الجشمي قال حدثنا مسلم بن سالم قال حدثنا السري بن يحيى عن الحسن بن أبي الأحوص عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله ﷺ ليأتين على الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه إلا من فردينه من قرية إلى قرية ومن شاق إلى شاق ومن جحر إلى جحر كالتعلب الذي يروغ قالوا ومتى ذلك يا رسول الله قال إذا لم تل المعيشة إلا بمعاصي الله فإذا كان ذلك الزمان حلت العزوبة قالوا وكيف ذلك يا رسول الله وقد أمرتنا بالتزوج قال انه إذا كان ذلك الزمان كان هلاك الرجل على يد أبويه فان لم يكن له أبوان فعلى يد زوجته وولده فان لم يكن له زوجة ولا ولد فعلى يد قرابته قالوا وكيف ذلك يا رسول الله قال يعبرونه بضيق المعيشة فيتكلف ما لا يطيق حتى يوردوه موارد الهلكة * وقد رغب جمع من الملق في الصعبة والاخوة في الله ورأوا ان الله تعالى من على أهل الإيمان حيث جعلهم اخوانا فقال سبحانه وتعالى (واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته اخوانا) وقال تعالى (هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم لو أنفقت مافي الأرض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم) وقد اختار الصعبة والاخوة في الله تعالى سعيد بن المسيب وعبد الله بن المبارك وغيرهما وقائدة الصعبة انها تفتح ممام الباطن ويكتسب الانسان بها علم الحوادث والعوارض (قيل) أعلم الناس بالآفات أكثرهم آفات ويتصلب الباطن برزين العلم ويتمكن الصدق بطريق هبوب الآفات ثم التخلص منها بالإيمان ويقع بطريق الصعبة والاخوة التعاضد والتعاون وتتقوى جنود القلب وتمتروح الأرواح بالتشام وتتفق في التوجه إلى الوفيق الأعلى وتصبح مناطة

في الشاهد كالاصوات اذا اجتمعت خرفت الاجرام واذا تقدرت قصرت عن بلوغ المرام * ورد في الخبر عن رسول الله ﷺ المؤمن كثير بأخيه وقال الله تعالى مخبرا ممن لاصديق له فلما لنا من شافعين ولا صديق حميم والحميم في الاصل المهيمن إلا انه أبدلت الهاء بالحاء لقرب مخرجهما إذ هما من حروف الحلق والمهيمن مأخوذ من الاهتمام أى يهتم بأمر أخيه فالاهتمام بهمهم الصديق حقيقة الصداقة وقال عمر إذا رأى أحدكم ودا من أخيه فليتمسك به قلعما يصيب ذلك وقد قال القائل

وإذا صفا لك من زمانك واحد فهو المراد وأين ذاك الواحد

وأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام قال يادادو ما لي أراك متنبذ وحدك قال إلهي قلبت الخلق من أجلك فأوحى الله إليه يادادو كن برة ظاهرا سر تادا لنفسك اخوانا وكل خدن لا يوافق على مسرتي فلا تصعبه فانه عدو يقسى قلبك ويباعدك مني وقد ورد في الخبر ان أحبك إلى الله الدين يألفون ويؤلفون فالمؤمن آلف مألوف وفي هذا دققة وهي أنه ليس من اختار العزلة والوحدة لله يذهب عنه هذا الوصف فلا يكون آلفا مألوا فان هذه الاشارة من رسول الله ﷺ إلى الخلق الجبلى وهذا الخلق يكمل في كل من كان آتم معرفة ويقينا وأرزن عقلا وآتم أهلية واستعدادا وكان أوفر الناس حظا من هذا الوصف الأنبياء ثم الأولياء وآتم الجميع في هذا نبينا صلوات الله عليه وكل من كان من الأنبياء آتم ألفة كان أكثر تبعا ونبينا ﷺ كان أكثرهم ألفة وأكثرهم تبعا وقال ثنا كحوا تحكروا فاني مكاثر بكم الأمر يوم القيامة * وقد نبه الله تعالى على هذا الوصف من رسول الله ﷺ فقال (ولو كنت فظا غليظ القلب لاتقضوا من حوائك) وانما طلب العزلة مع وجود هذا الوصف ومن كان هذا الوصف فيه أقوى وآتم كان طلب العزلة فيه أكثر في الابتداء ولهذا المعنى حبيب إلى رسول الله ﷺ الخلوة في أول أمره وكما يخلو في غار حراء ويتحنث الليالي ذوات العدد وطلب العزلة لا يملب وصف كونه آلفا مألوا وقد غلط في هذا قوم ظنوا ان العزلة تسلب هذا الوصف فتركوا العزلة طلبا لهذه القضية وهذا خطأ وسر طلب العزلة لمن هذا الوصف فيه آتم من الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل ما أسلفنا في أول الباب ان في الانسان ميلا إلى الجنس بلوصف الأعم فلما علم الخذاق ذلك ألهمهم الله تعالى محبة الخلوة

والعزلة لتصفية النفس عن الميل بالوصف الأعم لترتقى الهمم العالية عن ميل الطباع
إلى تألف الأرواح فإذا وفوا للتصفية حقها اشترأت الأرواح إلى جنسها بالتألف
الأصلي الأولي وأما دعاها الله تعالى إلى الخلق ومخالطتهم مصفاة واستنارت النفوس
الطاهرة بأنوار الأرواح وظهرت صفة الجبة من الألفة المكتملة آلفة مألوفة
فصارت العزلة من أم الأمور عند من يألف فيؤلف ومن أدل الدليل على أن الذي
اعتزل آلف مألوف حتى يذهب الغلط عن الذي غلط في ذلك وضم العزلة على الإطلاق
من غير علم بحقيقة المصيبة وحقيقة العزلة فصارت العزلة مرغوبا فيها في وقتها والصحبة
مرغوبا فيها في وقتها قال قال مجدي الخنفية رحمه الله ليس بحكيم من لم يعاشر بالمعروف
من لا يجحد من معاشرته بدا حتى يجعل الله منه فرجا وكان بشر بن الحرث يقول إذا
قصر العبد في طاعة الله سلبه الله تعالى من يؤنسه فالأنيس يهينه الله للصادقين رفقا من الله
تعالى وثوابا للعبد معجلا والآنيس قد يكون مفيدا كالمشايع وقد يكون مستفيدا
كالمريدين فصحيح الخلوة والعزلة لا يترك من غير أنيس فإن كان قاصر يؤنسه الله بمن يتم
حاله به وإن كان غير قاصر يقبض الله تعالى له من يؤنسه من المریدين وهذا الأنس ليس فيه
ميل بالوصف الأعم بل هو بالله ومن افقه في الله (روى) عبدا لله بن مسعود عن رسول الله
ﷺ قال المتحابون في الله على عمود من يقوته همراء في رأس العمود سبعون ألف
غرفة مشرفون على أهل الجنة يضيء حسبهم لأهل الجنة كما تضيء الشمس لأهل
الدنيا فيقول أهل الجنة انطلقوا بنا ننظر إلى المتحابين في الله عز وجل فإذا أشرفوا
عليهم أضاء حسبهم لأهل الجنة كما تضيء الشمس لأهل الدنيا عليهم ثياب سندس
خضر مكتوب على جباههم هؤلاء المتحابون في الله عز وجل وقال أبو ادريس الخولاني
لمعاذ أني أحبك في الله فقال له ابشر ثم ابشر فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول
ينصب لطائفة من الناس كراسي حول العرش يوم القيامة وجوههم كالقمر ليلة البدر
يفزع الناس ولا يفزعون ويخاف الناس ولا يخافون وهم أولياء الله الذين لا خوفه
عليهم ولا هم يحزنون فقيل من هؤلاء يا رسول الله قال المتحابون في الله عز وجل
(وروي) عبادة بن الصامت عن رسول الله ﷺ قال يقول الله عز وجل حققت محبتى
للمتحابين في والمتباعدين في والمتصادقين في (أخبرنا) الشيخ أبو القمح محمد

ابن عبد الباقي اجازة قال أنا احمد بن الحسين بن خيرون قال أنا أبو عبد الله احمد
ابن عبد الله المحاملي قال أنا أبو القاسم صمر بن جعفر بن محمد بن سلام قال أنا
أبو اسحق ابراهيم بن اسحق الحرابي قال حدثنا حماد عن يحيى بن سعيد عن سعيد
ابن المسيب ان رسول الله ﷺ قال ألا أخبركم بخير من كثير من الصلاة
والصدقة قالوا وما هو قال اصلاح ذات البين وإياكم والبغضة فانها هي الخالقة
وباسناد ابراهيم الحرابي عن عبيد الله بن عمر عن أبي أسامة عن عبد الله بن الوليد
عن صمران بن رباح قال سمعت أبا مسلم يقول سمعت أبا هريرة يقول الخبر وفي
الخبر تحذير عن البغضة وهو أن يحفوا تحت الناس مقتالهم وسوء ظن بهم
وهذا خطأ وإنما يريد أن يخلو مقتا لنفسه وعلما بما في نفسه من الآفات وحذرا
على نفسه من نفسه وعلى الخلق أن يعود عليهم من شره فمن كانت خلوته بهذا
الوصف لا يدخل تحت هذا الوعيد والاشارة بالخالقة يعنى ان البغضة خالقة
للدين لأنه نظر إلى المؤمنين والمسلمين يعين المقت (وأخبرنا) الشيخ أبو القاسم
باسناده إلى ابراهيم الحرابي قال حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا أبو حاتم
عن ثور عن خالد بن معدان قال ان الله تعالى ملكا نصفه من نار ونصفه من ثلج
وان من دعائه اللهم فكما ألفت بين هذا الثلج وهذه النار فلا الثلج يطوى
النار ولا النار تذيب الثلج ألفت بين قلوب عبادك الصالحين وكيف لا تتألف
قلوب الصالحين وقد جدم رسول الله ﷺ في وقته العزيز بقاب قوسير في
وقت لا يسمعه فيه شيء لطف حال الصالحين وجدم في ذلك المقام العزيز وقال
السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فهم مجتمعون وان كانوا متفرقين ومحببتهم
لازمة وعزيمتهم في التواصل في الدنيا والآخرة جازمة * وعن صمر بن الخطاب
رضي الله عنه لو ان رجلا صام النهار وقام الليل وتصدق وجاهد ولم يحب في الله
ولم يبغض فيه مات معه ذلك (أخبرنا) رضي الدين احمد بن اسمعيل بن يوسف اجازة
ان لم يكن محامدا قال أنا أبو المظفر عن والده أبي القاسم القشيري قال سمعت
أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت عبد الله بن الملم يقول سمعت أبا بكر التلعفاني
يقول اصحبوا مع الله فان لم تطيقوا فاصحبوا مع من يصحب مع الله لتوصلكم

بركة محبتهم إلى محبة الله (وأخبرنا) شيخنا ضياء الدين أبو النجيب اجازة قال أنا
 عمر بن احمد الصفار النيسابوري اجازة قال أنا أبو بكر احمد بن خلف قال أنا
 أبو عبد الرحمن الملمى قال سمعت أبا نصر الاصفهاني يقول سمعت أبا جعفر الحداد
 يقول سمعت علي بن سهل يقول الأنس بالله تعالى أن تستوحش من الخلق إلا من
 أهل ولاية الله فإن الأنس بأهل ولاية الله هو الأنس بالله وقد نبه (القائل)
 نظما على حقيقة جامعة لمعاني الصعبة والخلوة وقائدتهما وما يحذر فيهما بقوله

وحدة الانمان خير من جليس السوء عنده

وجليس الخير خير من قعود المرء وحده

(الباب الرابع والخمسون في أدب حقوق الصعبة والاخوة في الله تعالى)

قال الله تعالى (وتعاونوا على البر والتقوى) وقال تعالى (وتواصوا بالحق وتواصوا
 بالمرحمة) وقال في وصف أصحاب رسول الله ﷺ أشداء على الكفار رحماء بينهم
 وكل هذه الآيات تنبيه من الله تعالى للعباد على آداب حقوق الصعبة فمن اختار
 محبة أو اخوة فأدبه في أول ذلك أن يعلم نفسه وصاحبه إلى الله تعالى بالمسئلة والدعاء
 والتضرع وبسأل البركة في الصعبة فإنه يفتح على نفسه بذلك إما بابا من أبواب الجنة
 وإما بابا من أبواب النار فإن كان الله تعالى يفتح بينهما خيرا فهو باب من أبواب الجنة
 قال الله تعالى (الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين) وقيل إن أحدا لاخوين
 في الله تعالى يقال له ادخل الجنة فيمسأل عن منزل فإن كان دونه لم يدخل الجنة حتى
 يعطى أخوه مثل منزله فإن قيل لهم لم يكن يعمل مثل عملك فيقول إني كنت أعمل على
 وله فيه على جميع ما يسأل لأخيه ويرفع أخوه إلى درجته وإن فتح الله تعالى عليهما
 بالصعبة شرا فهو باب من أبواب النار قال الله تعالى (ويوم بعض الظالم على يديه
 يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا يا ويلتا ليتني لم اتخذ فلانا خليلا) وإن كانت
 الآية وردت في قصة مشهورة ولكن الله تعالى نبه بذلك عباده على الحذر من كل
 خليل يقطع عن الله واختيار الصعبة والاخوة اتفاقا من غيرنية في ذلك وتثبت في
 أول الأمر شأن أبواب الغفلة الجاهلين بالنيات والمقاصد والمنافع والمضار وقد قال
 عبدا الله بن عباس رضي الله عنهما في كلام له وهل يحمدا الناس إلا الناس فالصناد

بالصحة متوقع والصالح متوقع وما هذا سبيله كيف لا يحذر في أوله ويحكم الأمر
 فيه بكثرة اللجأ إلى الله تعالى وصدق الاختيار وسؤال البركة والحيرة في ذلك
 وتقديم صلاة الاستخارة ثم إن اختيار الصحة والاخوة عمل وكل عمل يحتاج إلى
 النية وإلى حسن الخاتمة وقد قال عليه الصلاة والسلام في الخبر الطويل سبعة يظلمهم
 الله تعالى فمنهم اثنان نحابا في الله فعاشا على ذلك وماتا عليه اشارة إلى أن الاخوة
 والصحة من شرطهما حسن الخاتمة حتى يكتب لهما ثواب المؤاخاة ومتى أقعد
 المؤاخاة بتضييع الحقوق فيها فسد العمل من الأول (قيل) ما حسد الشيطان
 متعاونين على بر حمده متآخين في الله متحايين فيه فانه يجهد نفسه ويحث قبيله
 على افساد ما بينهما (وكان) الفضيل يقول إذا وقعت الغيبة ارتفعت الاخوة
 والاخوة في الله تعالى مواجهة قال الله تعالى (اخوانا على سرر متقابلين) ومتى أضمر
 أحدهما للآخر سوءاً أو كره منه شيئاً ولم ينبه عليه حتى يزله أو يتسبب إلى إزالته
 منه فما وجه بل استدبره (قال الجنيد) رحمه الله ماتوا أخى اثنان في الله واستوحش
 أحدهما من صاحبه إلا لمة في أحدهما فلمؤاخاة في الله أصنى من الماء الزلال وما كان
 لله فانه مطالب بالصفا فيه وكل ما صفا دام والأصل في دوام صفائه عدم الخلة قال
 رسول الله ﷺ لا تمارأك ولا تمازحه ولا تعده موعداً فتخلفه (قال أبو سعيد
 الخراز) صحبت الصوفية خمسين سنة ما وقع بيني وبينهم خلاف فقبل له وكيف ذلك
 قال لأنني كنت معهم على نفسى (أخبرنا) شيخنا أبو النجيب المهروردي اجازة قال
 أنا حمز بن أحمد الصفار قال أنا أبو بكر أحمد بن خلف قال أنا أبو عبد الرحمن الملي
 قال سمعت عبداً للداراني قال سمعت أبا عمرو والدمشقي الرازي يقول سمعت أبا عبد
 الله بن الجلاء يقول وقد سأله رجل على أى شرط أصحب المخلوق فقال إن لم تبرم فلا
 تؤذم وإن لم تسرم فلا تسؤم (وبهذا الاسناد) قال أبو عبد الله لا تضيع حق أخيك
 بما بينك وبينه من المودة والصدقة فإن الله تعالى فرض لكل مؤمن حقوقاً لم يضيعها
 إلا من لم يراع حقوق الله عليه ومن حقوق الصحة إنه إذا وقع فرقة ومباينة لا يذكر
 أخاه إلا بخير (قيل) كان لبعضهم زوجة وكان يعلم منها ما يكره فكان يقال له
 استخبارا عن حالها فيقول لا ينبغي للرجل أن يقول في أهله إلا خيراً فافراقها وطلقها

فاستغبر عن ذلك فقال امرأة بعدت عني وليست مني في شيء كيف أذكرها وهذا
 من التخلق بأخلاق الله تعالى أنه سبحانه يظهر الجميل ويعتد القبيح وإذا وجد
 من أحدهما ما يوجب التقاطع فهل يبغضه أو لا يختلف القول في ذلك كان أبو ذر
 يقول إذا انقلب مما كان عليه أبغضه من حيث أحببته وقال غيره لا يبغض إلا بغير
 الصعوبة ولكن يبغض عمله قال الله تعالى لنبيه ﷺ (فإن عصوك فقل إني بريء بما
 تعملون) ولم يقل إني بريء منكم (وقيل) كان شاب يلزم مجالس أبي الدرداء وكان
 أبو الدرداء يميزه على غيره فأبتلى الشاب بكبيرة من الكبار وانتهى إلى أبي الدرداء
 ما كان منه فقيل له لو أبعدته وهجرته فقال سبحانه الله لا يترك الصاحب بشيء كان
 منه (قيل) الصداقة لحة كل حمة النصب (وقيل) الحكيم مرة أيما أحب إليك أخوك
 أو صديقك فقال إنما أحب أخى إذا كان صديق وهذا الخلاف في المفارقة ظاهراً
 وباطناً وأما الملازمة باطنياً إذا وقعت المباشرة ظاهراً فتختلف باختلاف الأشخاص
 ولا يطلق القول فيه إطلاقاً من غير تفصيل فمن الناس من كان تغيره رجوعاً عن الله
 وظهور حكم سوء السابقة فيجب بغضه وموافقة الحق فيه ومن الناس من كان تغيره
 عثرة حدثت وفترة وقعت يرجى عوده فلا ينبغي أن يبغض ولكن يبغض عمله في
 الحالة الحاضرة ويلحظ بعين الود منتظراً له التفرج والموود إلى أوطان الصلح فقد
 ورد أن النبي عليه الصلاة والسلام لما شتم القوم الرجل الذي أتى بفاحشة قال ما
 وزجرهم بقوله ولا تكونوا عوناً للشيطان على أخيك (وقال) إبراهيم النخعي لا تقطع
 أعناك ولا تهجره عند الذنب يذنبه فإنه يركبه اليوم ويتركه غدا (وفي الخبر) اتوازلة
 العالم ولا تقطعوه وانتظروا فيئته (وروى) أن عمر رضي الله عنه سأل عن أخ له كان
 لغاه فخرج إلى الشام فسأل عند بعض من قدم عليه فقال ما فعل أخى فقال له ذاك
 أخوه الشيطان قال له ما قال له إنه قارف الكبار حتى وقع في الخرف فقال إذا أردت
 الخروج فاذهني قال فكتب إليه (حم) تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم غافر الذنب
 وقابل التوب شديد العقاب) ثم عاتبه تحت ذلك وعذله فلما قرأ الكتاب بكى فقال
 صدق الله تعالى ونصح عمر فتاب ورجع وروى أن رسول الله ﷺ رأى ابن عمر
 يلتفت يمينا وشمالاً فسمعه فقال يا رسول الله آخيت رجلاً فأنا أطلبه ولا أراه فقال

يا عبد الله إذا أخيت أحدا فاسأله عن اسمه واسم أبيه وعن منزله فإن كان مريضا عدته وإن كان مشغولا أعنته وكان يقول ابن عباس رضي الله عنهما ما اختلف رجل إلى مجلسي ثلاثين غير حاجة تكون له فعلت ما مكافأته في الدنيا وكان يقول سعيد ابن العاص لجليسي على ثلاث إذا دنا رحبت به وإذا حدث أقبلت عليه وإذا جلس أوسعت له وعلامة خلوص المحبة لله تعالى أن لا يكون فيها شائبة حظ عاجل من رفق أو احسان فإن ما كان معاولا يزول بزوال علته ومن لا يستند في خلته إلى علة يحكم بدوام خلته ومن شرط الحب في الله إيثار الأخ بكل ما يقدر عليه من أمر الدين والدنيا قال الله تعالى يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة فقالوا تعالى لا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا أي لا يحسدون اخوانهم على ما لهم وهذا في الوصفان بهما بكل صفو المحبة أحدهما انتزاع الحمد على شيء من أمر الدين والدنيا والثاني الإيثار بالمقدور وفي (الخبر) عن سيد البشر عليه الصلاة والسلام المرء على دين خليله والاخير لك في صحبة من لا يرى لك مثل ما يرى لنفسه (وكان) يقول أبو معاوية الأسود إخواني كلهم خير مني قيل وكيف ذاك قال كلهم يرى لي الفضل عليه ومن فضلى على نفسه فهو خير مني ولبعضهم نظما :

تذلل لمن ان تذلل له يرى ذاك للفضل لا لبله

وجانب صداقة من لم يزل على الصداقة يرى الفضل له

(الباب الخامس والخمسون في آداب الصحبة والاخوة)

سئل أبو حفص عن أدب الفقراء في الصحبة فقال حفظ حرمات المشايخ وحمين العشرة مع الاخوان والنصيحة للاصاغر وترك صحبة من ليس في طبقتهم وملازمة الايثار ومجانبة الادخار والمعاونة في أمر الدين والدنيا فمن أدبهم التغافل عن زلل الاخوان والنصح فيما يجب فيه النصيحة وكنم عيب صاحبه واطلاعه على عيب يعلم منه قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه رحمه الله امرأ أهدي إلى عيوي وهذا فيه مصلحة كلية تكون للشخص ممن ينهه على عيويه قال جعفر بن برقان قال لي ميمون ابن مهران قل لي في وجهي ما أكره فإن الرجل لا ينصح أخاه حتى لا يقول له في

وجهه ما يكرهه فان الصادق يحب من يصدق والكاذب لا يحب الناصح قال الله تعالى
(ولكن لا تحبون الناصحين) والناصيحة ما كانت في السر * ومن آداب الصوفية
القيام بخدمة الاخوان واحتمال الانى منهم فبذلك يظهر جوهر الفقير روى أن
عمر بن الخطاب رضي الله عنه أمر بقلع ميزاب كان في دار العباس بن عبد المطلب إلى
الطريق بين الصفا والمروة فقال له العباس قلعت ما كان رسول الله ﷺ وضعه بيده
فقال إذا لا يردّه إلى مكانه غير يدك ولا يكون لك سلم غير طاق صر فأقامه على طاقه
ورده إلى موضعه ومن أدبهم أن لا يرون لنفسهم ملكا يختصون به قال إبراهيم
ابن شيبان كنا لانسحب من يقول نعلي (أخبرنا) بذلك رضى الدين عن أبي المظفر
عن والده أبي القاسم القشيري قال سمعت أبا حاتم الصوفي قال سمعت أبا نصر السراج
يقول ذلك وقال أحمد بن القلانسي دخلت على قوم من الفقراء يوما بالبصرة
فاكرموني وبعجلوني فقلت يوما ل بعضهم أين ازادي فسقطت من أعينهم (وكان)
إبراهيم بن آدم إذا صحبه انسان شارطه على ثلاثة أشياء أن تكون الخدمة والأذان
له وأن تكون يده في جميع ما يفتح الله عليهم من الدنيا كيده فقال رجل من أصحابه
أما لا أقدر على هذا فقال اعجبني صدقك (وكان) إبراهيم بن آدم ينظر البماتين
ويعمل في الحصاد وينفق على أصحابه (وكان) من أخلاق السلف أن كل من احتاج
إلى شيء من مال أخيه استعمله من غير مؤامرة قال الله تعالى وأمرهم شورى بينهم
أى مشاعهم فيه سواء ومن أدبهم أنهم إذا استنقلوا صاحباً يهتمون أنفسهم
ويحسبون في إزالة ذلك من مواطنهم لأن انطواء الضمير على مثل ذلك للمصاحب
وليحبة في الصحبة * قال أبو بكر الكتاني صحبني رجل وكان على قلبي ثقبين فوهبت
له شيئاً بنية أن يزول ثقبه من قلبي فلم يزل يخلو به يوماً وقلت له وضع رجلك على
خدي فأبى فقلت له لا بد من ذلك ففعل ذلك فزال ما كنت أجده في باطنى قال
الرقى قصدت من الشام إلى الحجاز حتى سألت الكتاني عن هذه الحكاية * ومن
أدبهم تقديم من يعرفون فضله والتوسعة له في المجلس والابتعاد بالموضع روى أن
رسول الله ﷺ كان جالماً في صفة ضيقة فجاءه قوم من البدرين فلم يجدوا موضعاً
يجلسون فيه فأقام رسول الله ﷺ من لم يكن من أهل بدر فجلسوا مكانهم فاشتد

خلق عليهم فأمر الله تعالى (وإذا قيل انشروا فانفروا) الآية (وحكى) أن على بن
 بندار الصوفي ورد على أبي عبد الله بن خفيف زائراً قتماشياً فقال له أبو عبد الله تقدم
 فقال بأى عذر فقال بأنك لقيت الجنيد وما لقيته ومن أدبهم ترك صحبة من هم
 فى من فضول الدنيا قال الله تعالى (فأعرض عن تولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة
 الدنيا) ومن أدبهم بذل الانصاف للاخوان وترك مطالبة الانصاف قال أبو عثمان
 الحيرى حق الصحبة أن توسع على أخيك من مالك ولا تطمع فى ماله وتنصفه من
 نفسك ولا تطلب منه الانصاف منه وتكون تبعاً له ولا تطمع أن يكون تبعاً لك
 وتمتكثر ما يصل إليك منه وتمتقل ما يصل إليه منك * ومن أدبهم فى الصحبة لين
 الجانب وترك ظهور النفس بالصولة قال أبو على الروضادى الصولة على من فوقك قحة
 وعلى من مثلك سوء أدب وعلى من دونك عجز * ومن أدبهم أن لا يجيرى فى كلامهم
 لو كان كذا لم يكن كذا وليت كان كذا وعسى أن يكون كذا فانهم يرون هذه
 التقديرات عليه اعتراضا * ومن أدبهم فى الصحبة حفر المفارقة والحرس على الملازمة
 (قيل) صحب رجل رجلاً ثم أراد المفارقة فاستأذن صاحبه فقال بشرط أن لا تصحب
 أحداً إلا إذا كان فوقنا وإن كان فوقنا أيضاً فلا تصحبه لأنك صحبتنا أولاً فقال
 الرجل زال عن قلبي نية المفارقة * ومن أدبهم التعطف على الأصاغر (قيل) كان
 إبراهيم بن آدم يعمل فى الحصاد ويطعم الأصحاب وكانوا يجتمعون بالليل وهم صيام
 وربما كان يتأخر فى بعض الأيام فى العمل فقالوا ليله تعالوا نأكل فطورنا دونه حتى
 يعود بعد هذا يسرع فافطروا وناموا فرجع إبراهيم فوجدهم نياماً فقال مساكين
 تعلم لم يكن لهم طعام فعمد إلى شئ من الدقيق فعبثه فانتبهوا وهو ينفخ فى النار
 واضعاً محاسنه على التراب فقالوا له فى ذلك فقال قلت لعلكم لم تجدوا فطوراً فتمتم
 فقالوا أنظروا بأى شئ عاملناه وبأى شئ عاملنا * ومن أدبهم أن لا يقولوا عند
 الدعاء إلى أين ولم وبأى سبب قال بعض العلماء إذا قال الرجل للصاحب قم بنا فقال إلى
 أين فلا يصحبه * وقال آخر من قال لأخيه أعطنى من مالك فقال كم تريد ما قام بحق
 الاخاء وقد قال الشاعر :

لا يسألون أخام حين يندبهم للنائبات على ما قال برهانا
 (٢٠ - عوارف المعارف)

ومن أدبهم أن لا يتكلفوا للاخوان قيل لما ورد أبو حفص العراق تكلف له
الجنيد أنواعا من الأطعمة فانكر ذلك أبو حفص وقال خير أصحابي مثل الخناث
يقدم لهم الألوان والفتوة عندنا ترك التكلف واحضاد ماحضر فان بالتكلف ربما
يؤثر مفارقة الضيف وبترك التكلف يستوى مقامه وذهابه ومن أدبهم في
الصحبة المداراة وترك المداهنة وتشتبه المداراة بالمداهنة والفرق بينهما ان
المداراة ما أردت به صلاح أخيك فداريته لرجاء صلاحه واحتملت منه ما تكره
والمداهنة ما قصدت به شيئا من الهوى من طلب حظ أو إقامة جاه * ومن أدبهم
في الصحبة رعاية الاعتدال بين الانقباض والانبساط نقل عن الشافعي رحمه الله انه
قال الانقباض عن الناس مكعبة لعداوتهم والانبساط إليهم مجلبة لقرناء السوء
فكن بين المنقبض والمنبسط * ومن أدبهم ستر عورات الاخوان قال عيسى عليه
السلام لا يحابه كيف تصنعون إذا رأيتم أحاكم فأعما فكشف الريح عنه ثوبه قالوا
نستره ونعطيه فقال بل تكشفون عورته قالوا سبحان الله من يفعل هذا قال أحدكم
يسمع في أخيه بالكلمة فيزيد عليها ويشيعها بأعظم منها * ومن أدبهم الاستغفار
للاخوان بظهر الغيب والاهتمام لهم مع الله تعالى في دفع المكارة عنهم (حكى)
ان أخوين ابتلى أحدهما بهوى فأظهر عليه أخاه فقال انى ابتليت بهوى فان شئت
ان لا تعقد على محبتي لله فأفعل فقال ما كنت لأجل عقد أخائك لأجل خطيئتك
وعقد بينه وبين الله عقدا أن لا يأكل ولا يشرب حتى يمافيه الله تعالى من هواء
وطوى أربعين يوما كلما يسأله عن هواء يقول ما زال فيبعد الأربعين أخبره ان
الهوى قد زال فأكل وشرب * ومن أدبهم أن لا يحوجوا صاحبهم إلى المداراة
ولا يلجؤه إلى الاعتذار ولا يتكلفوا للصاحب ما يشق عليه بل يكونوا للصاحب
من حيث هو مؤثرين مراد الصاحب على مراد أنفسهم * قال علي بن أبي طالب
كرم الله وجهه شر الأصدقاء من أحوجك إلى مداراة أو الجأك إلى اعتذار وتكلفه
(وقال) جعفر الصادق أنقل اخوانى على من يتكلف لي وانحفظ منه واخفهم على
قلبي من أكون معه كما أكون وحدي فاداب الصحبة وحقوق الاخوة كثيرة
والحكايات في ذلك يطول نقلها وقد رأيت في كتاب الشيخ أبي طالب المكي

رحمه الله من الحكايات في هذا المعنى شيئا كثيرا فقد أودع كتابه كل شيء حسن من ذلك وحاصل الجميع ان العبد ينبغي له أن يكون لمولاه ويريد كل ما يريد لمولاه لا لنفسه وإذا صاحب شخصا تكون صحبته إياه لله تعالى وإذا صحبه الله تعالى يجتهد له في كل شيء يزیده عند الله زلفى وكل من قام بحقوق الله تعالى يرزقه الله تعالى علما بمعرفة النفس وعيوبها ويعرفه محاسن الأخلاق ومحاسن الآداب ويوقه من أداء الحقوق على بصيرة ويوقه في ذلك كله ولا يفوته شيء مما يحتاج إليه فيما يرجع إلى حقوق الحق وفيما يرجع إلى حقوق الخلق لكل تقصير وجد من خبت النفس وعدم تزكيتها وبقاء صفاتها عليه فان صحبت ظلمت بالافراط فادة وبالتفريط أخرى وتعدت الواجب فيما يرجع إلى الحق والخلق والحكايات والمواعظ والآداب ومما عليها لا يعمل في النفس زيادة تأثير ويكون كبر يقلب فيه الماء من فوق فلا يمتك فيه ولا ينتفع به وإذا أخذت بالتقوى والزهد في الدنيا نفع منها ماء الحياة وتمتعت وعلمت وأدت الحقوق وقامت بواجب الآداب بتوفيق الله سبحانه وتعالى

﴿الباب السادس والخمسون في معرفة الانمان نفسه ومكاشفات الصوفية من ذلك﴾
 حدثنا شيخنا أبو النجيب السهروردي قال أنا الشريف نور الهدى أبو طالب الزيني قال أنا كريمة المروزية قالت أخبرنا أبو الهيثم الكشميهني قال أخبرنا أبو عبد الله القزويني قال أنا أبو عبد الله البخاري قال حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا أبي قال حدثنا الأصم قال حدثنا زيد بن وهب قال حدثنا عبد الله قال حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق قال ان أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوما نطفة ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله تعالى إليه ملكا بأربع كلمات فيكتب عمله وأجله ووزقه وشقي أم سعيد ثم ينفخ فيه الروح وان الرجل ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخل الجنة وان الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخل النار وقال تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاة من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين أي حريز

لا استقرارها فيه إلى بلوغ أمدها ثم قال بعد ذكر تقلباته ثم انشأناه خلقا آخر قبل هذا الانشاء تفخ الروح فيه واعلم ان الكلام في الروح صعب المرام والامساك عن ذلك سبيل ذوى الاحلام وقد عظم الله تعالى شأن الروح واسجل على المخلق بقله العلم حيث قال وما أوتيتم من العلم الا قليلا وقد أخبرنا الله تعالى في كلامه عن اكرامه بنى آدم فقال (ولقد كرمنا بنى آدم) وروى انه لما خلق الله تعالى آدم وذريته قالت الملائكة يا رب خلقتهم يا كرون وبشرون وينكحون فاجعل لهم الدنيا ولنا الآخرة فقال وعزتي وجلالي لا اجعل ذرية من خلقت بيدي كمن قلت له كن فكان فعم هذه الكرامة واختياره سبحانه وتعالى اياهم على الملائكة لما أخبر عن الروح أخبر عنهم بقله العلم وقال ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي الخ قال ابن عباس قال اليهود لئنبي عليه السلام أخبرنا ما الروح وكيف تعذب الروح التي في الجسد وإنما الروح من أمر الله ولم يكن نزل إليه فيه شيء فلم يجبهم فأفاه جبرائيل بهذه الآية وحيث امسك رسول الله ﷺ عن الاخبار عن الروح وماهيتها باذن الله تعالى ووجه وهو صلوات الله عليه معدن العلم وينبوع الحكمة فكيف يمدوخ الغيرة الخوض فيه والاشارة إليه لاجرم لما تقاضت الانفس الانسانية المتطالعة إلى الفضول المتشوفة إلى المعقول المتحركة بوضعها بالمكون فيه والمتسورة بحرصها إلى كل تحقيق وكل تمويه واطلقت عنان النظر في مسارح الفكر وخاضت غمرات معرفة ماهية الروح تاهت في التيه وتنوعت ادواؤها فيه ولم يوجد الاختلاف بين أرباب النقل والعقل في شيء كالاختلاف في ماهية الروح ولو زمت النفوس حلها معترفة بجزها كان ذلك اجدر بها وأولي فأما أقاويل من ليس متمسكا بالشرائع فننزه الكتاب عن ذكرها لأنها أقوال ابرزتها العقول التي ضلت عن الرشد وطبعت على الفساد ولم يصيبها نور الاهتداء ببركة متابعة الانبياء فهم كما قال الله تعالى كانت أعينهم في غطاء عن ذكرى وكانوا لا يستطيعون سمعا قالوا قلوبنا في أكنة مما تدعونا إليه وفي آذاننا وقر ومن بيننا وبينك حجاب فلما حجبا عن الانبياء لم يسمعوا وحيث لم يسمعوا لم يهتدوا فأصروا على الجهالات وحجبا بالمعقول عن المأمول والعقل حجة الله تعالى يهدي به قوموا بفضل به قوما آخرين

فلم تنقل أقوالهم في الروح واختلافهم فيه وأما المستمبكون بالشرائع الذين
تكلّموا في الروح فقوم منهم بطريق الاستدلال والنظر وقوم منهم بلسان
الدوق والوجد لا يستعمل الفكر حتى تكلّم في ذلك مشايخ الصوفية أيضا وكان
الأول الاممّاك عن ذلك والتأدّب بأدب النبي عليه الملام * وقد قال الجنيد
الروح شيء استأثر الله بعلمه ولا تجوز العبارة عنه بأكثر من موجود ولكن
نجعل للصادقين محملا لأقوالهم وأفعالهم ويجوز أن يكون كلامهم في ذلك بمثابة
التأويل لكلام الله تعالى والآيات المنزلة حيث حرم تفسيره وجوز تأويله اذ لا يمح
القول في التفسير الا نقل وأما التأويل فتتمدّ العقول اليه بالباع الطويل وهو ذكر
ما يحتمل الآية من المعنى من غير القطع بذلك واذا كان الأمر كذلك فللقول فيه
وجه ومحل قال أبو عبد الله النباجي الروح جسم يطف عن الحس ويكبر عن اللمس
ولا يعبر عنه بأكثر من موجود وهو وإن منع عن العبارة فقد حكم بأنه جسم
فكانه عبر عنه وقال ابن عطاء خلق الله الارواح قبل الاجساد لقوله تعالى ولقد
خلقناكم يعني الارواح ثم صورناكم يعني الاجساد وقال بعضهم الروح لطيف قائم
في كثيف كالبصر جوهر لطيف قائم في كثيف وفي هذا القول نظر وقال بعضهم
الروح عبارة والقائم بالاشياء هو الحق وهذا فيه نظر أيضا الا أن يحمل على معنى
الاحياء فقد قال بعضهم الاحياء صفة المحي كالخلق صفة الخالق وقال قل الروح
من أمر ربي وأمره كلامه وكلامه ليس بمخلوق أى صار الحي حيا بقوله كن حيا
وعلى هذا لا يكون الروح معنى في الجملة فمن الاقوال ما يدل على ان قائله يعتقد
قدم الروح ومن الاقوال ما يدل على انه يمتدّد حدوثه ثم ان الناس مختلفون في
الروح الذي سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه فقال قوم هو جبرائيل
وتقل عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضى الله عنه انه قال هو ملك من
الملائكة له سبعون الف وجه ولكل وجه منه سبعون الف لسان ولكل لسان منه
سبعون الف لغة يسمع الله تعالى بتلك اللغات كلها ويخلق من كل تمبيحة ملكا
يطير مع الملائكة إلى يوم القيامة وروى عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما
ان الروح خلق من خلق الله صورهم على صورة بنى آدم وما نزل من السماء ملك

الا ومعه واحد من الروح وقال أبو صالح الروح كهيئة الانسان وليسوا بناس وقال
 مجاهد الروح على صورة بنى آدم لهم ايد وأرجل ورؤس يأكلون الطعام وليسوا
 بملائكة وقال سعيد بن جبير لم يخلق الله خلقا اعظم من الروح غير العرش ولو شاء
 ان يبلغ السموات والأرضين السبع في لقمة لفعل صورة خلقه على صورة الملائكة
 وصورة وجهه على صورة الآدميين يقوم يوم القيامة عن يمين العرش والملائكة
 معه في صف واحد وهو عن يسفح لاهل التوحيد ولولا ان بينه وبين الملائكة سترا
 من نور احرق أهل السموات من نوره فهذه الاقاويل لا تكون الا نقلا وسما
 بلغهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك واذا كان الروح المسؤول عنه شيئا
 من هذا المنقول فهو غير الروح الذي في الجسد فعلى هذا يسوغ القول في هذا
 الروح ولا يكون الكلام فيه ممنوما وقال بعضهم الروح لطيفة تسرى من الله
 الى اما كن معروفة لا يعبر عنه بأكثر من موجود بإيجاد غيره وقال بعضهم
 الروح لم يخرج من كن لانه لو خرج من كن كان عليه الذل قيل فن أى شيء
 خرج قال من بين جماله وجلاله سبحانه وتعالى بملاحظة الاشارة خصها بسلامه
 وحياها بكلامه فهي معتقة من ذلك كن (وسئل) أبو سعيد الخزاز عن الروح أغلوفة
 هي قال نعم ولولا ذلك ما أقرت بالربوبية حيث قالت بلى والروح هي التي قام
 بها البدن واستحق بها اسم الحياة وبالروح ثبت العقل وبالروح قامت الحجة ولو
 لم يكن الروح كان العقل معطلا لا حجة عليه ولا له وقيل انها جوهر مخلوق
 ولكنها ألطف المخلوقات وأصنى الجواهر وأنورها وبها تتراءى المغييات وبها
 يكون الكشف لأهل الحقائق وإذا حجب الروح عن مراطة السير أساءت
 الجوارح الأدب ولذلك صادت الروح بين تمجيد واستتار وقابض ونازع وقيل
 الدنيا والآخرة عند الأرواح سواء وقيل الأرواح أقسام أرواح يحول في البرزخ
 وتبصر أحوال الدنيا والملائكة وتسمع ما تتحدث به في السماء عن أحوال الآدميين
 وأرواح تحت العرش وأرواح طيارة الى الجنان وإلى حيث شاءت على أقدرها من المعنى
 الى الله أيام الحياة وروى سعيد بن المسيب عن سلمان قال أرواح المؤمنين تذهب في برزخ
 عن الأرض حيث شاءت بين السماء والأرض حتى يردّها الى جملتها وقيل اذا

ورد على الأرواح ميت من الأحياء التقوا وتحدثوا وتساءلوا ووكل الله بها ملائكة تعرض عليها أعمال الأحياء حتى اذا عرض على الأموات ما يعاقب به الأحياء في الدنيا من أجل الذنوب قالوا نعتذر إلى الله ظاهرا عنه فإنه لا أحد أحب إليه العذر من الله تعالى وقد ورد في الخبر عن النبي ﷺ تعرض الأعمال يوم الاثنين والخميس على الله وتعرض على الأنبياء والآباء والأمهات يوم الجمعة فيفرحون بمحسناتهم وتزداد وجوههم بياضا واشراقا فاتقوا الله تعالى ولا تؤذوا موتاكم وفي خبر آخر ان أعمالكم تعرض على عشائركم وأقاربكم من الموتى فان كان حسنا استبشروا وإن كان غير ذلك قالوا اللهم لا تمنهم حتى تهديهم كما هديتنا وهذه الأخبار والآقوال تدل على انها أعيان في الجسد وليست بمعان واعراض (سئل) الواسطي لأي علة كان رسول الله ﷺ أحلم الخلق قال لأنه خلق روحه أولا فوقع له صحبة التمكن والاستقرار ألا تراه يقول كنت نبيا وآدم بين الروح والجسد أي لم يكن روحا ولا جسدا وقال بعضهم الروح خلق من نور العزة وإبليس من نار العزة ولهذا قال خلقتني من نار وخلقته من طين ولم يدرك ان النور خير من النار فقال بعضهم قرن الله تعالى العلم بالروح فهي للطاقتها تنمو بالعلم كما ينمو البدن بالغذاء وهذا في علم الله لأن علم الخلق قليل لا يبلغ ذلك والاحتاد عند أكثر متكلمي الاسلام ان الانسانية والحيوانية عرضان خلقا في الانسان والموت بعدمهما وان الروح هي الحياة بعينها صار البدن بوجودها حيا وبالإمادة اليه في القيامة يصير حيا وذهب بعض متكلمي الاسلام الى انه جسم لطيف مثقبك بالأجسام الكثيفة لاشتباك الماء بالعود الأخضر وهو اختيار أبي المعالي الجويني وكثير منهم مال الى انه عرض الا انه ردم عن ذلك الاخبار الدالة على انه جسم لما ورد فيه من العروج والهبوط والتردد في البرزخ فثبت وصف بأوصاف دل على انه جسم لأن العرض لا يوصف بأوصاف إذ الوصف معنى والمعنى لا يقوم بالمعنى واختار بعضهم انه عرض (سئل) ابن عباس رضي الله عنهما قيل أين تذهب الأرواح عند مفارقة الأبدان فقال أين يذهب ضوء المصباح عند فناء الأدهان قيل له فأين تذهب الجحوم إذا بليت قال فأين تذهب لحما إذا مرضت وقال بعض

من يتهم بالعلوم المردودة المذمومة وينسب الى الاسلام الروح تنفصل من البدن في جسم لطيف وقال بعضهم انها اذا فارقت البدن تحمل معها القوة الوهمية بتوسط النطقية فتكون حينئذ مطالعة للمعاني والمحسوسات لأن تجردها من هيات البدن عند المفارقة غير ممكن وهي عند الموت شاعرة بالموت وبعد الموت متخيلة بنفسها محمودة وتتصور جميع ما كانت تعتقده حال الحياة وتحس بالثواب والعقاب في القبر وقال بعضهم أسلم المقالات أن يقال الروح شيء مخلوق أجرى الله تعالى العادة أن يحجب البدن مادام متصلا به وانه أشرف من الجسد يذوق الموت بمفارقة الجسد كما ان الجسد بمفارقه يذوق الموت فان الكيفية والماهية يتماشى العقل فيهما كما يتماشى البصر في شعاع الشمس ولما رأى المتكلمون انه يقال لهم الموجودات محصورة قديم وجسم وجوهر وعرض فالروح من أى هؤلاء فاخترار قوم منهم انه عرض وقوم منهم انه جسم لطيف كما ذكرنا واختار قوم انه قديم لانه أمر والأمر كلام والكلام قديم فاحسن الامساك عن القول فيما هذا سبيله وكلام الشيخ أبى طالب المكي في كتابه يدل على انه يميل الى ان الارواح أعيان في الجسد وهكذا النفوس لانه يذكر ان الروح تتحرك للغير ومن حركتها يظهر نور في القلب يراه الملك فيلهم الخير عند ذلك وتتحرك للشر ومن حركتها تظهر ظلمة في القلب فيرى الشيطان الظلمة فيقبل بالاغواء وحيث وجدت أقوال المشايخ تشير الى الروح (أقوال) ما عندي في ذلك على معنى ما ذكرت من التأويل دون أن أقطع به إذ يميل في ذلك الى السكوت والامساك فأقول والله أعلم الروح الانساني العلوي السماوي من عالم الامر والروح الحيواني البشري من عالم المخلق والروح الحيواني البشري محل الروح العلوي ومورده والروح الحيواني جسماني لطيف حامل لقوة الحس والحركة ينبعث من القلب أعنى بالقلب ههنا المضفة الجمعية المعروفة الشكل المودعة في الجانب الايسر من الجسد وينتشر في تجاويف المروق الضواري وهذه الروح لمائر الحيوانات ومنه تفيض قوى الحواس وهو الذي قوامه بأجراء سنة الله بالغذاء غالبا ويتصرف بعلم الطب فيه باعتدال مزاج الاخلاط ولوجود الروح الانساني العلوي على هذا الروح تجنس الروح الحيواني

وبين أرواح الحيوانات واكتسب صفة أخرى فصارت نفسا محلا للنطق والالهام قال الله تعالى (ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها) فتسويتها بورود الروح الانساني عليها وانقطاعها عن جنس أرواح الحيوانات فتكونت النفس بتكوين الله تعالى من الروح العلوي وصارت تكون النفس التي هي الروح الحيواني من الأدمي من الروح العلوي في عالم الأمر كتكون حواء من آدم في عالم المخلوق وصار بينهما من التألف والتعاشق كما بين آدم وحواء وصار كل واحد منهما يذوق الموت بفارقة صاحبه قال الله تعالى وجعل منها زوجها ليسكن إليها فسكن آدم إلى حواء وسكن الروح الانساني العلوي إلى الروح الحيواني وصيره نفسا وتكون من سكون الروح إلى نفس القلب وأعنى بهذا القلب اللطيفة التي محلها المضغة اللحمية فالمضغة اللحمية من عالم المخلوق وهذه اللطيفة من عالم الأمر وكان تكون القلب من الروح والنفس في عالم الأمر كتكون الدرية من آدم وحواء في عالم المخلوق ولولا المساكنة بين الزوجين الذين أحدهما النفس ماتكون القلب فن القلب قلب متطلع إلى الآب الذي هو الروح العلوي مبال إليه وهو القلب المؤيد الذي ذكره رسول الله ﷺ فيأرواه حذيفة رضي الله عنه قال القلب أربعة قلب أجرد فيه سراج يزهر فذلك قلب المؤمن وقلب أسود منكوس فذلك قلب الكافر وقلب مربوط على غلافه فذلك قلب المنافق وقلب مصفح فيه إيمان ونفاق فثل الايمان فيه مثل البقلة يمدّها الماء الطيب ومثل النفاق فيه كمثل القرحة يمدّها القبيح والعديد فأى المادتين غلبت عليه حكم له بها والقلب المنكوس مبال إلى الأم التي هي النفس الامارة بالموء ومن القلب قلب متردد في ميله إليها وبحسب غلبة ميل القلب يكون حكمه من المعادة والشقاوة والعقل جوهر الروح العلوي ولما هو الدال عليه وتديره للقلب المؤيد والنفس الزكية المطمئنة تدير الوالد هو له الباد والزوجة الصالحة وتديره للقلب المنكوس والنفس الامارة بالموء تدير الوالد هو له العاق والزوجة الميئة فنكوس من وجهه ومنجذب إلى تديره من وجهه إذ لا بد له منها وقول القائلين واختلافهم في محل العقل فن قائل أن محل الدماغ ومن قائل أن محل القلب كلام القاصرين عن درك حقيقة ذلك واختلافهم في ذلك لعدم استقرار العقل على نفس واحد وانجذابه البارادة إلى العاق أخرى والقلب والدماغ

نسبة إلى البار والعاق فاذا رؤي في تدبير العاقل قبل مسكنه الدماغ وإذا رؤي في تدبير
البار قبل مسكنه القلب فالروح العلوي يهيم بالارتقاء إلى مولاه شوقاً وحنواً وتزها
عن الآكوان ومن الآكوان القلب والنفس فاذا ارتقى القلب إليه حنوا لولد الحنين
البار إلى الولد وتحن النفس إلى القلب الذي هو الولد حين الولادة الحنية إلى ولدها
وإذا حنت النفس ارتقت من الأرض وازوت عروقها العنابية في العالم السفلي
وانطوى هواها وانحسرت مادته وزهدت في الدنيا وتجاغت عن دار الغرور وأتابت
إلى دار الخلود وقد تخلد النفس التي هي الأم إلى الأرض بوضعها الجبلي لتكونها
من الروح الحيواني الجنس ومستندها في ركونها إلى الطوائع التي هي أركان العالم
السفلي قال الله تعالى (ولو شئنا لرفعناه بها ولكنه أخلد إلى الأرض واتبع هواه)
فاذا سكنت النفس التي هي الأم إلى الأرض انجذب إليها القلب المنكوس انجذاب
الولد الميال إلى الوالدة المعوجة الناقصة دون الوالد الكامل المستقيم وتنجذب الروح
إلى الولد الذي هو القلب لما جبل عليه من انجذاب الوالد إلى ولده فعند ذلك يتخلف
عن حقيقة القيام بحق مولاه وفي هذين الانجذابين يظهر حكم السعادة والشقاوة
ذلك تقدير العزيز العليم (وقد ورد) في أخبار داود عليه السلام أنه سأل ابنه سليمان
أين موضع العقل منك قال القلب لأنه قلب الروح والروح قالب الحياة (وقال)
أبو سعيد القرشي الروح روحان روح الحياة وروح الممات فاذا اجتمع عقل الجسم
وروح الممات هي التي إذا خرجت من الجسد يصير الحي ميتاً وروح الحياة ما به مجازي
الانقاس وقوة الأكل والشرب وغيرهما (وقال) بعضهم الروح نسيم طيب يكون به
الحياة والنفس ريح حارة تكون منها الحركات المذمومة والشهوات ويقال فلان
حار الرأس وفي الفصل الذي ذكرناه يقع التنبيه بماهية النفس وإشارة المشايخ بماهية
النفس إلى ما يظهر من آثارها من الأفعال المذمومة والأخلاق المذمومة وهي
التي تعالج بحسن الرياضة إزالتها وتبديلها بالأفعال الرديئة زالوا خلق الرديئة
فبذلك (أخبرنا) الشيخ العالم رضي الدين أحمد بن اسمعيل القزويني قال أنا إجازة أبو
سعيد محمد بن أبي العباس الخليل قال أنا القاضي محمد بن سعيد الترخزادي قال أنا
أبو اسحق أحمد بن محمد بن إبراهيم قال أنا الحسين بن محمد بن عبد الله السفياني قال

حدثنا محمد بن الحسن القطيني قال حدثنا أحمد بن عبد الله بن يزيد العقيلي قال حدثنا صفوان بن صالح قال حدثنا الوليد بن مسلم عن ابن أبي عمير عن خالد بن زيد عن سعيد بن أبي هلال أن رسول الله ﷺ كان إذا قرأ هذه الآية (قد أفلح من زكاه) وقف ثم قال اللهم آت نفسي تقواها أنت وليها ومولاها وزكها أنت خير من زكها (وقيل) النفس لطيفة مودعة في القلب منها الأخلاق والصفات المذمومة كما أن الروح لطيفة مودعة في القلب منها الأخلاق والصفات الحمودة كما أن العين محل الرؤية والأذن محل السمع والأنف محل الشم والتم محل الذوق وهكذا النفس محل الأوصاف المذمومة والروح محل الأوصاف الحمودة وجميع أخلاق النفس وصفاتها من أصلين أحدهما الطيش والثاني الشره وطيشها من جهلها وشرهها من حرصها وشبهت النفس في طيشها بكرة مستديرة على مكان أملس منصوب لا تزال متحركة بمجباتها ووضعها وشبهت في حرصها بالفراش الذي يلقي نفسه على ضوء المصباح ولا يقنع بالضوء اليمير دون الهجوم على جرم الضوء الذي فيه هلاكه فن الطيش توجد العقلة وقلة الصبر والصبر جوهر العقل والطيش صفة النفس وهواها وروحها لا يفلح إلا الصبر إذ العقل يقمع الهوى ومن الشره يظهر الطمع والحرص وهما اللذان ظهرا في آدم حيث طمع في الخلود فحرص على أكل الشجرة وصفات النفس لها أصول من أصل تكونها لأنها مخلوقة من تراب ولها بحسبه وصف وقيل وصف الضعف في الآدمي من التراب ووصف البخل فيه من الطين ووصف الشهوة فيه من الحما المسنون ووصف الجهل فيه من الصلصال وقيل قوله كالفخار فهذا الوصف فيه شيء من الشيطنة لدخول النار في الفخار فن ذلك الخداع والحيل والحمد فن عرف أصول النفس وجبلاها عرف أن لا قدرة له عليها إلا بالاستعانة بيارثها وطرها فلا يتحقق العبد بالإنسانية إلا بعد أن يدبر دواعي الحيوانية فيه بالعلم والعدل وهو رطاية طرفي الأفراس والتفريط ثم بذلك تتقوى إنسانيته ومعناه ويدرك صفات الشيطنة فيه والأخلاق المذمومة وكالإنسانيته ويتفاضه أن لا يرضى لنفسه بذلك ثم تنكشف له الأخلاق التي تنازع بها الربوبية من الكبر والعز ورؤية النفس والمعجب وغير

ذلك فيرى ان صرف العبودية في ترك المنازعة للربوبية والله تعالى ذكر النفس في كلامه القديم بثلاثة أوصاف بالطائفة قال يأتينا النفس المطمئنة وسماها لوامه قال لا أقسم بيوم القيامة ولا أقسم بالنفس اللوامة وسماها اماراة فقال ان النفس لآماراة بالسوء وهي نفس واحدة ولها صفات متغايرة فإذا امتلا القلب سكنية خلج على النفس خلج الطمأنينة لان السكنية مزيد الايمان وفيها ارتقاء القلب إلى مقام الروح لما منح من حظ اليقين وعند توجه القلب إلى محل الروح تتوجه النفس إلى محل القلب وفي ذلك طمأنينة وإذا ازعجت من مقام جبلتها ودواعي طبيعتها متطلعة إلى مقام الطمأنينة فهي لوامة لانها تعود باللائمة على نفسها لنظرها وعلمها بمحل الطمأنينة ثم انجذابها إلى محلها التي كانت فيه اماراة بالسوء وإذا أقامت في محلها لا ينشأها نور العلم والمعرفة فهي على ظلمتها اماراة بالسوء فالنفس والروح يتطاردان فتارة يملك القلب دواعي الروح وتارة يملكه دواعي النفس وأما السر فقد أشار القوم إليه ووجدت في كلام القوم ان منهم من جعله بعد القلب وقبل الروح ومنهم من جعله بعد الروح واعلى منها والطف وقالوا السر محل المشاهدة والروح محل المحبة والقلب محل المعرفة والسر الذي وقعت اشارة القوم إليه غير المذكور في كتاب الله وإنما المذكور في كلام الله الروح والنفس وتنوع صفاتها والقلب والفؤاد والعقل وحيث لم نجد في كلام الله تعالى ذكر السر بالمعنى المشار إليه ورأينا الاختلاف في القول فيه وأشار قوم إلى انه دون الروح وقوم إلى انه الطف من الروح فنقول والله أعلم الذي مسموه سرا ليس هو بشيء محتقل بنفسه له وجود وذات كالروح والنفس وإنما لما صفت النفس وتزكت انطلق الروح من وثاق ظلمة النفس فأخذ في العروج إلى أوطان القرب واترج القلب عند ذلك عن مستقره متطلعا إلى الروح فاكتمب وصفا زائدا على وصفته فانجم على الواجدين ذلك الوصف حيث رأوه أصنى من القلب فسموه سرا ولما صار للقلب وصف زائد على وصفه بتطلعه إلى الروح اكتب الروح وصفا زائدا في عروجه وانجم على الواجدين فسموه سرا والذي زعموا أنه الطف من الروح روح متصفة بوصف أخص مما عهدوه والذي مسموه قبل الروح سرا هو قلب اتصف بوصف زائد غير

ما عهدوه وفي مثل هذا الترتي من الروح والقلب تترقى النفس إلى عمل القلب وتنخلع
من وصفها فتصير نفساً مطمئنة تريد كثيراً من مرادات القلب من قبل إذ صار القلب
يريد ما يريد مولاها متبرئاً عن الحول والقوة والارادة والاختيار وعندها ذاق
طعم صرف العبودية حيث صار حراً عن ارادته واختياراته وأما العقل فهو لمان
الروح وترجمان البصيرة والبصيرة للروح بمثابة القلب والعقل بمثابة اللسان وقد
ورد في الخبر عن رسول الله ﷺ أنه قال أول ما خلق الله العقل فقال له أقبل فأقبل
ثم قال له أدبر فأدبر ثم قال له أقم فقم ثم قال له انطق فتنطق ثم قال له اصمت فصمت
فقال وعزني وجلالي وعظمتي وكبريائي وسلطاني وجبروتي ما خلقت خلقاً أحب
إلى منك ولا أكرم على منك بك أعرف بك أحمد وبك أطاع وبك آخذ وبك
أعطي وإياك أتاب ولك الثواب وعليك العقاب وما أكرمك بشيء أنفصل
من الصبر * وقال عليه السلام لا يحبكم اسلام رجل حتى تعلموا ما عقده عقله
وسألت عائشة رضي الله عنها النبي ﷺ قالت قلت يا رسول الله بأي شيء يتفاضلون
الناس قال بالعقل في الدنيا والآخرة قالت قلت اليس يميز الناس بأعمالهم قال
يا عائشة وهل يعمل بطاعة الله إلا من قد عقل فبقدر عقولهم يعملون وعلى قدر
ما يعملون يميزون وقال عليه السلام ان الرجل لينطلق إلى المسجد فيصلي وصلاته
لا تعدل جناح بعوضة وان الرجل ليأتي المسجد فيصلي وصلاته تعدل جبل أحد
إذا كان أحسنهما عقلاً قيل وكيف يكون أحسنهما عقلاً قال أوردعها عن محارم
الله وأحرصهما على أسباب الخير وإن كان دونه في العمل والتطوع (وقال) عليه
الصلاة والسلام ان الله تعالى قسم العقل بين عباده أشنتا فان الرجلين يستوي
عليهما وبرهما وصومهما وصلاتهما ولكنهما يتفاوتان في العقل كالذرة في جنب
أحد (وروى) عن وهب بن منبه أنه قال اني أجد في سبعين كتاباً ان جميع ما أعطى
الناس من بده الدنيا إلى انقطاعها من العقل في جنب عقل رسول الله ﷺ كهيئة
ذرة وقعت من بين جميع رمال الدنيا واختلف الناس في ماهية العقل والكلام في
ذلك يكثر ولا يؤثر قل الأناويل وليس ذلك من غرضنا فقال قوم العقل من العلوم
فان الخالي من جميع العلوم لا يوصف بالعقل وليس العقل جميع العلوم فان الخالي

عن معظم العلوم بوصف بالعقل وقالوا ليس من العلوم النظرية فان من شرط ابتداء النظر تقدم كمال العقل فهو إذا من العلوم الضرورية وليس هو جميعها فان صاحب الحواس المختلطة قائل وقد عدم بعض مدارك العلوم الضرورية وقال بعضهم العقل ليس من أقسام العلوم لانه لو كان منها لوجب الحكم بأن الداهل عن ذكر الاستحالة والجواز لا يتصف بكونه قافلاً ونحن زى العاقل في كثير من أوقاته ذاهلاً وقالوا هذا العقل صفة يتهياً بها درك العلوم (ونقل عن الحرث) ابن أسد المحاسبي وهو من أجل المشايخ أنه قال العقل غريزة يتهياً بها درك العلوم وعلى هذا يتقرر ما ذكرناه في أول ذكر العقل انه لسان الروح لان الروح من أمر الله وهي المتحملة للإمارة التي أبت السموات والارضون ان يحملنها ومنها يفيض نور العقل وفي نور العقل تتشكل للعلوم فالعقل للعلوم بمثابة اللوح المكتوب وهو بصفته منكوس متطلع الى النفس تارة ومتصبب مستقيم تارة فمن كان العقل فيه منكوساً الى النفس فرقه في اجزاء الكون وعدم حسن الاعتدال بذلك واخطأ طريق الاهتداء ومن انتصب العقل فيه واستقام تأيد العقل بالبصيرة التي هي للروح بمثابة القلب واهتدى الى المكون ثم عرف الكون بالمكون مستوفياً أقسام المعرفة بالمكون والكون فيكون هذا العقل عقل الهداية فكما أحب الله اقباله في أمره له على اقباله عليه وما كرهه الله في أمره له على الادبار عنه فلا يزال يتبع محاب الله تعالى ويجتنب مساخطه وكلما استقام للعقل وتأييد بالبصيرة كانت دلالاته على الرشد ونبيه عن النقي **وقال** بعضهم العقل على ضربين ضرب يبصر به أمر دنياه وضرب يبصر به أمر آخرته (وذكر) أن العقل الأول من نور الروح والعقل الثاني من نور الهداية فالعقل الأول موجود في عامة ولد آدم والعقل الثاني موجود في الوجدان مفقود من المشركين (وقيل) إنما سمي العقل عقلاً لأن الجاهل ظلمة فإذا غلب النور بصره في تلك الظلمة زالت الظلمة فأبصر فصار عقلاً للجهل (وقيل) عقل الايمان مسكنه في القلب ومتعمله في الصدر بين هينى القواد والقي ذكرناه من كون العقل لسان الروح وهو عقل واحد ليس هو على ضربين ولكنه إذا

انتصب واستقام تأيد بالبصيرة واعتدل ووضع الأشياء في مواضعها وهذا العقل هو العقل المستضيء بنور الشرع لأن انتصابه واعتداله هداة إلى الاستضاءة بنور الشرع لكون الشرع ورد على لسان النبي المرسل وذلك لقرب روحه من الحضرة الالهية ومكاشفة بصيرته التي هي للروح بمثابة القلب بقدرة الله وآياته واستقامة عقله بتأييد البصيرة فالبصيرة تحيط بالعلوم التي يستوعبها العقل والتي يغنيق عنها نطاق العقل لأنها تمتد من كلمات الله التي ينقد البحر دون نقادها والعقل ترجمان تؤدي البصيرة إليه من ذلك شطرا كما يؤدي القلب إلى اللسان بعض ما فيه ويستأثر ببعضه دون اللسان ولهذا المعنى من جد على مجرد العقل من غير الاستضاءة بنور الشرع حظى بعلوم الكائنات التي هي من الملك والملك ظاهر الكائنات ومن استضاء عقله بنور الشرع تأيد بالبصيرة فاطلع على الملكوت والمملكوت باطن الكائنات اختص بمكاشفته أبواب البصائر والعقول دون الجامدين على مجرد العقول دون البصائر وقد قال بعضهم ان العقل عقلان عقل للهداية ممكنه في القلب وذلك للمؤمنين الموقنين ومتعمله في الصدر بين عيني الفؤاد والعقل الآخر ممكنه في الدماغ ومتعمله في الصدر بين عيني الفؤاد فبالأول يدبر أمر الآخرة وبالثاني يدبر أمر الدنيا والذي ذكرناه أنه عقل واحد إذا تأيد بالبصيرة دبر الأمرين وإذا تفرد دبر أمرا واحدا وهو واضح وأبين وقد ذكرنا في أول الباب من تديره للنفس المطمئنة والامارة ما يتلبه الانسان به على كونه عقلا واحدا مؤيدا بالبصيرة تارة ومنفردا بوصفه تارة والله الملمم للصواب

﴿ الباب العايع والخمسون في معرفة الخواطر وتفصيلها وتمييزها ﴾

(أخبرنا) شيخنا أبو النجيب السهروردي قال أخبرنا أبو الفتح الهروي قال أنا أبو نصر الترياقى قال أنا أبو محمد الجراحي قال أنا أبو العباس المحبوبي قال أنا أبو عيسى الترمذي قال أبو هناد قال أنا أبو الأحوص عن عطاء بن السائب عن مرة الحمداي عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ إن الشيطان لمة بابن آدم وللملك لمة فامة الشيطان فابعاد الشر وتكذيب بالحق

وأما الملك فإيماد بالغير وتصديق بالحق فن وجد ذلك فليعلم أنه من الله
فليحمد الله ومن وجد الآخري فليتمعوذ بالله من الشيطان ثم قرأ الشيطان بعدكم
التقر ويأمركم بالفحشاء وإنما يتطلع إلى معرفة اللتين وتمييز الخواطر طالب
مريد يتشوف إلى ذلك تشوف العطشان إلى الماء لما يعلم من وقع ذلك وخطره
وفلاحه وصلاحه وفساده ويكون ذلك عبدا مرادا بالخطوة بصفو اليقين ومنح
الموقنين وأكثر التشوف إلى ذلك للمقربين ومن أخذ به طريقهم ومن أخذ
في طريق الأبرار قد يتشوف إلى ذلك بعض التشوف لأن التشوف إليه يكون
على قدر الهمة والطلب والارادة والحظ من الله الكريم ومن هو في مقام طامة
المؤمنين والمعلمين لا يتطلع إلى معرفة اللتين ولا يهتم بتمييز الخواطر (ومن
الخواطر) ما هي رسل الله تعالى إلى العبد كما قال بعضهم لي قلب ان عصيته
عصيت الله وهذا حال عبداستقام قلبه واستقامة القلب لطمأنينة النفس وفي طمأنينة
النفس يأس الشيطان لأن النفس كلما تحركت كدبت صفو القلب وإذا تكدر طمع
الشيطان وقرب منه لأن صفاء القلب محفوف بالتذكر والراية ولذلك نور
يتقيه للشيطان كاتقاء أحدنا النار (وقد ورد) في الخبر ان الشيطان جاثم على قلب
ابن آدم فاذا ذكر الله تعالى تولى وخنس وإذا غفل التقم قلبه لخدمته ومنه وقال
الله تعالى (ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين) وقال الله
تعالى (ان الذين اتقوا إذا مسمع من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون)
فبالتقوى وجود خالص الذكر وبها يفتح باب ولا يزال العبد يتقى حتى يحصى
الجوارح من المكارة ثم يحجبها من الفضول ومالا يعنيه فتصير أقواله وأفعاله
ضرورة ثم تنتقل تقواه الى باطنه ويظهر الباطن ويقيده عن المكارة ثم من
الفضول حتى يتقى حديث النفس (قال) سهل بن عبد الله أسوأ المعاصي حديث
النفس وروي الاصغاء إلى ما يحدث به النفس ذنبا فيتقيه وبثقة القلب عندهذا
الاتقاء بالذكر اتقاد الكواكب في كبد السماء ويصير القلب سماء محفوظا بزنة
كواكب الذكر فاذا صار كذلك بعد العيطان ومثل هذا العبد يندر في حقه
الخواطر الشيطانية ولما ويكون له خواطر النفس ويحتاج إلى أن يتقيها ويميزها

بالعلم لأن منها خواطر لا يضر امضاؤها كمطالبات النفس بحاجاتها وحاجاتها
تنقسم الى الحقوق والحظوظ ويتعين التمييز عند ذلك واتهام النفس بمطالبات
الحظوظ قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) أي
فتثبتوا (وسبب) نزول الآية الوليد بن عقبة حيث بعث رسول الله ﷺ إلى
بنى المصطلق فكذب عليهم ونسبهم إلى الكفر والعصيان حتى هم رسول الله ﷺ
بقتالهم ثم بعث خالدًا اليهم فسمع أذان المغرب والعشاء ورأى ما يدل على كذب
الوليد بن عقبة فأرسل الله تعالى الآية في ذلك فظاهر الآية وسبب نزولها ظاهر
وصار ذلك تنبيهًا من الله عباده على التثبت في الأمور (قال) سهل في هذه الآية
الفاسق الكذاب والكذب صفة النفس لأنها تملئ أشياء وتسول أشياء على غير
حقائقها فتعين التثبت عند خاطرها والقيام فيجعل العبد خاطر النفس نبأ يوجب
التثبت ولا يستغزه الطبع ولا يستعجله الهوى فقد قال بعضهم أدنى الأدب أن
تقف عند الجهل وآخر الأدب أن تقف عند الشبهة ومن الأدب عند الاشتباه
إزالة الخاطر بمحرك النفس وخالفها وبارئها وقاطرها وإظهار الفقر والفاقة إليه
والاعتراف بالجهل وطلب المعرفة والمعونة منه فإنه إذا أتى بهذا الأدب يغاث
ويعان ويتبين له هل الخاطر لطلب حظ أو طلب حق فإن كان للحق أمضاء وإن
كان للحظ نقاه وهذا التوقف إذا لم يتبين له الخاطر بظاهر العلم لأن الافتقار إلى
باطن العلم عند فقد الدليل في ظاهر العلم ثم من الناس من لا يهتدي في صحته إلا
الوقوف على الحق دون الحظ وإن أمضى خاطر الحظ يصير ذلك ذنب حاله فيستغفر
منه كما يستغفر من الذنوب ومن الناس من يدخل في تناول الحظ ويمضي خاطره
بمزيد علم لديه من الله وهو علم السعة لعبد مأذون له في السعة عالم بالأذن فيمضي
خاطر الحظ والمراد بذلك على بصيرة من أمره يحسن به ذلك ويليق به عالم بزيادته
وتقصانه عالم بحاله محكم لعلم الحال وعلم القيام لا يقاس على حاله ولا يدخل فيه
بالتقليد لأنه أمر خاص لعبد خاص وإذا كان شأن العبد تمييز خواطر النفس في
مقام تخلصه من لآلئ الشيطان تكثر لديه خواطر الحق وخواطر الملك وتصير

الخواطر الاربعة في حقه ثلاثا ويسقط خاطر الشيطان إلا نادرا لضيق مكانه من النفس لأن الشيطان يدخل بطريق اتساع النفس واتساع النفس باتباع الهوى والاخلاق الى الارض ومن ضايق النفس على التمييز بين الحق والحظ ضاقت نفسه وسقط محل الشيطان إلا نادرا لدخول الابتلاء عليه ثم من المرادين المتعلقين بمقام المقربين من إذا صار قلبه مماء مزينا بزينة كوكب الذكر يصير قلبه مملوياً يترقى ويعرج بباطنه ومعناه وحقيقته في طبقات السموات وكلما تترقى تتضاءل النفس المطمئنة وتبعد عنه خواطرها حتى يجاوز السموات بعروج باطنه كما كان ذلك لرسول الله ﷺ بظاهره وقلبه فإذا استكمل العروج تنقطع عنه خواطر النفس لتستره بأنوار القرب وبعد النفس عنه وعند ذلك ينقطع عنه خواطر الحق أيضا لأن الخاطر رسول والرسالة إلى من بعد وهذا قريب وهذا الذي وصفناه نازل ينزل به ولا يدوم بل يعود في هبوطه إلى منازل مطالبات النفس وخواطره فتعود إليه خواطر الحق وخواطر الملك وذلك ان الخواطر تمتدعي وجودا وما أشرنا إليه حال الفناء ولا خاطر فيه وخواطر الحق اتنى لمكان القرب وخواطر النفس بعد عنه لبعد النفس وخواطر الملك تخلف عنه كمتخلف جبريل في ليلة المعراج عن رسول الله ﷺ حيث قال لو دنوت أنملة لاحترقت * قال محمد بن علي الترمذي المحدث والمكلم إذا تحققنا في درجتهم لم يخافا من حديث النفس (فكما) ان النبوة محفوظة من لقاء الشيطان كذلك محل المكاملة والمحادثة محفوظة من لقاء النفس وفتنتها ومحروس بالحق والسكينة لأن السكينة حجاب المكالم والمحدث مع نفسه (وسمعت) الشيخ أباعبد بن عبد الله البصري بالبصرة يقول الخواطر أربعة خاطر من النفس وخواطر من الحق وخواطر من الشيطان وخواطر من الملك فأما الذي من النفس فيحس به من أرض القلب والذي من الحق من فوق القلب والذي من الملك عن يمين القلب والذي من الشيطان عن يسار القلب والذي ذكرناه إنما يصح لعبد أذاب نفسه بالتقوى والزهد وأصنى وجوده واستقام ظاهره وباطنه فيكون قلبه كالمرآة المجلوة لا يأتيه الشيطان من ناحية إلا ويبصره فإذا أسود القلب وعلاه الرين لا يبصر الشيطان (دوي) عن أبي هريرة

رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ ان العبد إذا أذنب نكتة في قلبه نكتة سوداء فأن
هو نزع واستغفر وتاب صقل وإن ما د زيد فيه حتى تملؤ قلبه قال الله تعالى (كلا بل
دان على قلوبهم ما كانوا يكسبون) سمعت بعض العارفين يقول كلاما دقيقا كوشف
به فقال الحديث في باطن الانسان والخيال الذي تراهى لباطنه وتخيّل بين القلب وصفاء
الذكر هو من القلب وليس هو من النفس وهذا بخلاف ما تقرر فسألته عن ذلك
فذكر ان بين القلب والنفس منازعات ومحادثات وتآلفا وتوددا وكلما انطلقت النفس
في شيء يهواها من القول والفعل تأثر القلب بذلك وتكدر فاذا عاد العبد من
موطن مطالبات النفس وأقبل على ذكره وعمل مناجاته وخدمته لله تعالى أقبل
القلب بالمعاتب للنفس وذكر النفس شيئا شيئا من فعلها وقولها كالملائم للنفس
والمعائب لها على ذلك فاذا كان الخاطر أول الفعل ومفتتحه فعرفته من أهم شأنه
العبد لأن الأفعال من الخواطر تنشأ حتى ذهب بعض العلماء إلى ان العلم المفترض
طلبه بقول رسول الله ﷺ طلب العلم فريضة على كل مسلم هو علم الخواطر قال لأنها
أول الفعل وبفسادها فساد الفعل وهذا لعمري لا يتوجه لأن رسول الله ﷺ
أوجب ذلك على كل مسلم وليس كل المسلمين عندهم من التريخة والمعرفة ما يعرفون به
ذلك ولكن يعلم الطالب ان الخواطر بمثابة البذر فيها ما هو بذر السعادة ومنها
ما هو بذر الشقاوة (وسبب) اشتباه الخواطر أحد أربعة أشياء لا خامس لها اما
ضعف اليقين أو قلة العلم بمعرفة صفات النفس وأخلاقها أو متابعة الهوى بنحرم قواعد
التقوى أو محبة الدنيا جاهها ومالها وطلب الرفعة والمنزلة عند الناس فمن عصم عن
هذه الأربعة يفرق بين لمة الملك ولمة الشيطان ومن ابتلى بها لا يعلمها ولا يطلبها
وانكشف بعض الخواطر دون البعض لوجود بعض هذه الأربعة دون البعض
وأقوم الناس بتمييز الخواطر أقومهم بمعرفة النفس ومعرفة صعبة المنال لا تكاد
تتيسر إلا بعد الاستقصاء في الوعد والتقوى (واتفق) المشايخ على ان من كان
أكله من الحرام لا يفرق بين الإلهام والوسوسة * وقال أبو علي الدقاق من كان قوته
معلوما لا يفرق بين الإلهام والوسوسة وهذا لا يصح على الإطلاق إلا بقيد وذلك
ان من المعلوم ما يقسمه الحق سبحانه وتعالى لعبد بأذن يسبق إليه في الأخذ منه

والتقوت به ومنل هذا المعلوم لا يحجب عن تمييز الخواطر انما ذلك يقال في حق من دخل في معلوم باختيار منه وإثبات لأنه ينحجب لموضع اختياره والذي أثرنا إليه منسلخ من ارادته فلا يحجبه المعلوم وفرقوا بين هواجس النفس ووسوسة الشيطان وقالوا ان النفس أطالب وتلح فلا تزال كذلك حتى تصل إلى مرادها والشيطان اذا دعا الى زلة ولم يجب يوسوس بأخرى إذ لا غرض له في تخصيص بل مراده الاغواء كيفما أمكنه وتكلم الشيوخ في الخاطر ين إذا كانا من الحق أيهما يتبع قال الجنيد الخاطر الأول لأنه اذا بقي رجع صاحبه إلى التأمل وهذا شرط العلم وقال ابن عطاء الثاني أقوى لأنه ازداد قوة بالأول (وقال) أبو عبد الله بن خفيف هما سواء لأنهما من الحق فلا مزية لأحدهما على الآخر قالوا الواردات أعم من الخواطر لأن الخواطر تختص بنوع خطاب أو مطالبة والواردات تكون تارة خواطر وتارة تكون وارد سرور ووارد حزن ووارد قبض ووارد بسط (وقيل) بنور التوحيد يقبل الخاطر من الله تعالى وبنور المعرفة يقبل من الملك وبنور الايمان ينهى النفس وبنور الاسلام يرد على العدو * ومن قصر عن درك حقائق الزهد وتطلع الى تمييز الخواطر يزن الخاطر أولا بميزان الشرع فما كان من ذلك تقلا أو فرضا يعضيه وما كان من ذلك محرما أو مكروها ينفيه ثالث استوى الخاطران في نظر العلم يتغذا قريهما الى مخالفة هوى النفس فان النفس قد يكون لها هوى كامن في أحدهما والغالب من شأن النفس الاعوجاج والركون إلى الدون وقد يلم الخاطر بنشاط النفس والعبد يظن انه بنهوض القلب وقد يكون من القلب تفارق بسكونه إلى النفس يقول بعضهم منذ عشرين سنة ما سكن قلبي إلى نفسي ساعة فيظهر من سكون القلب إلى النفس خواطر الحق على من يكون ضعيف العلم فلا يدرك تفارق القلب والخواطر المتولدة منه الا العلماء الراسخون وأكثر ما تدخل الآفات على أبواب القلوب والأكاذين من اليقين واليقظة والحال بسهم من هذا القبيل وذلك لفة العلم بالنفس والقلب وبقاء نصيب الهوى فيهم وينبغي أن يعلم العبد قطعاً انه مهما بقي عليه أثر من الهوى وإن دق وقل بقي عليه بحسبه بقية من اشتباه الخواطر ثم قد يغلط في تمييز الخواطر من هو قليل العلم

ولا يؤاخذ بذلك ما لم يكن عليه من الشرع مطالبة وقد لا يسامح بذلك بعض الغالطين لما كوشفوا به من دقيق الخفاء في التمييز ثم استعجلهم مع علمهم وقلة الثبوت (وذكر) بعض العلماء ان لمة الملك ولمة الشيطان وجدنا لحركة النفس والروح وان النفس إذا تحركت انقده من جوهرها ظلمة تنكت في القلب همه سوء فينظر الشيطان إلى القلب فيقبل بالاغواء والوسوسة وذكر ان حركة النفس تكون اما هوى وهو ما جل حظ النفس أو أمنية وهي عن الجهل الفرزي أو دعوى حركة أو سكون وهي آفة العقل ومحنة القلب ولا ترد هذه الثلاثة الا بأحد ثلاثة بجهل أو غفلة أو طلب فضول ثم يكون من هذه الثلاثة ما يجب نفيه فانها ترد بخلاف مأمور أو على وفق منهي ومنها ما يكون نفيها فضيلة إذا وردت بمباحات (وذكر) ان الروح اذا تحركت انقده من جوهرها نور ساطع يظهر من ذلك النور في القلب همه عالية بأحد معان ثلاثة إما بفرض أمر به أو بفضل ندب اليه وإما بمباح يعود صلاحه اليه (وهذا) الكلام يدل على ان حركتي الروح والنفس هما الموجبتان للتمتين (وعندى والله أعلم) ان للتمتين يتقدمان على حركة الروح والنفس فحركة الروح من لمة الملك والهمة العالية من حركة الروح وهذه الحركة من الروح ببركة لمة الملك وحركة النفس من لمة الشيطان ومن حركة النفس الهمة الدنيئة وهي من شؤم لمة الشيطان فاذا وردت الهمتان ظهرت الحركتان وظهر سر العطاء والابتلاء من معط كريم ومبطل حكيم وقد تكون هاتان الهمتان متداركتين وينمحي أثر أحدهما بالأخري والمنفطن المتيقظ ينتفع عليه بمطالعة وجود هذه الآثار في ذاته باب أنس ويبقى أبدا متفقدا حاله مطالما آثار الهمتين (وذكر) خاطر خامس وهو خاطر العقل متوسط بين الخواطر الأربعة يكون مع النفس والعدو لوجود التمييز واثبات الحجة على العبد ليدخل العبد في الشيء بوجود عقل إذ لو فقد العقل سقط العقاب والعتاب وقد يكون مع الملك والروح ليوقع الفعل مختارا ويستوجب به الثواب (وذكر) خاطر سادس وهو خاطر اليقين وهو روح الايمان ومزید العلم ولا يبعد أن يقال الخاطر السادس وهو خاطر اليقين حاصله راجع إلى ما يرد من خاطر الحق

وخاطر العقل أصله تارة من خاطر الملك وتارة من خاطر النفس وليس من العقل
خاطر على الاستقلال لأن العقل كما ذكرنا غريزة يتهيأ بها إدراك العلوم ويتهيأ
بها الانجذاب إلى دواعي النفس تارة وإلى دواعي الملك تارة وإلى دواعي الروح
تارة وإلى دواعي الشيطان تارة فعلى هذا لا تزيد الخواطر على أربعة ورسول الله
ﷺ لم يذكر غير الهمتين وهاتان الهمتان هما الأصل والخاطران الآخران فرع
عليهما لأن لمة الملك إذا حركت الروح واهتزت الروح بالهمة الصالحة قربت
أن تهتز بالهمة الصالحة إلى حظائر القرب فورد عليه عند ذلك خواطر من الحق
وإذا تحقق بالقرب يتحقق بالفناء فتثبت الخواطر الربانية عند ذلك كما ذكرناه
قبل لموضع قربه فيكون أصل خواطر الحق لمة الملك ولمة الشيطان إذا حركت
النفس هوت بمجبتها إلى مركزها من الغريزة والطبع فظهر منها لحركتها خواطر
ملائمة لغريزتها وطبيعتها وهواها فصارت خواطر النفس نتيجة لمة الشيطان
فأصلها لمتان وينتجان آخرين وخاطر اليقين والعقل مندرج فيهما والله أعلم

باب الثامن والخمسون في شرح الحال والمقام والفرق بينهما

قد كثرت الاشتباه بين الحال والمقام واختلفت اشارات الشيوخ في ذلك ووجود
الاشتباه لمكان تشابههما في تسميهما وتداخلهما فترأى للبعض الشيء حالاً وترأى
لبعض مقاماً وكلا الرؤيتين صحيح لوجود تداخلهما ولا بد من ذكر ضابط
يفرق بينهما على أن اللفظ والعبارة عنهما مشعر بالفرق فالحال محي حالاً لتحوله
والمقام مقاماً لثبوته واستقراره (وقد يكون الشيء بعينه حالاً ثم يصير مقاماً
مثل أن ينبعث من باطن العبد داعية المحاسبة ثم تزول الداعية بغلبة صفات
النفس ثم تعود ثم تزول فلا يزال العبد حال المحاسبة يتعاهد الحال ثم يحول الحال
بظهور صفات النفس إلى أن تتدارك المعونة من الله الكريم ويغلب حال المحاسبة
وتتقهر النفس وتنضبط وتملكها المحاسبة فتصير المحاسبة وطنه وممقره ومقامه
فيصير في مقام المحاسبة بعد أن كان له حال المحاسبة (ثم) ينزله حال المراقبة فن
كانت المحاسبة مقامه يصير له من المراقبة حال (ثم) يحول حال المراقبة لتناوب
السهر والغفلة في باطن العبد إلى أن ينقشع ضباب السهر والغفلة ويتدارك الله

هبد بالعبادة فتصير المراقبة مقاما بعد ان كانت حالا ولا يستقر مقام المحاسبة قراره الا بنازل حال المراقبة ولا يستقر مقام المراقبة قراره الا بنازل حال المشاهدة فاذا منح العبد بنازل حال المشاهدة استقرت مراقبته وصارت مقامه ونازل المشاهدة أيضا يكون حالا يحول بالاستتار ويظهر بالتجلى ثم يصير مقاما وتتخلص شمس عن كموف الاستتار ثم مقام المشاهدة أحوال وزيادات وترقيات من حال الى حال أعلى منه كالتحقق بالفناء والتخلص إلى البقاء والترقي من عين اليقين إلى حق اليقين وحق اليقين نازل يحرق شغاف القلب وذلك أعلى فروع المشاهدة (وقد قال رسول الله ﷺ اللهم إني أسألك إيمانا يباشر قلبي) قال سهل بن عبد الله للقلب تجويفان أحدهما باطن وفيه السمع والبصر وهو قلب القلب وسويداؤه والتجويف الثاني ظاهر القلب وفيه العقل ومثل العقل في القلب مثل النظر في العين وهو صقال لموضع مخصوص فيه بمنزلة الصقال الذي في سواد العين ومنه تنبعث الأشعة المحيطة بالمرئيات فهكذا تنبعث من نظر العقل أشعة العلوم المحيطة بالمعلومات وهذه الحالة التي خرفت شغاف القلب ووصلت إلى سويدائه وهي حق اليقين هي أسنى العطايا وأعز الأحوال وأشرفها ونسبة هذه الحال من المشاهدة كنسبة الأجر من الثواب إذ يكون ترابا ثم طينا ثم لبنا ثم أجرا فالمشاهدة هي الأول والاصل يكون منها الفناء كالطين ثم البقاء كاللبن ثم هذه الحالة وهي آخر القروع ولما كان الأصل في الأحوال هذه الحالة وهي أشرف الأحوال وهي محض موهبة لا تكتسب سميت كل المواهب من النوازل بالعبد أحوال لانها غير مقدورة للعبد بكسبه فأطلقوا القول وتداولت ألسنة الشيوخ ان المقامات مكاسب والأحوال السموات ومتمنزل البركات وهذه الأحوال لا يتحقق بها الا ذوق قلب سماوي (قال بعضهم) الحال هو الذكر الخفي وهذا اشارة إلى شيء مما ذكرناه (وسمعت) المشايخ بالعراق يقولون الحال مامن الله فكل ما كان من طريق الاكتساب والأعمال يقولون هذا مامن العبد فاذا لاح للمريد شيء من المواهب والمواجيد قالوا هذا مامن الله وممونه حالا اشارة منهم الى ان الحال موهبة (وقال) بعض مشايخ خراسان لأحوال موارثت الأعمال (وقال بعضهم)

الاحوال كالبروق فان بقي غديث النفس وهذا لا يكاد يستقيم على الاطلاق وانما مواهب وعلى الترتيب الذي درجنا عليه كلها مواهب اذ المكاسب مخوفة بالمواهب والمواهب مخوفة بالمكاسب فالاحوال مواجيد والمقامات طرق المواجيد ولكن في المقامات ظهر الكسب وبطنت المواهب وفي الاحوال بطن الكسب وظهرت المواهب فالاحوال مواهب علوية سماوية والمقامات طرقها وقول أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضي الله عنه سلوني عن طرق السموات فاني أعرف بها من طرق الارض اشارة إلى المقامات والاحوال فطرق السموات التوبة والزهد وغير ذلك من المقامات فان السالك لهذه الطرق يصير قلبه سماويا وهي طرق يكون ذلك في بعض الاحوال فانها تطرق ثم تستلبها النفس فاما على الاطلاق فلا والاحوال لا تمتزج بالنفس كالدهن لا يمتزج بالماء (وذهب) بعضهم إلى ان الاحوال لا تكون إلا إذا دامت فاما إذا لم تدم فهي لوائح وطوالع وبوارد وهي مقدمات الاحوال وليست بأحوال (واختلفت المشايخ) في ان العبد هل يجوز له أن ينتقل إلى مقام غير مقامه الذي هو فيه قبل أحكام حكم مقامه (قال بعضهم) لا ينبغي أن ينتقل عن الذي هو فيه دون أن يحكم حكم مقامه وقال بعضهم لا يكمل المقام الذي هو فيه إلا بعد ترقيه إلى مقام فوقه فينظر من مقامه العالي إلى مادونه من المقام فيحكم أمر مقامه والأولى أن يقال والله أعلم الشخص في مقامه يعطى حالا من مقامه الأعلى الذي سوف يرتقى إليه فبوجدان ذلك الحال يستقيم أمر مقامه الذي هو فيه ويتصرف الحق فيه كذلك ولا يضاف الشيء إلى العبد انه يرتقى أو لا يرتقى فان العبد بالأحوال يرتقى إلى المقامات والاحوال مواهب يرتقى إلى المقامات التي يمتزج فيها الكسب بالموهبة ولا يلوح للعبد حال من مقام أعلى مما هو فيه إلا وقد قرب ترقيه إليه فلا يزال العبد يرتقى إلى المقامات بزائد الاحوال فعلى ما ذكرناه يتضح تداخل المقامات والاحوال حتى التوبة ولا تعرف فضيلة إلا فيها حال ومقام وفي الزهد حال ومقام وفي التوكل حال ومقام وفي الرضا حال ومقام قال أبو عثمان الحيري منذ أربعين سنة ما أقامني الله في حال فكرهته أشار إلى الرضا ويكون منه حالا ثم يصير مقاما والمحبة حال ومقام ولا يزال العبد يتتوب بطروق حال التوبة حتى يتوب وطروق حال التوبة بالانزجار أولا (قال بعضهم) الزجر هيجان في القلب لا يمكنه إلا

الانتباه من الغفلة فيرده إلى اليقظة فإذا تيقظ أبصر العوالم من الخطأ وقال بعضهم
 الزجر ضياء في القلب يبصر به خطأ قصده والزجر في مقدمة التوبة على ثلاثة أوجه
 زجر من طريق العلم وزجر من طريق العقل وزجر من طريق الإيمان فينازل التائب حال
 الزجر وهي موهبة من الله تعالى تقوده إلى التوبة فلا يزال بالمعبد ظهور هوى النفس
 يمحوه آثار حال التوبة والزجر حتى تمتقر وتصير مقاما وهكذا في الزهد لا يزال
 يتزهد بنزالة حال تزيه لذة ترك الاشغال بالدنيا وتقبح له الاقبال عليها فتحوه أثر
 حاله بدلالة شره النفس وحرصها على الدنيا ورؤية العاجلة حتى تتداركه المعونة من
 الله الكريم فيزهد ويستقر زهده ويصير الزهد مقامه ولا تزال نازلة حال التوكل تفرغ
 باب قلبه حتى يتوكل وهكذا حال الرضا حتى يطمئن على الرضا ويصير ذلك مقامه وهما
 لطيفة وذلك ان مقام الرضا والتوكل ثبت ويحكم ببقائه مع وجود داعية الطبع ولا
 يحكم ببقاء حال الرضا مع وجود داعية الطبع وذلك مثل كراهة مجدها الراضى يحكم
 الطبع ولكن علمه بمقام الرضا يعمر حكم الطبع وظهور حكم الطبع في وجود الكراهية
 المغمورة بالعلم لا يخرجها عن مقام الرضا ولكن يفقد حال الرضا لأن الحال لما تجردت
 موهبة أحرقت داعية الطبع فيقال كيف يكون صاحب مقام الرضا ولا يكون صاحب
 حال فيه والحال مقدمة المقام والمقام أثبت نقول لأن المقام لما كان مشوبا بكسب
 العبد احتمل وجود الطبع فيه والحال لما كانت موهبة من الله زهت عن مزج الطبع
 فحال الرضا أصلف ومقام الرضا أمكن ولا بد للعقائد من زائد الأحوال فلا مقام
 إلا بعد سابقة حال ولا تفرّد للعقائد دون سابقة الأحوال فنها ما يصير مقاما
 ومنها ما لا يصير مقاما والمرفيه ما ذكرناه ان الكسب في المقام ظهر والموهبة بطننت
 وفي الحال ظهرت الموهبة والكسب بطن فلما كان في الأحوال الموهبة غالبية لم تنقيد
 وصارت الأحوال إلى ما لا نهاية لها ولطف سنى الأحوال أن يصير مقاما ومقدورات
 الحق غير متناهية ومواهب غير متناهية ولهذا قال بعضهم لو أعطيت روحانية عيسى
 ومكاملة موسى وخلة إبراهيم عليه السلام لطلبت ما وراء ذلك لأن مواهب الله لا تنحصر
 وهذه أحوال الانبياء ولا تعطى الاولياء ولكن هذه اشارة من القائل الى دوام
 تطلع العبد وتطلبه وعدم قناعته بما هو فيه من أمر الحق تعالى لأن سيد الرسل صلوات

الله عليه وسلامه نبه على عدم القناعة وقرب باب الطلب واستنزال بركة المزيد بقوله عليه السلام كل يوم لم أزد فيه علما فلا يورك لي في صبيحة ذلك اليوم وفي دعائه ﷺ اللهم ما قصر عنه رأيي وضعف فيه عملي ولم تبلغه نيتي وأمنيتي من خير وعدهته أحدا من عبادك أو خير أنت معطيه أحدا من خلقك فأنا أدغب إليك وأسألك إياه فأعلم أن مواهب الحق لا تنحصر والأحوال مواهب وهي متصلة بكلمات الله التي ينفد للبحر دون نقادها وتنفذ أعداد الرمال دون أعدادها والله المنعم المعطي

﴿ الباب التاسع والخمسون في الاشارات إلى المقامات على الاختصار والابجاز ﴾
 أخبرنا شيخنا شيخ الاسلام أبو النجيب السهروردي رحمه الله قال أنا أبو منصور بن خيرون اجازة قال أنا أبو محمد الحسن بن علي بن محمد الجوهري اجازة قال أنا أبو عمرو محمد بن العباس بن محمد قال أنا أبو عبد يحيى بن ساعد قال أنا الحسين بن الحسن المروزي قال أنا عبد الله بن المبارك قال أنا الهيثم بن جميل قال أنا كثير بن سليم المدائني قال سمعت أنس بن مالك رضى الله عنه قال أتني النبي ﷺ رجل فقال يا رسول الله إني رجل ذرب اللسان وأكثر ذلك على أهلي فقال له رسول الله ﷺ أين أنت من الاستغفار فإني أستغفر الله في اليوم واليلة مائة مرة (وروى) أبو هريرة رضى الله عنه في حديث آخر فإني لأستغفر الله وأتوب إليه في كل يوم مائة مرة (وروى) أبو بردة قال قال رسول الله ﷺ إنه ليغان على قلبي فاستغفر الله في اليوم مائة مرة وقال الله تعالى (وتوبوا إلى الله جميعا أيها المؤمنون لعلكم تفلحون) وقال الله عز وجل (إن الله يحب التوابين) وقال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا) •
 التوبة أصل كل مقام وقوام كل مقام ومفتاح كل حال وهي أول المقامات وهي بمنابة الأرض لبناء فن لا أرض له لا بناء له ومن لا توبة له لا حال له ولا مقام له وإني بمبلغ على وقدر وسمى وجهدي اعتبرت المقامات والأحوال ونحرتها فرأيتها يجمعها ثلاثة أشياء بعد صحة الإيمان وعقوده وشروطه فصارت مع الإيمان أربعة ثم رأيتها في افادة الولادة المعنوية الحقيقية بمنابة الطوائع الأربع التي جعلها الله تعالى بأجراء سنته مفيدة للولادة الطبيعية ومن تحقق بحقائق

هذه الأربع يلج ملكوت السموات ويكشف بالقدر والآيات ويصير له ذوق وفهم لكلمات الله تعالى المنزلات ويحظى بجميع الأحوال والمقامات فكلمها من هذه الأربع ظهرت وبها تهيأ وتأكدت فأحد الثلاث بعد الإيمان التوبة النصوح والثاني الرهد في الدنيا والثالث تحقيق مقام العبودية بدوام الدل لله تعالى ظاهراً وباطناً من الأعمال القلبية والقلبية من غير فتور وقصور ثم يستمتع على تمام هذه الأربعة بأربعة أخرى بها تماماً وقوامها وهي قلة الكلام وقلة الطعام وقلة المنام والاعتزال عن الناس واتق العلماء الزاهدون والمشايخ على أن هذه الأربع بها تستقر المقامات وتمتقيم الأحوال وبها صار الابدال أبدالاً بتأييد الله تعالى وضمن توفيقه ونبين بالبيان الواضح أن سائر المقامات تندرج في صحة هذه ومن ظفر بها فقد ظفر بالمقامات كلها أولها بعد الإيمان التوبة وهي في مبدأ صحتها تقتصر إلى أحوال وإذا صحت تشتمل على مقامات وأحوال ولا بد في ابتدائها من وجود زاجر ووجد أن الزاجر حال لأنه موهبة من الله تعالى على ما تقرر أن الأحوال مواهب حال الزجر مفتاح التوبة ومبدؤها قال رجل لبشر الحافي مالي أراك مهموماً قال لاني ضال ومطلوب ضلت الطريق والمقصد وأنا مطلوب به ولو تبينت كيف الطريق إلى المقصد لطلبت ولكن سنة الغفلة أدركتني وليس لي منها خلاص إلا أن أزجر فأزجر وقال الأصمى رأيت أعرايباً بالبصرة يشتكي عينيه وهما يسيل منهما الماء فقلت له ألا تمسحك عينيك فقال لا لأن الطبيب زجرني ولا خير فيمن لا ينزجر فأزجر في الباطن حال يهبها الله تعالى ولا بد من وجودها للثائب ثم بعد الزجر يجد العبد حال الانتباه قال بعضهم من لم مطالعة الطوارق انتبه (وقال) أبو يزيد علامة الانتباه خمس إذا ذكر نفسه افتقر وإذا ذكر ذنبه استغفر وإذا ذكر الدنيا اعتبر وإذا ذكر الآخرة استبشر وإذا ذكر المولى اقشعر (وقال) بعضهم الانتباه أوائل دلالات الخير إذا انتبه العبد من رقدة غفاته أداه ذلك الانتباه إلى التيقظ فإذا تيقظ أثره تيقظه للطلب لطريق الرشد فيطلب وإذا طلب عرف أنه على غير سبيل الحق فيطلب الحق ويرجع إلى باب توبته ثم يعطى بانتباهه حال التيقظ (قال) فارس

أوفى الأحوال التيقظ والاعتبار (وقيل) التيقظ تبيان خط المصلك بعد مشاهدة سبيل النجاة (وقيل) إذا صحت اليقظة كان صاحبها في أوائل طريق التوبة (وقيل) اليقظة خردة من جهة المولى لقلوب الخائفين تدهم على طلب التوبة فإذا تمت يقظته نقل بذلك إلى مقام التوبة فهذه أحوال ثلاثة تتقدم التوبة ثم التوبة في استقامتها تحتاج إلى المحاسبة ولا تستقيم التوبة إلا بالمحاسبة (نقل) عن أمير المؤمنين على رضى الله عنه أنه قال حاسبوا أنفسكم قبل أن تماسبوا وزنوها قبل أن توزنوا وتزينوا للعرض الأكبر على الله يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية فالمحاسبة بحفظ الانقباض وضبط الحواس ورعاية الأوقات وإشارة المهمات ويعلم العبد أن الله تعالى أوجب عليه هذه الصلوات الخمس في اليوم واليلة رحمة منه لعله سبحانه بعبده واستيلاء الغفلة عليه كي لا يستعبده الهوى وتسترقه الدنيا فالصلوات الخمس سلسلة تجذب النفوس إلى مواطن العبودية لاداء حق الربوبية ويراقب العبد نفسه بحسن المحاسبة من كل صلاة إلى صلاة أخرى ويسد مداخل الشيطان بحسن المحاسبة والرعاية ولا يدخل في الصلاة إلا بعد حل العقد عن القلب بحسن التوبة والاستغفار لأن كل كلمة وحركة على خلاف الشرع تنكت في القلب نكتة سوداء وتعقد عليه عقدة وتفقد المحاسب بهيئة الباطن للصلاة بضبط الجوارح وتحقيق مقام المحاسبة فيكون عند ذلك لصلاته نور يشرق على أجزاء وقته إلى الصلاة الأخرى فلا تزال صلاته منورة تامة بنور وقته ووقته منورا معمورا بنور صلاته وكان بعض المحاسبين يكتب الصلوات في قرطاس ويدع بين كل صلاتين بياضا وكلما ارتكب خطيئة من كلمة غيبة أو أمر آخر خط خطأ وكلما تكلم أو تحرك فيما لا يعنيه نقط نقطة ليعتبر ذنوبه وحركاته فيما لا يعنيه لتضييق المحاسبة مجارى الشيطان والنفس الأمارة بالسوء لموضع صدقه في حسن الافتقاد وحرصه على تحقيق مقام العباد وهذا مقام المحاسبة والرعاية يقع من ضرورة صحة التوبة (قال) الجنيد من حممت رعايته دامت ولايته * وسئل الواسطي أى الأعمال أفضل قال مراعاة السر والمحاسبة في الظاهر والمراقبة في الباطن ويكمل أحدهما بالآخر وبهما تستقيم التوبة والمراقبة والرعاية حالان

شريفان ويعيران مقامين شريفيين يصحان بصحة مقام التوبة وتستقيم التوبة على السكال بهما فصارت المحاسبة والمراقبة والرعاية من ضرورة مقام التوبة (أخبرنا) أبو زرعة اجازة عن ابن خلف أبي بكر الشيرازي قال سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت الحسن الفارسي يقول سمعت الجريري يقول أمرنا هذا مبنى على فصلين وهو أن تلزم نفسك المراقبة لله تعالى ويكون العلم على ظاهره قائماً (قال) المرتعش المراقبة مراعاة السر للملاحظة الحق في كل لحظة ولقظة قال الله تعالى (أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت) وهذا هو علم القيام وبذلك يتم علم الحال ومعرفة الزيادة والنقصان هو أن يعلم معيار حاله فيما بينه وبين الله وكل هذا ملازم لصحة التوبة وصحة التوبة ملازم لها لأن الخواطر مقدمات العزائم والعزائم مقدمات الأعمال لأن الخواطر تحقق إرادة القلب والقلب أمير الجوارح ولا تتحرك إلا بتحرك القلب بالإرادة وبالمراقبة حسم مواد الخواطر الرديئة فصاد من تمام المراقبة تمام التوبة لأن من حصر الخواطر كفى مؤنة الجوارح لأن بالمراقبة اصطلام عروق إرادة المكاهة من القلب وبالمحاسبة استدراك ما انفلت من المراقبة (أخبرنا) أبو زرعة عن ابن خلف عن السلمي قال سمعت أبا عثمان المغربي يقول أفضل ما يلزم الإنسان في هذا الطريق المحاسبة والمراقبة وسياسة العمل بالعلم وإذا صحت التوبة صحت الانابة قال إبراهيم بن آدم إذا صدق العبد في توبته صار منيباً لأن الانابة ثانياً درجة التوبة (وقال) أبو سعيد القرشي المنيب الراجع عن كل شيء يشغله عن الله إلى الله وقال بعضهم الانابة الرجوع منه إليه لا من شيء غيره فنرجع من غيره إليه ضيع أحد طرق الانابة والمنيب على الحقيقة من لم يكن له مرجع سواه فرجع إليه من رجوعه ثم يرجع من رجوع رجوعه فيبقى شبيهاً لا وصف له قائماً بين يدي الحق مستغرقاً في عين الجمع ومخالفة النفس ورؤية عيوب الأفعال والمجاهدة بتحقيق بتحقيق الرعاية والمراقبة * قال أبو سليمان ما استحسنمت من نفسي عملاً فاحتسبه (وقال) أبو عبد الله السجزي من استحسن شيئاً من أحواله في حال إرادته فسدت عليه إرادته إلا أن يرجع إلى ابتدائه فيروض نفسه ثانياً ومن لم يزن نفسه بوزان الصدق فيما له وعليه لا يبلغ مبلغ الرجال ورؤية عيوب الأفعال

من ضرورة صحة الانابة وهو في تحقيق مقام التوبة ولا تعقيم التوبة إلا بصدق
المجاهدة ولا يصدق العبد في المجاهدة إلا بوجود الصبر (وروى) فضالة بن عبيد
قال سمعت رسول الله ﷺ يقول المجاهد من جاهد نفسه ولا يتم ذلك إلا بالصبر
وأفضل الصبر الصبر على الله بعكوف الهم عليه وصدق المراقبة له بالقلب وحسم مواد
الخواطر والصبر ينقسم إلى فرض وفضل فالفضل كالصبر على أداء المفترضات والصبر
عن المحرمات ومن الصبر الذي هو فضل الصبر على الفقر والصبر عند الصدمة الأولى
وكتمان المصائب والأوجاع وترك الشكوى والصبر على اخفاء الفقر والصبر على كتم
المنح والكرامات ورؤية العبر والآيات ووجوه الصبر فرضاً وفضلاً كثيرة وكثير
من الناس من يقوم بهذه الأقسام من الصبر ويضيق عن الصبر على الله بلزوم صحة
المراقبة والرعاية ونفي الخواطر فإذا حقيقة الصبر كائنة في التوبة كينونة المراقبة في
التوبة والصبر من أعز مقامات الموقنين وهو داخل في حقيقة التوبة (قال بعض
العلماء) أي شيء أفضل من الصبر وقد ذكره الله تعالى في كلامه في ذيف وتسعين
موضعا وما ذكر شيئاً بهذا العدد وصحة التوبة تحتمل على مقام الصبر مع شرفه
ومن الصبر الصبر على النعمة وهو أن لا يصرفها في معصية الله تعالى وهذا أيضاً داخل في صحة
التوبة * وكان مهمل بن عبد الله يقول الصبر على العافية أشد من الصبر على البلاء (وروى)
عن بعض الصحابة بلينا بالضراء فصبرنا وبلينا بالسراء فلم نصبر ومن الصبر رعاية الاقتصاد
في الرضا والغضب والصبر عن محبة الناس والصبر على الخمول والتواضع والدل داخل
في الزهد وإن لم يكن داخلاً في التوبة وكل ما فات من مقام التوبة من المقامات السنية
والأحوال وجد في الزهد وهو ثالث الأربعة التي ذكرنا وحقيقة الصبر تظهر من
طمأنينة النفس وطمأنينتها من تزكيتها وتزكيتها بالتوبة فالنفس إذا تزكت بالتوبة
للتصريح زالت عنها الشراسة الطبيعية وقلة الصبر من وجود الشراسة للنفس وإبائها
واستعصائها والتوبة التصريح تلين النفس وتخرجها من طبيعتها وشراستها إلى الهدوء
لأن النفس بالحاسبة والمراقبة تصفو وتنطق نيرانها المتأججة بمتابعة الهوى وتبلغ
بطمأنينتها محل الرضا ومقامه وتطمئن في مجاري الأقدار (قال أبو عبد الله) التباخي
للعباد يستحيون من الصبر ويتلقفون مواضع أقداره بالرضا تلقفاً (وكان) عمر بن
عبد العزيز يقول أصبحت ومالي سرور إلا مواقع القضاء لرسول الله ﷺ لابن

عباس حين وصاه عمل لله باليقين في الرضا فان لم يكن فان في الصبر خيرا كثيرا (وفي الخبر) عن رسول الله ﷺ من خير ما أعطى الرجل الرضا بما قسم الله تعالى له فالأخبار والآثار والحكايات في فضيلة الرضا وشرفه أكثر من أن تحصى والرضا ثمرة التوبة النصوح وما تخلف عبد عن الرضا إلا بتخلقه عن التوبة النصوح فانما تجمع التوبة النصوح حال الصبر ومقام الصبر وحال الرضا ومقام الرضا والخوف والرجاء مقامان شريفان من مقامات أهل اليقين وهما كائنان في صلب التوبة النصوح لأن خوفه حملة على التوبة ولولا خوفه ماتاب ولولا رجاءه ماخاف فالرجاء والخوف يتلازمان في قلب المؤمن ويعتدل الخوف والرجاء للتائب المستقيم في التوبة دخل رسول الله ﷺ على رجل وهو في سياق الموت فقال كيف تعبدك قال أجدي أخاف ذنوبي وارجو رحمة ربي فقال ما اجتمع في قلب عبد في هذا الموطن إلا أعطاه الله ما رجا وأمنه مما يخاف وجاء في تفسير قوله تعالى (ولا تاتوا بأيديكم إلى التهلكة) هو العبد يذنب الكبائر ثم يقول قد هلكت لا ينفعني عمل فالتائب خاف قتال ورجا المغفرة ولا يكون التائب تائبا إلا وهو راج خائف ثم أن التائب حيث قيد الجوارح عن المسكاه واستعان بنعم الله على طاعة الله فقد شكر النعم لأن كل جارية من الجوارح نعمة وشكرها قيدها عن المعصية واستعمالها في الطاعة وأي شاكر للنعمة أكبر من التائب المستقيم فانما جمع مقام التوبة هذه المقامات كلها فقد جمع مقام التوبة حال الرجوع وحال الانتباه وحال التيقظ ومخالفة النفس والنقوي والمجاهدة ورؤية عيوب الافعال والانابة والصبر والرضا والمحاسبة والمراقبة والرعاية والشكر والخوف والرجاء وإذا صحت التوبة النصوح وتزكت النفس انجلت مرآة القاب وبان قبح الدنيا فيها فيحصل الزهد والزاهد يتحقق فيه التوكل لأنه لا يزهد في الموجود إلا لاعتماده على الموعود والمكون إلى وعد الله تعالى هو عين التوكل وكلما بقي على العبد بقية في تحقق المقامات كلها بعد توبته يستدركه بزهد في الدنيا وهو ثالث الأربعة (أخبرنا) شيخنا قال أنا أبو منصور محمد بن عبد الملك بن خيرون قال أنا أبو عبد الرحمن بن علي الجوهري اجازة قال أنا أبو عمرو محمد بن العباس قال أنا أبو محمد يحيى بن ساعدة قال حدثنا الحسين بن الحسن المروزي قال حدثنا عبد الله بن المبارك قال حدثنا الهيثم

ابن جميل قال أنا عبد بن سليمان عن عبد الله بن بريدة قال قدم رسول الله ﷺ من سفر فبدأ بفاطمة رضي الله عنها فراها قد أحدثت في البيت سترًا وزوائد في يديها فلما رأي ذلك رجع ولم يدخل ثم جلس فجعل ينكت في الأرض ويقول مالي وللدنيا مالي وللدنيا فرأت فاطمة أنه إنما رجع من أجل ذلك الستر فأخذت الستر والزوائد وأرسلت بهما مع بلال وقالت له اذهب إلى النبي ﷺ فقل له قد تصدقت به فضعه حيث شئت فأتني بلال إلى النبي ﷺ فقال قالت فاطمة قد تصدقت به فضعه حيث شئت فقال النبي ﷺ بأبي وأمي قد فعلت بأبي وأمي قد فعلت اذهب فبعه (وقيل) في قوله تعالى (إن جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملاً) قيل الوهد في الدنيا * سئل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن الوهد فقال هو أن لا تبالي بمن أكل الدنيا مؤمن أو كافر (وسئل) الشبل عن الوهد فقال ويلكم أي مقدار الجناح بموضة أن يزهد فيها * وقال أبو بكر الواسطي إلى متى تصول بترك كنيف وإلى متى تصول بأعراضك عما لا تزني عند الله جناح بموضة فإذا صح زهد العبد صح توكله أيضًا لأن صدق توكله مكنه من زهده في الموجود فمن استقام في التوبة وزهد في الدنيا وحقق هذين المقامين استوفى سائر المقامات وتكون فيها وتحقق بها وترتيب التوبة مع المراقبة وارتباط إحداها بالأخرى أن يتوب العبد ثم يستقيم في التوبة حتى لا يكتب عليه صاحب الشمال شيئًا ثم يرتقي من تطهير الجوارح عن المعاصي إلى تطهير الجوارح مما لا معنى فلا يسمع بكلمة فضول ولا حركة فضول ثم ينتقل للرعاية والمحاسبة من الظاهر إلى الباطن وتمتولي المراقبة على الباطن وهو التحقق بعلم القيام بمحو خوارق المعصية عن باطنه ثم خوارق الفضول فإذا تمكن من رعاية الخطرات عصم عن مخالفة الأركان والجوارح وتمتقيم توبته قال الله تعالى لنبيه ﷺ (فاستقم كما أمرت) ومن تاب معك أمره الله تعالى بالاستقامة في التوبة أمره ولاتباعه وأمنه (وقيل) لا يكون المريد مريدًا حتى لا يكتب عليه صاحب الشمال عشرين سنة ولا يلزم من هذا وجود المعصية ولكن الصادق السائب في النادر إذا ابتلى بذنب ينمحي أثر الذنب من باطنه في ألطف ساعة لوجود الندم في باطنه على ذلك والندم توبة فلا يكتب عليه صاحب الشمال شيئًا فإذا تاب توبة نهر حاشم زهد في الدنيا

حتى لا يهتم في غذائه لعشائه ولا في عشائه لغذائه ولا يرى الادخار ولا يكون له تعلق
 هم بعد فقد جمع في هذا الزهد والفقر والزهد أفضل من الفقر وهو فقر وزيادة لأن
 التقير عادم للشيء اضطرادا والزهد تارك للشيء اختيارا وزهده يحقق توكله وتوكله
 يحقق رضاه ورضاه يحقق الصبر وصبره يحقق حبس النفس وصدق المجاهدة وحبس
 النفس لله يحقق خوفه وخوفه يحقق رجاءه ويجمع بالتوبة والزهد كل المقامات والزهد
 والتوبة إذا اجتمعا مع صحة الايمان وعقوده وشروطه يعوز هذه الثلاثة رابع به تمامها
 وهو دوام العمل لأن الأحوال السنية ينكشف بعضها بهذه الثلاثة وتيسير بعضها
 متوقف على وجود الرابع وهو دوام العمل وكثير من الزهاد المتحققين بالزهد
 المستقيمين في التوبة تخلفوا عن كثير من سنى الأحوال لتخلفهم عن هذا
 الرابع ولا يراى الزهد في الدنيا إلا لكمال الفراغ المستعان به على ادامة العمل
 لله تعالى والعمل لله أن يكون العبد لا يزال ذا كرا أو تاليا أو مصليا أو مراقبا
 لا يشغله عن هذه إلا واجب شرعى أو مهم لا بد منه طبعى فإذا استولى العمل
 القلبي عن القلب مع وجود الشغل الذى أداه إليه حكم الشرع لا يفتر باطنه عن
 العمل فإذا كان مع الزهد والتقوى متمسكا بدوام العمل فقد أكمل الفضل
 وما آلى جهدا في العبودية (قال أبو بكر الوراق) من خرج من قالب العبودية
 صنع به ما يصنع بالآبق (وسئل) سهل بن عبد الله التستري أى منزلة إذا قام
 العبد بها قام مقام العبودية قال إذا ترك التدبير والاختيار فإذا تحقق العبد بالتوبة
 والزهد ودوام العمل لله يشغله وقته الحاضر عن وقته الآتي ويصل إلى مقام ترك
 التدبير والاختيار ثم يصل إلى أن يملك الاختيار فيكون اختياره من اختيار الله
 تعالى فوال هوام ووفور علمه وانقطاع مادة الجهل عن باطنه (قال) يحيى بن
 معاذ الرازى مادام العبد يتعرف يقال له لا تختار ولا تكن مع اختيارك حتى
 تعرف فإذا عرف وصار طارفا يقال له إن شئت اختر وإن شئت لا تختار لأنك إن
 اخترت فباختيارنا اخترت وإن تركت الاختيار فباختيارنا تركت الاختيار فانك
 بنا في الاختيار وفي ترك الاختيار والعبد لا يتحقق بهذا المقام العالى والحال
 للعزير الذى هو الغاية والنهاية وهو أن يملك الاختيار بعد ترك التدبير والخروج

من الاختيار إلا بأحكامه هذه الأربعة التي ذكرناها لأن ترك التدبير فناء
وتخليك التدبير والاختيار من الله تعالى لعبده ورده إلى الاختيار تصرف بالحق
وهو مقام البقاء وهو الانعلاخ من وجود كان بالعبد إلى وجود يصير بالحق
وهذا العبد ما بهي عليه من الاعوجاج ذرة واستقام ظاهره وباطنه في العبودية
وعمر العلم والعمل ظاهره وباطنه وتوطن حضرة القرب بنفس بين يدي الله عز
وجل متمسكة بالاستكانة والافتقار متحققة بقول رسول ﷺ لا تسكني إلي
نفسى طرفة عين فاهلك ولا إلى أحد من خلقك فأضيع اكلائي كلاءة الوليد
ولا تمل عنى

﴿الباب الستون في ذكر إشارات المشايخ في المقامات على الترتيب﴾
(قولهم في التوبة) قال رويم معنى التوبة أن يتوب من التوبة قيل معناه قول
رابعة أستغفر الله العظيم من قلة صدقي في قولي أستغفر الله (وسئل) الحسن
المغازلي عن التسمية فقال تسألني عن توبة الانابة أو عن توبة الاستجابة فقال
السائل ماتوبة الانابة فقال أن تخاف من الله عز وجل من أجل قدرته عليك فأتوبة
الاستجابة قال أن تستحي من الله لقربه منك وهذا الذي ذكره من توبة
الاستجابة إذا تحقق العبد بها ربما تاب في صلاته من كل خاطر يلزم به سوى الله
تعالى ويستغفر الله منه وهذه توبة الاستجابة لازمة لبواطن أهل القرب كما قيل :
وجودك ذنب لا يقاس به ذنب * قال ذوالنون توبة العوام من الذنوب وتوبة
الخواص من الغفلة وتوبة الأنبياء من رؤية عجزهم عن بلوغ ما قاله غيرهم (سئل)
أبو محمد سهل عن الرجل يتوب من الشيء ويتركه ثم يخطر ذلك الشيء بقلبه أو يراه
أو يسمع به فيجد حلاوته فقال الحلاوة طبع البشرية ولا بد من الطبع وليس له حيلة
الآن يرفع قلبه إلى مولاه بالشكوى وينكره بقلبه ويلزم نفسه الانكار ولا يفارقه
ويدعو الله أن ينسبه ذلك ويفعله بفسيره من ذكره وطاعته قال وإن غفل عن
الانكار طرفة عين أخاف عليه أن لا يعلم وتعمل الحلاوة في قلبه ولكن مع وجدانه
الحلاوة يلزم قلبه الانكار ويحزن فانه لا يضره (وهذا) الذي قاله سهل كاف بالغ
لكل طالب صادق يريد صحة توبته (والعارف) القوى الحاصل يتمكن من إزالة

الحلاوة عن باطنه ويسهل عليه ذلك وأسباب سهولة ذلك متنوعة للعارف ومن تمكن من قلبه حلاوة حبه الله الخاص عن صفاء مشاهدة وصرف يقين فأى حلاوة ثبت في قلبه وإنما حلاوة الهوى لعدم حلاوة حبه الله (وسئل) السومسي عن انتوبة فقال التوبة من كل شيء ذمه العلم إلى ممدحه العلم وهذا وصف يعم الظاهر والباطن لمن كوشف بصريح العلم لانه لا بقاء للجهل مع العلم كما لا بقاء لليل مع طلوع الشمس وهذا يستوعب جميع أقسام التوبة بالوصف الخاص والعام وهذا العلم يكون علم الظاهر والباطن بتطهير الظاهر والباطن باخص أوصاف التوبة وأعم أوصافها (وقال) أبو الحسن النوري التوبة أن تتوب عن كل شيء سوى الله تعالى (قولهم) في الورع قال رسول الله ﷺ ملاك دينكم الورع (أخبرنا) أبو زرعة اجازة عن أبي بكر بن خلف عن أبي عبد الرحمن السلمي اجازة قال أنا أبو سعيد الخلال قال حدثني بن قتيبة قال حدثنا عمر بن عثمان قال حدثنا بقية عن أبي بكر بن أبي مريم عن حبيب بن عبيد عن أبي الدرداء رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ توجساً على نهر فلما فرغ من وضوئه أفرغ فضله في النهر وقال يبلغه الله عز وجل قوما ينفعمهم (قال) عمر بن الخطاب لا ينبغي لمن أخذ بالتقوى ووزر بالورع أن يذل لصاحب دنيا قال معروف الكرخي احتفظ لسانك من المدح كما تحفظه من الذم (نقل) عن الحرث بن أسد المحاسبي أنه كان على طرف أصبعه الوسطى عرق إذا مد يده إلى طعام فيه شبهة ضرب عليه ذلك العرق (سئل الشبلي) عن الورع فقال الورع أن تتورع أن يتشقت قلبك من الله طرفه عين (وقال) أبو سليمان الداراني الورع أول الرهد كما أن القناعة طرف من الرضا (وقال) يحيى ابن معاذ الورع الوقوف على حد العلم من غير تأويل (سئل) الخواص عن الورع فقال أن لا يتكلم العبد إلا بالحق غضب أو رضى وأن يكون اهتمامه بما يرضى الله تعالى (أخبرنا) أبو زرعة اجازة عن أبي بكر بن خلف اجازة عن السلمي قال سمعت الحسن بن أحمد بن جعفر يقول سمعت عهد بن داود الدينوري يقول سمعت ابن الجلاء يقول أعرف من أقام بمكة ثلاثين سنة ولم يشرب من ماء زمزم إلا من ماء استقاه بركوته ورشائه ولم يتناول من طعام جلب من مصر شيئاً (وقال) الخواص الورع دليل الخوف والخوف دليل المعرفة

والمعرفة دليل القربة (قولهم في الزهد) قال الجنيد الزهد خلو الايدي من الاملاك والقلوب من التبع (وسئل) الشبلي عن الزهد فقال لازهد في الحقيقة لانه اما ان يزهد فيما ليس له فليس ذلك يزهد أو يزهد فيما هو له فكيف زهد فيه وهو معه وعنده فليس إلا غلف النفس وبذل مواسات يشير إلى الأقسام التي سبقت بها الأقسام وهذا لو اطردهم قاعدة الاجتهاد والكسب ولكن مقصود الشبلي أن يقلل الزهد في عين المعتد بالزهد ثلاثا يغتبره (قال) رسول الله ﷺ إذا رأيتم الرجل قد أدت زهدا في الدنيا ومنطقا فاقربوا منه فانه ياتي بالحكمة وقد سمى الله عز وجل الزاهدين علماء في قصة قارون فقال تعالى وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير قيل هم الزاهدون (وقال) سهل بن عبد الله للعقل ألف إسم ولكل إسم منه ألف إسم وأول كل إسم منه ترك الدنيا (وقيل) في قوله تعالى وجعلناهم أئمة يهدونا بأمرنا ما صبروا قيل عن الدنيا (وفي الخبر) العلماء أمناء الرسل ما لم يدخلوا في الدنيا فإذا دخلوا في الدنيا فاحذروهم على دينكم (وجاء) في الاثر لا تزال لا إله إلا الله تدفع عن العباد سخط الله ما لم يبالوا ما نقص من دينهم فإذا فعلوا ذلك قالوا لا إله إلا الله قال الله تعالى كذبتم لستم بها صادقين (وقال) سهل أعمال البر كلها في موازين الزهاد وثواب زهدهم زيادة لهم (وقيل) من سمى باسم الزهد في الدنيا فقد سمى بالف إسم محمود ومن سمى باسم الرغبة في الدنيا فقد سمى بألف إسم مذموم (قال) السري الزهد ترك حظوظ النفس من جميع ما في الدنيا ويجمع هذا الحظوظ المالية والجاهية وحب المنزلة عند الناس وحب المحمدة والثناء (وسئل) الشبلي عن الزهد فقال الزهد غفلة لأن الدنيا لا شيء والزهد في لا شيء غفلة (وقال) بعضهم لما رأوا حقارة الدنيا زهدوا في زهدهم في الدنيا لهُوانها عندهم (وعندي) ان الزهد في الزهد غير هذا وإنما الزهد في الزهد بالخروج من الاختيار في الزهد لأن الزهد اختار الزهد وادارته وإرادته تستند إلى علمه وعلمه قاصر فإذا أقيم في مقام ترك الارادة وانسلخ من اختياره كاشفه الله تعالى بمراده فيترك الدنيا بمراد الحق لا بمراد نفسه فيكون زهده بالله تعالى حينئذ أو يعلم ان مراده الله منه التلبس بشيء من الدنيا فما يدخل بالله في شيء من الدنيا لا يتقص عليه زهد

فيكون دخوله في الشيء من الدنيا بالله وبأذن منه زهدا في الزهد والزاهد في الزهد استوى عنده وجود الدنيا وعدمها ان تركها تركها بالله وان اخذها اخذها بالله وهذا هو الزهد في الزهد وقد رأينا من العارفين من اقيم في هذا المقام (وفوق) هذا مقام آخر في الزهد وهو لمن يرد الحق إليه اختياره لسعة علمه وطهارة نفسه في مقام البقاء فيزهد زهدا ثالثا ويترك الدنيا بعد أن مكن من ناصيتها وأعبدت عليه موهوبة ويكون تركه الدنيا في هذا المقام باختياره واختياره من اختيار الحق فقد يختار تركها حينئذ تأسيا بالانبياء والصالحين ويرى أن أخذها في مقام الزهد وفق أدخل عليه لموضع ضعفه عن درك شأو الاقوياء من الانبياء والصديقين فيترك الرفق من الحق بالحق للحق وقد يتناوله باختياره رفقا بالنفس بتدبير يسوسه فيه صريح العلم (وهذا) مقام التصرف لأقوياء العارفين زهدوا ثالثا بالله كما رغبوا ثانيا بالله كما زهدوا أولا لله (قولهم في الصبر) قال سهل الصبر انتظار الفرج من الله وهو أفضل الخدمة واعلاها وقال بعضهم الصبر ان تعبر في الصبر أي لا تطالع فيه الفرج (قال) الله تعالى الصابرين في البأساء والضراء وحين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون (وقيل) لكل شيء جوهر وجوهر الانسان العقل وجوهر العقل الصبر فالصبر عرك النفس وبالعرك تلين والصبر جار في الصابر مجرى الانفاس لانه يحتاج إلى الصبر عن كل منبى ومكروه ومذموم ظاهرا وباطنا والعلم يدل والصبر يقبل ولا تنفع دلالة العلم بغير قبول الصبر ومن كان العلم سائمه في الظاهر والباطن لا يتم ذلك له الا إذا كان الصبر مستقره وممكنه والعلم والصبر متلازمان كالروح والجسد لا يمتثل أحدهما بدون الآخر ومصدرهما الفريضة العقلية وهما متقاربان لا اتحاد مصدرهما بالصبر يتعامل على النفس وبالعالم يترقى الروح وهما البرزخ والفرقان بين الروح والنفس ليستقر كل واحد منهما في مستقره وفي ذلك صريح العدل وصحة الاعتدال وباقتضال أحدهما عن الآخر أعنى العلم والصبر ميل أحدهما على الآخر أعنى النفس والروح وبيان ذلك يدق وناهيك بشرف الصبر قوله تعالى انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب كل اجير أجره بحساب وأجر الصابرين بغير حساب (وقال) الله تعالى لنبيه واصبر وما صبرك

إلا بالله اضاف الصبر الى نفسه لشرف مكانه وتكمل النعمة به * قيل وقف رجل على الشبلى فقال أى صبر أشد على الصابرين فقال الصبر فى الله فقال لا فقال الصبر لله فقال لا فقال الصبر مع الله فقال لا فغضب الشبلى وقال ويحك أى شئ هو فقال الرجل الصبر عن الله قال فصرخ الشبلى صرخة كاد أن تلتف روحه (وعندى) فى معنى الصبر عن الله وجه ولكونه من أشد الصبر على الصابرين وجه وذاك ان الصبر عن الله يكون فى أخص مقدمات المشاهدة يرجع العبد عن الله استحياء واجلالاً وتنطبق بصيرته خجلاً وذوباناً ويتغيب فى مفاوز استكانته وتخفيه لاحساسه بعظيم أمر التجلى وهذا من أشد الصبر لأنه يود استدامة هذه الحال تأدية لحق الجلال والروح تود أن تكتحل بصيرتها باستماع نور الجلال وكان النفس منازعة لمعوم حال الصبر فالروح فى هذا الصبر منازعة فاشتد الصبر عن الله تعالى لذلك (وقال) أبو الحسن بن سالم ثم ثلاثة متصبر وصابر وصبار فالمتصبر من صبر فى الله فرة يصبر ومرة يجزع والصابر من يصبر فى الله ولله ولا يجزع ولكن يتوقع منه الشكوى وقد يمكن منه الجزع وأما الصبار فذاك الذى صبره فى الله ولله وبالله فهذا لو وقع عليه جميع البلايا لا يجزع ولا يتغير من جهة الوجود والحقيقة لا من جهة الرسم والخلقة وإشارته فى هذا ظهور حكم العلم فيه مع ظهور صفة الطبيعة (وكان) الغبلى يتمثل بهذين البيتين

ان صوت الحب من ألم الشوق وخوف الفراق يورث ضرا

صابر الصبر فاستنات به الصبر فصاح المحب للصبر صبرا

(قال) جعفر الصادق رحمه الله أمر الله تعالى أنبياءه بالصبر وجعل الحظ الاعلى لله رسول ﷺ حيث جعل صبره بالله لا بنفسه فقال وما صبرك إلا بالله (وسئل) السرى عن الصبر فتكلم فيه فذب على رجله عقرب فجعل يضربه بآرته ف قيل له لما لا تدفعه قال استحيى من الله تعالى ان اتكلم فى حال ثم أخالف ما اتكلم فيه (أخبرنا) أبو زرعة اجازة عن أبي بكر بن خلف اجازة عن أبي عبد الرحمن قال سمعت محمد بن خالد يقول سمعت الفرغانى يقول سمعت الجنيد رحمه الله يقول ان الله تعالى أكرم المؤمنين بالإيمان وأكرم الأيمان بالعقل وأكرم العقل بالصبر فالإيمان

زين المؤمن والمقل زين الايمان والصبر زين العقل وأنشد عن إبراهيم الخواص
رحمه الله

صبرت على بعض الأذى خوف كله ودافعت عن نفسي لنفسي فعت
وجرعتها المكروه حتى تدربت ولو لم أجرعها إذا لاشماتت
ألا رب ذل ساق للنفس عزة ويارب نفس بالتذل عزت
إذا مامدت الكف التمس الغنى إلى غير من قال اسألوني فشلت
سأصبر جهدي أن في الصبر عزة وأرضى بدنياي وإن هي قلت
قال عمر بن عبدالعزيز رحمه الله ما أنعم الله على عبد من نعمة ثم انتزعها ففاضه
مما انتزع منه الصبر إلا كان ما عاضه خيرا مما انتزع منه وأنشد لسمنون
نجمت من حاله نعمي وابؤسا زمانا إذا أجرى عز إليه احتسى
فكم غمرة قد جرعتني كؤوسها فجرعتها من بحر صبري اكؤوسا
تدرعت صبري والتحت صروفي وقلت لنفسي الصبر أوفاهل كي امي
خطوب لو أن الشم زاحن خطبها لساخت ولم ندرك لها الكف ملمسا
(قولهم في الفقر) قال ابن الجلاء الفقر أن لا يكون لك فاذا كان لك لا يكون لك
حتى تؤثر (وقال) الكتاني إذا صح الافتقار إلى الله تعالى صح الغنى بالله تعالى لانهما
حالان لا يتم أحدهما إلا بالآخر (وقال) النوري نعت الفقراء المكون عند العدم
والبذل عند الوجود وقال غيره والاضطراب عند الوجود وقال الدراج فتشت
كنف استاذي أريد مكحلة فوجدت فيها قطعة فتحيرت فلما جاء قلت له اني
وجدت في كنفك هذه القطعة قال قد رأيتها ردها ثم قال خذها واشتر بها شيئا
فقلت ما كان أمر هذه القطعة بحق معبودك فقال ما رزقني الله تعالى من الدنيا
صفراء ولا بيضاء غيرها فأردت أن أوصي ابن عمي في كفي فاردتها إلى الله
(وقال) إبراهيم الخواص الفقر رداء الشرف ولباس المسلمين وجلباب الصالحين
(وسئل) مهمل بن عبد الله عن الفقير الصادق فقال لا يمال ولا يرد ولا يحبس
(وقال) أبو علي الروذباري رحمه الله سألتني الزقاق فقال يا باطل لم ترك الفقراء أخذ
البلغة في وقت الحاجة قال قلت لانهم مستغنون بالمعطي عن العطايا قال نعم ولكن

وقع لى شىء آخر فقلت هات أفدنى ماوقع لك قال لانهم قوم لا ينفعهم الوجود
إذ لله فاقهم ولا تنفهم الفاقة إذ لله وجودهم قال بعضهم الفقر وقوف الحاجة على
القلب ومحوها عما سوى الرب وقال المموحي الفقير الذى لا تغنيه النعم ولا تققره
الحن (وقال) يحى بن معاذ حقيقة الفقر ان لا يستغنى إلا بالله ورسمه عدم
الاسباب كلها وقال أبو بكر الطوسى بقيت مدة أسأل عن معنى اختيار أصحابنا لهذا
الفقر على سائر الاشياء فلم يجبنى أحد بجواب يقنعنى حتى سألت نصر بن الحامى
فقال لى لانه أول منزل من منازل التوحيد ففقت بذلك (وسئ) ابن الجلاء عن
الفقر فسكت حتى صلى ثم ذهب ورجع ثم قال انى لم أسكت إلا لدرهم كان عندى
فذهبت فأخرجته واستحييت من الله تعالى ان أتكلم فى الفقر وعندى ذلك ثم
جلس وتكلم (قال) أبو بكر بن طاهر من حكم الفقير ان لا يكون له رغبة فان كان
ولا بد لا تجاوز رغبته كفايته (قال) فارس قلت لبعض الفقراء مرة وعليه أثر
الجوع والضر لم لاتسأل فيطعموك فقال انى أخاف ان أسألهم فيمنعونى
غلا يفلحون وأنشد بعضهم

قالوا غدا العيد ماذا أنت لابس فقلت خلعة ساق عبده الجرعا
فقر وصبرها ثوبان تحتها قلب يرى ربه الاعياد والجمعا
أحرى الملابس ان تلقى الحبيب به يوم التزاود فى الثوب الذى خلعا
الدهر لى ماتم ان غبت يأملى والعيد مادمت لى مرأى ومستمعا

(قولهم فى الشكر) قال بعضهم

الشكر هو الغيبة عن النعمة برؤية المنعم (وقال) يحى بن معاذ الرازى لست
بشاكر مادمت تشكر وفاية الشكر التحير وذلك ان الشكر نعمة من الله يجب
الشكر عليها * وفى أخبار داود عليه السلام الهى كيف اشكرك وأنا لا أستطيع
ان أشكرك إلا بنعمة ثانية من نعمك فأوحى الله إليه إذا عرفت هذا فقد شكرت
ومعنى الشكر فى اللغة هو الكشف والاعطار يقال شكر وكشر إذا كشف عن ثمره
وأظهره فنشر النعم وذكرها وتعدادها باللسان من الشكر وباطن الشكر ان تمتع
بالنعم على الطاعة ولا تمتع بها على المعصية فهو شكر النعمة وسمعت شيخنا

رحمة الله ينشد عن بعضهم

أوليتني نعماً أبوح بشكرها وكيفتنى كل الأمور بأسرها
فلا شُكرتك ماحيت وإن امت فلتشكرتك أعظمى في قبرها

(قال) رسول الله ﷺ أول من يدعى إلى الجنة يوم القيامة الذين يحمدون الله في السراء والضراء (وقال) رسول الله صلى الله عليه وسلم من ابتلى فصر واعطى فشكر وعظم ففقر وعظم فاستغفر قيل فإياه قال أولئك لهم الأمن وهم مهتدون (قال) الجنيد فرض الشكر الاعتراف بالنعم بالقلب واللسان (وفي) الحديث أفضل الذكر لا إله إلا الله وأفضل الدعاء الحمد لله (وقال) بعضهم في قوله تعالى واسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة قال الظاهرة العوافي والغنى والباطنة البلاوي والفقر فإن هذه نعم أخروية لما يستوجب بها من الجزاء (وحقيقة) الشكر أن يرى جميع المقضى له به نعماً غير ما يضره في دينه لأن الله تعالى لا يقضى للعبد المؤمن شيئاً إلا وهو نعمة في حقه فاما ما جله يعرفها ويفهمها وإما آجلة بما يقضى له من المكافأة فاما أن تكون درجة له أو تمحيصاً أو تكفيراً فإذا علم أن مولاه انصح له من نعمه واعلم بمصالحه وإن كل مامنه نعم فقد شكر (قولهم في الخوف) قال رسول الله ﷺ رأس الحكمة مخافة الله (وروى) عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال كان داود النبي عليه السلام يموده الناس يظنون أن به مرضاً وما به مرض الا خوف الله تعالى والحياء منه (قال) أبو عمر الدمشقي الخائف من يخاف من نفسه أكثر مما يخاف من الشيطان (وقال) بعضهم ليس الخائف من يبكي ويمسح عينيه ولكن الخائف التارك ما يخاف أن يعذب عليه (وقيل) الخائف الذي لا يخاف غير الله قبل أي لا يخاف لنفسه إنما يخاف اجلالاً والخوف للنفس خوف العقوبة (وقال) سهل الخوف ذكر والرجاء أننى أى منهما تتولد حقائق الايمان (قال) الله تعالى ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم أن اتقوا الله (قيل) هذه الآية قطب القرآن لأن مدار الأمر كله على هذا (وقيل) أن الله تعالى جمع للخائفين ما فرقه على المؤمنين وهو الهدى والرحمة والعلم والرضوان فقال تعالى هدى ورحمة للذين هم لربهم يهابون وقال إنما يخشى الله من عباده العلماء وقال رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشى ربه (وقال)

سهل كمال الايمان بالعلم وكمال العلم بالخوف (وقال) أيضا العلم كعب الايمان والخوف كسب المعرفة (وقال) ذواتنون لا يسقى المحبة إلا كاس المحبة إلا من بعد ان ينضج الخوف قلبه (وقال) فضيل بن عياض إذا قيل لك تخاف الله أسكت فأنك ان قلت لا كفرت وان قلت نعم كذبت فليس وصفك وصف من يخاف ﴿قولهم في الرجاء﴾ (قال) رسول الله ﷺ يقول الله عز وجل أخرجوا من النار من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان ثم يقول وعزتي وجلالي لا أجعل من آمن بي في ساعة من ليل أو نهار كمن لم يؤمن بي (قيل) جاء اعرابي إلى رسول الله ﷺ فقال من يل حساب الخلق فقال الله تبارك وتعالى قال هو بنفسه قال نعم فتبسم الاعرابي فقال النبي ﷺ مما ضحكك يا اعرابي فقال ان الكريم إذا قدر عفا وإذا حاسب سامح (وقال) شاه الكرمانى علامة الرجاء حسن الطاعة (وقيل) الرجاء رؤية الجلال بعين الجلال (وقيل) قرب القلب من ملاطفة الرب قال أبو علي الروذبارى الخوف والرجاء كجناسي الطائر إذا استويا استوى الطائر وتم في طيرانه (قال) أبو عبد الله بن خفيف الرجاء ارتياح القلوب لرؤية كرم المرجو (قال) مطرف لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لا اعتدلا والخوف والرجاء للايمان كالجنحين ولا يكون خائفا إلا وهو راج ولا راجيا إلا وهو خائف لان موجب الخوف الايمان وبالايمان رجاء وموجب الرجاء الايمان ومن الايمان خوف ولهذا المعنى روى عن لقمان انه قال لابنه خف الله تعالى خوفا لاتأمن فيه مكره وادجه أشد من خوفك قال فكيف استطيع ذلك وإعالمى قلب واحد قال اما علمت ان المؤمن لنو قلبين يخاف بأحدهما ويرجو بالآخر وهذا لأنهما من حكم الايمان ﴿قولهم في التوكل﴾ قال السرى التوكل الانخلاع من الحول والقوة (وقال) الجنيد التوكل ان تكون لله كالم تكن فيكون الله لك كالم يزل (وقال) سهل كل المقامات لها وجه وقما غير التوكل فانه وجه بلاقما (قال) بعضهم يريد توكل العناية لاتوكل الكفاية والله تعالى جعل التوكل مقروضا بالايمان فقال وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين وقال وعلى الله فليتوكل المؤمنون وقال لنبية وتوكل على الحى الذى لا يموت (وقال) ذواتنون التوكل ترك تدبير النفس والانخلاع من الحول والقوة (وقال) أبو بكر الرافى التوكل ردالمعنى إلى يوم واحد

واسقاط م غد (وقال) أبو بكر الواسطي أصل التوكل صدق القاعة والافتقار
وان لا يفارق التوكل في امانه ولا يلتفت بصره إلى توكله لحظة في عمره (وقال) بعضهم
من أراد ان يقوم بحق التوكل فليحضر لنفسه قبرا يدفنها فيه وينس الدنيا وأهلها
لان حقيقة التوكل لا يقوم له أحد من الخلق على كماله (وقال) سهل أول مقامات
التوكل أن يكون العبد بين يدي الله تعالى كالميت بين يدي الفاسل يقبله كيف
أراد ولا يكون له حركة ولا تدبير (وقال) حمدون القصار التوكل هو الاعتصام
بالله (وقال) سهل أيضا العلم كله باب من التبعيد والتعبد كله باب من الورع والورع
كله باب من الزهد والزهد كله باب من التوكل (وقال) التقوى واليقين مثل كفى
الميزان والتوكل لسانه تعرف الزيادة والنقصان ويقع لى أن التوكل على قدر
العلم بالوكيل فكل من كان اتم معرفة كان اتم توكلا ومن كمل توكله غاب في رؤية
الوكيل عن رؤية توكله ثم ان قوة المعرفة تفيد صرف العلم بالعدل في القسمة وان
الاقسام نصبت بازاء المقسوم لهم عدلا وموازنة فان النظر إلى غير الله لوجود
الجهل في النفس وكل ما أحس بشيء يقدح في توكله براه من منبع النفر فقصر
التوكل يظهر بظهور النفس وكاله يثبت بغية النفس وليس للاقواء اعتداد
بتصحيح توكلهم وانما شغلهم في تعقيب النفس بتقوية مواد القلب فاذا غابت
النفس انحسرت مادة الجهل فصح التوكل والعبد غير فاضر اليه وكلما تحرك من
النفس بقية يرد على ضمير سرقوله تعالى ان الله يعلم ما يدعون من دونه من شيء
فيميل وجود الحق الاعيان والاكوان ويرى الكون بالله من غير استقلال
الكون في نفسه ويصير التوكل حينئذ اضطرارا ولا يقدح في توكل مثل هذا
المتوكل ما يقدح في توكل الضعفاء في التوكل من وجود الاسباب والوسائط
لانه ير الاسباب مواتا لاحياة لها الا بالتوكل وهذا توكل خواص أهل المعرفة
﴿قولهم في الرضا﴾ قال الحرث الرضا سكون القلب تحت جريان الحكم وقال
ذوالنون الرضا سرور القلب بحر القضاء (وقال) سفيان عند رابعة اللهم ارض
عنا فقالت له أما تمتحنى أنت تطلب رضا من لست عنه براض فدأها بعض
الحاضرين متى يكون العبد راضيا عن الله تعالى فقالت إذا كان سروره بالمصيبة

كسروده بالنعمة (وقال) سهل اذا اتصل الرضا بالرضوان اتصلت الطمانينة فطوى لهم وحنن مآب (وقال) رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاق طعم الايمان من رضى بالله ربا (وقال) عليه السلام ان الله تعالى بحكمته جعل الروح والفرح فى الرضا واليقين وجعل الهم والحزن فى الشك والسخط (وقال) الجنيد الرضا هو صحة العلم الواصل إلى القلوب فإذا باشر القلب حقيقة العلم أذاه إلى الرضا وليس الرضا والمحبة كالخوف والرجاء فانهما حالان لا يفارقان العبد فى الدنيا والآخرة لأنه فى الجنة لا يستغنى عن الرضا والمحبة (وقال) ابن عطاء الرضا سكنون القلب إلى قديم اختيار الله للعبد لأنه اختار له الأفضل فيرضى له وهو ترك السخط (وقال) أبو تراب ليس ينال الرضا من الله من الدنيا فى قلبه مقدار قال السرى خمس من أخلاق المقربين الرضا عن الله فيما تحب النفس وتكره والحب له بالتعجب إليه والحياء من الله والأنس به والوحشة مما سواه (وقال) الفضيل الراضى لا يتمنى فوق منزلته شيأ وقال ابن شمعون الرضا بالحق والرضا له والرضا عنه فالرضا به مدبرا ومختارا والرضا عنه قاسما ومعطيا والرضا له إلهاديا (سئل) أبو سعيد هل يجوز أن يكون العبد راضيا ساخطا قال نعم يجوز أن يكون راضيا عن ربه ساخطا على نفسه وعلى كل قاطع يقطعه عن الله وقيل للحسن بن على بن أبي طالب رضى الله عنهما أن أباذر يقول الفقير أحب إلى من الغنى والسقم أحب إلى من الصحة قال رحم الله أبا ذر أما أنا فأقول من اتكل على حمن اختيار الله له لم يتمن أنه فى غير الحالة التى اختار الله له وقال على رضى الله عنه من جلس على بساط الرضا لم ينله من الله مكروه أبدا ومن جلس على بساط المآل لم يرض عن الله فى كل حال (وقال) يحيى يرجع الأمر كله إلى هذين الأصلين فعل منه بك وفعل منك له فترضى بما عمل وتخلص فيما تعمل (وقال) بعضهم الراضى من لم يندم على فائت من الدنيا ولم يتأسف عليها (وقيل) ليحيى بن معاذ متى يبلغ العبد إلى مقام الرضا قال إذا أقام نفسه على أربعة أصول فيما يعامل به يقول إن أعطيتنى قبلت وإن منعتنى رضيت وإن تركتني عبت وإن دعوتني أجبت وقال الشبلى رحمه الله بين يدي الجنيد لاحول

ولا قوة إلا بالله قال الجنيد قولك ذا ضيق صدر فقال صدقت قال فضيق الصدر ترك الرضا بالقضاء وهذا إنما قاله الجنيد رحمه الله تنبيهاً منه على أصل الرضا وذلك أن الرضا يحصل لأنشراح القلب وانفماحه وانشراح القلب من نور اليقين قال الله تعالى (أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه) فإذا تمكن النور من الباطن اتسع الصدر وافتتحت عين البصيرة وهاين حسن تدبير الله تعالى فيفتزع المسخط والتضجر لأن اتماع القدرة يتضمن حلاوة الحب وفعل المحبوب بموقع الرضا عن المحب الصادق لأن المحب يرى أن الفعل من المحبوب مراده واختياره فيفنى في لذة رؤية اختيار المحبوب عن اختيار نفسه كما قيل وكل ما يفعل المحبوب محبوب

❦ الباب الحادى والتمتون في ذكر الأحوال وشرحها ❦

(حدثنا) شيخنا شيخ الاسلام أبو النجيب السهروردي رحمه الله قال أنا أبو طالب الريني قال أخبرتنا كريمة المروزية قالت أنا أبو الهيثم الكشميني قال أنا أبو عبد الله القريري قال أنا أبو عبد الله البخاري قال حدثنا سليمان ابن حرب قال حدثنا شعبة عن قتادة عن أنس ابن مالك رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ومن أحب عبدا لا يحبه إلا الله ومن يكره أن يعود في الكفر بعد إذا أنقذه الله منه كما يكره أن يلقي في النار (وأخبرنا) شيخنا أبو زرعة طاهر بن أبي الفضل قال أنا أبو بكر بن خلف قال أنا أبو عبد الرحمن قال أنا أبو عمر بن حيوة قال حدثني أبو عبيد بن مؤمل عن أبيه قال حدثني بشر بن عمار قال حدثنا عبد الملك ابن وهب عن ابراهيم بن عتبة عن العرياض بن سارية قال كان رسول الله ﷺ يدعوهم اجعل حبك أحب إلى من نفسي وصمعي وبصري وأهلي ومالي ومن الماء البارد فكان رسول الله ﷺ يطلب خالص الحب وخالص الحب هو أن يحب الله تعالى بكلية وذلك أن العبد قد يكون في حال قائما بشروط حاله بحكم العلم والحببة تتقاضاه بغض العلم مثل أن يكون راضيا والحببة قد تكره ويكون النظر إلى الاتقياد بالعلم لا إلى الاستعصاء بالحببة فقد يحب الله تعالى ورسوله بحكم الايمان

ويحب الأهل والأولاد بحكم الطبع وللهجة وجوه وبوائت المحبة في الإنسان متنوعة •
 فمنها محبة الروح ومحبة القلب ومحبة النفس ومحبة العقل فقول رسول الله ﷺ وقد
 ذكر الأهل والمال والماء البارد معناه استئصال عروق المحبة بمحبة الله تعالى حتى يكون
 حب الله تعالى غالباً فيحب الله تعالى بقلبه وروحه وكلية حتى يكون حب الله تعالى أغلب
 في الطبع أيضاً والجيلة من حب الماء البارد وهذا يكون حبا صافيا لخواص تنغم به
 وينورده نار الطبع والجيلة وهذا يكون حب الذات عن مشاهدة بعكوف الروح
 وخلوصه إلى مواطن القرب (قال) الواسطي في قوله تعالى (يحبهم ويحبونه) كما أنه
 بذاته يحبهم كذلك يحبون ذاته فإلهاء راجعة إلى الذات دون النعوت والصفات (وقال)
 بعضهم المحب شرطه أن تلحقه سكرات المحبة فإذا لم يكن ذلك لم يكن حبه فيه حقيقة فإذا
 الحب حبان حب عام وحب خاص فالحب العام مفسر بامثال الأمر وربما كان حبا
 من معدن العلم بالألاء والنعماء وهذا الحب مخرجه من الصفات وقد ذكر جمع من
 المشايخ الحب في المقامات فيكون النظر إلى هذا الحب العام الذي يكون لكسب العبد
 فيه مدخل (وأما) الحب الخاص فهو حب الذات عن مطالعة الروح وهو الحب الذي
 فيه السكرات وهو الاصطناع من الله الكريم لعبده واصطفاؤه إياه وهذا الحب يكون
 من الأحوال لأنه محض موهبة ليس لكسب فيه مدخل وهو مفهوم من قول النبي
 ﷺ أحب إلي من الماء البارد لأنه كلام عن وجدان روح تلتذ بحب الذات (وهذا)
 الحب روح والحب الذي يظهر عن مطالعة الصفات ويطلع من مطالع الايمان قال هذا
 الروح ولما صحت محبتهم هذه أخبر الله تعالى عنهم بقوله (أذلة على المؤمنين) لأن المحب
 يدل المحبوبة والمحبوب محبوبه وينشد

لعين تفدى ألف عين وتقى ويكرم ألف لا حبيب المكرم
 وهذا الحب الخاص هو أصل الأحوال السنية وموجبها وهو في الأحوال كالثوبة
 في المقامات فمن صحت توبته على الكمال تحقق بسائر المقامات من الرهد والرضا
 والتوكل على ما شرعناه أولا ومن صحت محبته هذه تحقق بسائر الأحوال من التناء
 والبقاء والصحو والخير وغير ذلك والثوبة لهذا الحب أيضا بمثابة الجمعان لأنها
 مشتقة على الحب العام الذي هو لهذا الحب كالجسد ومن أخذ في طريق المحبوبين وهو

طريق خاص من طريق المحبة يكمل فيه ويجتمع له روح الحب الخاص مع قالب الحب العام الذي تشتمل عليه التوبة النصوح وعند ذلك لا يتقلب في أطوار المقامات لأن التقلب في أطوار المقامات والترقي من شيء منها إلى شيء طريق المحيين ومن أخذ في طريق المجاهدة من قوله تعالى (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا) ومن قوله تعالى (ويهدي إليه من ينيب) أثبت كوني الانابة سبيلاً للهداية في حق المحب وفي حق المحبوب صرح بالاجتباء غير معلل بالكسب فقال تعالى (الله ينجي إليه من يشاء) فمن أخذ في طريق المحبوبين بطوى بساط أطوار المقامات ويندرج فيه صفوها وخالصها بأنهم وصفها والمقامات لا تقيد ولا تحبس وهو يقيدها ويحبسها بترقية منها وانتزاعه صفوها وخالصها لأنه حيث أشرق عليه أنوار الحب الخاص خلغ ملابس صفات النفس ونعوتها والمقامات كلها مصفية للنعوت والصفات النفسانية فالزهد يصفيه عن الرغبة والتوكل يصفيه عن قلة الاعتماد المتولد عن جهل النفس والرضا يصفيه عن ضربان عرق المنازعة والمنازعة لبقاء جود في النفس ما أشرق عليها فتموس المحبة الخاصة فبقى ظلمتها وجودها فمن تحقق بالحب الخاص لانت نفسه وذهب وجودها فماذا ينزع الزهد منه من الرغبة ورغبة الحب أحرقت رغبته وماذا يصفى منه التوكل ومطالعة الوكيل حشو بصيرته وماذا يسكن فيه الرضا من عروق المنازعة والمنازعة ممن لم تسلم كلية (قال) الروذباري ما لم تخرج من كليتك لا تدخل في حد المحبة وقال أبو يزيد من قتلته محبته فديته رؤيته ومن قتلته عشقه فديته منادمته (أخبرنا) بذلك أبو زرعة عن ابن خلف عن أبي عبد الرحمن قال سمعت أحمد بن علي بن جعفر يقول سمعت الحسين بن علوية يقول قال أبو يزيد ذلك فإذا التقلب في أطوار المحيين وطى بساط الأطوار لخواص المحيين وهم المحبوبون تخلقت عن همهم المقامات وربما كانت المقامات على مدارج طبقات السموات وهي مواطن من يتعثر في أذيال بقاياها (قال) بعض الكبار لأبراهيم الخواص إلي ماذا أدري بك التصوف فقال إلي التوكل فقال تسمى في عمران باطنك أين أنت من التناهد في التوكل برؤية الوكيل فالنفس إذا تحركت بصفاتها متقلبة من دائرة الزهد يردّها الزاهد إلى الدائرة بزهده والتوكل إذا تحركت نفسه يردّها بتوكله والرضى

يردها برضاه وهذه الحركة من النفس بقايا وجودية تفتقر إلى سياسة العلم وفي ذلك تنسم روح القرب من بعيد وهو اداء حق العبودية مبلغ العلم وبمحبته الاجتهاد والسكب ومن أخذ في طريق الخاصة عرف طريق التخلص من البقايا بالتمسك بأنوار فضل الحق ومن اكتسب ملابس نور القرب بروح دائمة المكوف بحمية عن الطوارق والصروف لا يزججه طلب ولا يوحشه سلب فالزهد والتوكل والرضا كائن فيه وهو غير كائن فيها على معنى أنه كيف تقلب كان زاهدا وإن رغب لأنه بالحق لا بنفسه وإن رؤى منه الالتفات إلى الأسباب فهو متوكل وإن وجد منه الكراهة فهو راض لأن كراهته لنفسه ونفسه للحق وكراهته للحق أعيد إليه نفسه بدواعيها وصفاتها مطهرة موهوبة محمولة ملطوف بها صار عين الداء دواءه وصار الاعلال شغاهه وناب طلب الله له مناب كل طالب من زهد وتوكل ورضا أو صار مطلوبه من الله ينوب عن كل مطلوب من زهد وتوكل ورضا (قالت رابعة) محب الله لا يسكن أنينه وحينه حتى يسكن مع محبوبه (وقال) أبو عبد الله القرشي حقيقة المحبة أن تهب لمن أحببت كلك ولا يبقى لك منك شيء (وقال) أبو الحسين الوراق السرور بالله من شدة المحبة له والمحبة في القلب نار تحرق كل دنس (وقال) يحيى بن معاذ صبر المحبين أشد من صبر الزاهدين وأعجب كيف يصبر الألمان عن حبيبهم (وقال بعضهم) من ادعى محبة الله من غير تورع عن محارمه فهو كذاب ومن ادعى محبة الجنة من غير اتفاق ملكه فهو كذاب ومن ادعى حب رسول الله ﷺ من غير حب الفقراء فهو كذاب وكانت رابعة تنشد

تعصى الاله وأنت تظهر حبه هذا لعمري في القمعال بديع

لو كان حبك صادقا لأطعته إن الحب لمن يحب مطيع

وإذا كان الحب للأحوال كالتوبة للمقامات فن ادعى حالا يعتبر حبه ومن ادعى محبة تعتبر توبته فان التوبة قالب روح الحب وهذا الروح قيامه بهذا القلب والأحوال اعراض قوامها بجوهر الروح (وقال) ممنون ذهب المحبون لله بشرف الدنيا والآخرة لأن النبي ﷺ قال المرء مع من أحب فهو مع الله تعالى (وقال) أبو يعقوب الموسى

لا تصح المحبة حتى تخرج من رؤية المحبة إلى رؤية المحبوب بفناء علم المحبة من حيث كان له المحبوب في الغيب ولم يكن هذا بالمحبة فإذا خرج الحب إلى هذه النسبة كان محبا من غير محبة (سئل) الجنيد عن المحبة قال دخول صفات المحبوب على البدل من صفات الحب (قيل) هذا على معنى قوله تعالى (فإذا أحببتهم كنت لهم ممما وبصرا) وذلك أن المحبة إذا صفت وكملت لا تزال تجذب بوصفها إلى محبوبها فإذا انتهت إلى غاية جهدها وقفت والرابعة متأصلة متأكدة وبكال وصف المحبة أزال الموانع من الحب وبكال وصف المحبة تجذب صفات المحبوب تعطفها على الحب المخلص من موانع قاذحة في صدق الحب ونظرا إلى قصوره بعد استنفاد جهده فيعود الحب بفوائدها كتماس الصفات من المحبوب فيقول عند ذلك

أنا من أهوى ومن أهوى أنا نحن روحان حللنا بدنا
فإذا أبصرتني أبصرته وإذا أبصرته أبصرتنا

وهذا الذي عبر عنه حقيقة قول رسول الله ﷺ مخلوقا بأخلاق الله لأنه بنزاهة النفس وبكال التزكية يستعد للمحبة والمحبة موهبة غير معللة بالتزكية ولكن سنة الله جارية أن يزكي نفوس أحبائه بحسن توفيقه وتأيدته وإذا منح نزاهة النفس وطهارتها ثم جذب روحه بمجاذب المحبة خلق عليه خلق الصفات والأخلاق ويكون ذلك عنده رتبة في الوصول فتارة ينبعث الشوق من باطنه إلى ما وراء ذلك ليكون عطايا الله غير متناهية وتارة يتعلم بما منح فيكون ذلك وصوله الذي يسكن نيران شوقه ويبعث الشوق ليمتد الصفات الموهوبة المحقة رتبة الوصول عند الحب ولولا باعث الشوق رجع القهقري وظهرت صفات قمه الحائلة بين المرء وقلبه ومن ظن من الوصول غير ما ذكرناه أو تخايل له غير هذا القدر فهو متعرض لمذهب النصاري في اللاهوت والناسوت (وإشارات) الشيوخ في الاستغراق والفناء كلها طائفة إلى تحقيق مقام المحبة باستيلاء نور اليقين وخلصا الفكر على القلب وتحقيق حق اليقين بزوال اعوجاج البقايا وأمنت القوت الوجودي من بقاء صفات النفس وإذا صحت المحبة ترتبت عليها الأحوال وتبعها (سئل) الغبي عن المحبة فقال كاس (٢٣- عوارف المعارف)

لها وهج إذا استقر في الحواس وسكن في النفوس تلاشت (وقيل) للمحبة ظاهر وباطن ظاهرها اتباع رضا المحبوب وباطنها أن يكون مفتونا بالحبيب عن كل شيء ولا يبقى فيه بقية لغيره ولا لنفسه (فن الأحوال السنية في المحبة الشوق) ولا يكون المحب إلا مشتاقاً أبداً لأن أمر الحق تعالى لانهائية فامن حال يبلغها المحب إلا ويعلم أن ما وراء ذلك أوفى منها وأتم

حزني كحسنك لا لذا أمد ينهي إليه ولا لذا أمد
(ثم) هذا الشوق الحادث عنده ليس كسبه وإنما هو موهبة خص الله تعالى بها المحبين قال أحمد بن أبي الخوارى دخلت على أبي سليمان الدراني فرأيت يبيكي فقلت ما يبكيك رحمك الله قال ويحك يا أحمد إذا جن هذا الليل افترشت أهل المحبة أقدامهم وجرت دموعهم على خدودهم وأشرف الجليل جل جلاله عليهم يقول بعني من تلذذ بكلامي واستراح إلى مناجاتي وإني مطلع عليهم في خلواتهم اسمع أيّنيهم وأرى بكاءهم يا جبريل ناد فيهم ما هذا البكاء الذي أراه فيكم أهل خبركم مخبران حبيباً يعذب أحبابه بالنار كيف يحمل بي أن أعذب قوماً إذا جن عليهم الليل تعلقوا إلى في حلفت إذا وردوا القيامة على أن أسفر لهم عن وجهي وأبيحهم رياض قدسي (وهذه) أحوال قوم من المحبين أقيموا مقام الشوق والشوق من المحبة كالزهد من التوبة إذا استقرت التوبة ظهر الزهد وإذا استقرت المحبة ظهر الشوق (قال) الواسطي في قوله تعالى (وعجلت إليك رب لترضى) قال شوقاً واستهانة بمن وراءه قال حمّالاء على أثرى من شوقه إلى مكالمة الله ورمي بالألواح لما فاته من وقته (قال) أبو عثمان الشوق ثمرة المحبة فمن أحب الله اشتاق إلى لقائه (وقال) أيضاً في قوله تعالى (فإن أجل الله لآت) تقربة للمشتاقين معناه إني أعلم أن شوقكم إلى غالب وأنا أجلت للقائكم أجلاً وعز قريب يكون وصولكم إلي من تشتاقون إليه (وقال) ذو النون الشوق أعلى الدرجات وأعلى المقامات فإذا بلغها الإنسان استبطأ الموت شوقاً إلى ربه ورجاء لقائه والنظر إليه (وعندي) أن الشوق الكائن في المعبين إلى رب يتوقعونها في الدنيا غير الشوق الذي يتوقعون به ما بعد الموت والله تعالى يكشف أهل وده بعبادها بمجدونها علماً ويطلبونها خوفاً فكذلك يكون شوقهم ليصير العلم ذوقاً وليس من ضرور

مقام الشوق استبطاء الموت وربما الأصحاء من المحبين يتلذذون بالحياة لله تعالى كما قال الجليل لرسوله عليه الصلاة والسلام (قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين) فمن كانت حياته لله منحة الكريم لذة المناجاة والمحبة فتمتلئ عينه من النقد ثم يكشفه من المنح والعطايا في الدنيا ما يتحقق بمقام الشوق من غير الشوق إلى ما بعد الموت وانكر بعضهم مقام الشوق وقال إنما يكون الشوق لغائب ومتى يغيب الحبيب عن الحبيب حتى يشتاق ولهذا سئل الانطاكي عن الشوق فقال إنما يشتاق إلى الغائب وما غبت عنه منذ وجدته وإنكار الشوق على الإطلاق لا أدى لها وجهها لأن رتب العطايا والمنح من انصبة القرب إذ كانت غير متناهية كيف ينكر الشوق من المحب فهو غير غائب وغير مشتاق بالنسبة إلى ما وجد ولكن يكون مشتاقا إلى ما لم يجد من انصبة القرب فكيف يمنع حال الشوق والأمور هكذا (ووجه آخر) إن الإنسان لا بد له من أمور يردّها حكم الحال لموضع بشريته وطبيعته وعدم وقوفه على حد العلم الذي يقتضيه حكم الحال ووجود هذه الأمور مثير لناد الشوق ولا نغنى بالشوق إلا مطالبة تنبعث من الباطن إلى الأولى والأعلى من انصبة القرب وهذه المطالبة كائنة في المحبين فالشوق إذا كان لا وجه لانكاره وقد قال قوم شوق المشاهدة واللقاء أشد من شوق البعد والغيوبة فيكون في حال الغيبة مشتاقا إلى اللقاء ويكون في حال اللقاء والمشاهدة مشتاقا إلى زوائد ومبار من الحبيب وأفضاله وهذا هو الذي أراه وأختاره (وقال فارس) قلوب المشتاقين منورة بنور الله فإذا تحركت اشتياقا أضله النور ما بين المشرق والمغرب فيعرضهم الله على الملائكة فيقول هؤلاء المشتاقون إلى أشهدكم أتى إليهم أشوق (وقال) أبو يزيد لو أن الله حجب أهل الجنة عن رؤيته لاستغاثوا من الجنة كما يستغيث أهل النار من النار (سئل) ابن عطاء عن الشوق فقال هو احتراق الحشا وتلعب القلوب وتقطع الأكياد من البعد بعد اتقرب (سئل) بعضهم هل الشوق أعلى أم المحبة فقال المحبة لأن الشوق يتولد منها فلا مشتاق إلا من غلبه الحب فالحب أصل والشوق فرع وقال النصراني لأذى للخلق كلهم مقام الشوق لا مقام الاشتياق ومن دخل في حال الاشتياق هام فيه حتى لا يرى له أثر ولا قرار (ومنها الانس) وقد سئل الجنيد عن الانس فقال ارتفع الحشمة مع وجود

الهيبة (وسئل) ذوالنون عن الانس فقال هو انبساط المحب إلى المحبوب قبل معناه
 قول الخليل اذنى كيف تحبى الموتى وقول موسى اذنى أنظر إليك وأنشد لرويم
 شغلت قلبي بما لديك فلا ينفك طول الحياة عن فكر
 آتستنى منك بالوداد فقد أوحشتنى من جميع ذا البشر
 ذكرك لى مؤنس يعارضنى يوعدنى عنك منك بالظفر
 حيثما كنت يامدى همى فانت منى بموضع النظر
 (وروى) ان مطرف بن الشخير كتب إلى عمر بن عبدالعزيز ليكن انسك بالله
 وانقطاعك إليه فان لله عبادا استأنسوا بالله وكانوا في وحدتهم أشد استئناسا
 من الناس في كثرتهم وأوحش مايكون الناس أنس ما يكونون وأنس مايكون الناس
 أوحش مايكونون قال الواسطى لا يصل إلى محل الانس من لم يستوحش من الاكوان
 كلها (وقال) أبو الحسن الوراق لا يكون الانس بالله إلا ومعه التعظيم لان كل من
 استأنست به سقط عن قلبك تعظيمه إلا الله تعالى فانك لا تتزايد به انسا لا زددت
 منه هيبة وتعظيما (قالت) رابعة كل مطيع مستأنس وأنشدت
 ولقد جعلتك فى القواد محدثى وابحت جسمى من أراد جلوسى
 فاجسم منى للجليس مؤانس وحبيب قلبي فى القواد أنيسى
 (وقال مالك بن دينار) من لم يانس بمحادثة الله عن محادثة المخلوقين فقد قل علمه
 وعهى قلبه وضيع عمره * قيل لبعضهم من معك فى الدار قال الله تعالى معى
 ولا يستوحش من أنس بربه (وقال الخراز) الانس محادثة الارواح مع المحبوب
 فى مجالس القرب ووصف بعض العارفين صفة أهل المحبة الواصلين فقال جدد لهم
 الود فى كل طرفة بدوام الاتصال وأوام فى كنفه بمحادثات المحكون إليه حتى أنت
 قلوبهم وحنّت أرواحهم شوقا وكان الحب والشوق منهم اشارة من الحق إليهم
 عن حقيقة التوحيد وهو الوجود بالله فذهبت منام واقطعت آمالهم عنده لما بان
 منه لهم ولوان الحق تعالى أمر جميع الأنبياء يسألون لهم ماسألوه بعض ما عدهم
 من قديم وحدانيته ودوام أزليته وسابق علمه وكان نصيبهم معرفتهم به وفراغ
 همهم عليه واجتماع أهوائهم فيه فصار محمد من عباده العموم ان رفع عن

قلوبهم جميع المموم (وأنشد في معناه)

كانت قلبي أهواء خسرقة فاستجمعت إذ ذاك النفس أهوائي
فصار يحسدني من كنت أحسده وصرت مولى الودى مذصرت مولائي
ركت للناس دنياهم ودينهم شغلا بذكرك ياديني ودنيائي
(وقد) يكون من الانس الانس بطاعة الله وذكره وتلاوة كلامه وسائر أبواب
التقربات وهذا القدر من الانس نعمة من الله تعالى ومنحة منه ولكن ليس هو حال
الانس الذي يكون للمحبين والانس حال شريف يكون عند طهارة الباطن وكنسه
بصدق لوجهه وكمال التقوى وقطع الأسباب والعلائق وعو الخواطر والهواجس
وحقيقته عندى كنس الوجود بثقل لائح العظمة وانتشار الروح في ميادين الفتوح
وله استقلال بنفسه يشتمل على القلب فيجمعه به عن الهيبة وفي الهيبة اجتماع الروح
ورسوبه إلى محل النفس وهذا الذى وصفناه من أنس الذات وهيبة الذات يكون
في مقام البقاء بعد العبور على عمر الفناء وهما غير الانس والهيبة الذين يذهبان بوجود
الفناء لان الهيبة والانس قبل الفناء ظهرا من مطالعة الصفات من الجلال والجمال
وذلك مقام التلويح وما ذكرناه بعد الفناء في مقام التمكن والبقاء من مطالعة الذات
ومن الانس خضوع النفس المطمئنة ومن الهيبة خشوعها والخضوع والخشوع
يتقاربان ويفترقان بفرق لطيف يدرك بإيماء الروح (ومنها) القرب قال الله تعالى
لنبيه عليه الصلاة والسلام واسجد واقرب وقد ورد أقرب ما يكون العبد من
ربه في سجوده فالماجد إذا أذيق طعم السجود يقرب لانه يسجد ويطوي
بمجوده بساط الكون ما كان وما يكون ويسجد على طرف رداء العظمة فيقرب
(قال) بعضهم اني لا أجد الحضور فأقول يا الله أو يارب فأجد ذلك على أتمل من
الجمال قيل ولم قال لان النداء يكون من وراء حجاب وهل رأيت جليسا ينادى
جليسه وإنما هي اشارات وملاحظات ومنافات وملاطفات وهذا الذى وصفه
مقام عزيز متحقق فيه القرب ولكنه مشعر بمحو ومؤذن بسكر يكون ذلك لمن
غابت نفسه في نور روحه لنبله سكره وقوة محوه فاذا محا وأفاق تتخلص الروح
من النفس والنفس من الروح ويعود كل من العبد إلى محله ومقامه فيقول يا الله

ويارب بلسان النفس المطمئنة العائدة إلى مقام حاجتها وعمل عبوديتها والروح تستقل بفتوحه وبكمال الحال عن الأقوال وهذا آتم وأقرب من الأول لانه وفي حق القرب باستقلال الروح بالفتوح وأقام رسم العبودية بعود حكم النفس إلى محل الافتقار وحظ القرب لا يزال يتوفر نصيب الروح باقامة رسم العبودية من النفس (وقال الجنيد) ان الله تعالى يقرب من قلوب عباده على حسب ما يرى من قرب قلوب عباده منه فانظر ماذا يقرب من قلبك (وقال أبو يعقوب السوسى) مادام للعبد يكون بالقرب لم يكن قريبا حتى يغيب عن رؤية القرب بالقرب فإذا ذهب عن رؤية القرب بالقرب فذلك قرب وقد قال قائلهم

قد تحققتك في السر * فناجاك لسانى فاجتمعنا لمعان * وافترقنا لمعان
ان يكن غيبك الله * عظيم عن لحظ عياني فلقد صيرك الوجد * من الاحشاء داني
قال ذوالنون ما ازداد أحد من الله قرية إلا ازداد هيبه (وقال سهل) أدنى مقام من مقامات القرب الحياء وقال النصر ابا ذى باتباع السنة تنال المعرفة وبإداء الفرائض تنال القرية وبالمواظبة على النوافل تنال المحبة * ومنها الحياء والحياء على الوصف العام والوصف الخاص فأما الوصف العام فما أمر به رسول الله ﷺ في قوله استحيوا من الله حق الحياء قالوا انا نستحيى يا رسول الله قال ليس ذلك ولكن من استحيا من الله حق الحياء فليحفظ الرأس وما وعى والبطن وما حوى وليذكر الموت والبلى ومن أراد الآخرة ترك زينة الدنيا فمن فعل ذلك فقد استحيا من الله حق الحياء وهذا الحياء من المقامات وأما الحياء الخاص فمن الأحوال وهو ما نقل عن عثمان رضى الله عنه انه قال انى لا غفصل في البيت المظلم فانطوى حياء من الله (أخبرنا أبو زرعة) عن ابن خلف عن أبي عبد الرحمن قال سمعت أبا العباس البغدادي يقول سمعت أحمد السقطي بن صالح يقول سمعت عبد بن عبدون يقول سمعت أبا العباس المؤدب يقول قال لي سرى إحفظ عني ما أقول لك إن الحياء والانس يطوفان بالقلب فإذا وجدا فيه الزهد والورع حطا والارحلا والحياء اطراق الروح اجلالا لعظيم الجلال والانس التذاذ الروح بكمال الجمال فإذا اجتمعا فهو الغاية في المنى والنهاية في العطاء وأنشد شيخ الاسلام

أشتاقه فإذا بدا أطرقت من اجلاله لاخيفة بل هية وصيانة لجماله
الموت في ادباره والعيش في اقباله واصد عنه إذا بدا واروم طيف خياله قال بعض
الحكماء من تكلم في الحياء ولا يستحي من الله فيما يتكلم به فهو مستدرج
(وقال ذوالنون) الحياء وجود الهيبة في القلب مع حشمة ماسبق منك إلى ربك
(وقال ابن عطاء) والعلم الأكبر الهيبة والحياء فاذا ذهب عنه الهيبة والحياء
فلا خير فيه (وقال أبو سليمان) ان العباد عملوا على أربع درجات على الخوف والرجاء
والتعظيم والحياء وأشرفهم منزلة من عمل على الحياء لما ايقن ان الله تعالى يراه على
كل حال استحيًا من حسناته أكثر مما استحيًا المعاصون من سيئاتهم (وقال بعضهم)
الغالب على قلوب المحتجين الاجلال والتعظيم دائمًا عند نظر الله إليهم * ومنها
الاتصال (قال النوري) الاتصال مكاشفات القلوب ومشاهدات الأسرار وقال
بعضهم الاتصال وصول السر إلى مقام الذهول وقال بعضهم الاتصال أن لا يشهد
العبد غير خالقه ولا يتصل بغيره خاطر لغير صانعه (وقال سهل بن عبد الله) حركوا
بالبلاء فتحركوا ولو سكنوا اتصلوا (وقال يحيى بن معاذ الرازي) العمال أربعة
تائب وزاهد ومشتاق وواصل فالتائب محجوب بتوبته والزاهد محجوب بزهد
والمشتاق محجوب بحاله والواصل لا يحجبه عن الحق شيء (وقال أبو سعيد القرشي)
الواصل الذي يصله الله فلا يخشى عليه القلع أبدًا والمتصل الذي يجهد يتصل
وكلاً دنا انقطع وكان هذا الذي ذكره حال المريد والمراد لكون أحدهما مباد
بالكشف وكون الآخر مردود إلى الاجتهاد (وقال أبو يزيد) الواصلون في ثلاثة
أحرف همهم لله وشغلهم في الله ورجوعهم إلى الله وقال السبائي الوصول مقام
جليل وذلك ان الله تعالى إذا أحب عبداً أن يوصله اختصر عليه الطريق
وقرب إليه البعيد (وقال الجنيد) الواصل هو الحاصل عند ربه (وقال رويم)
أهل الوصول أوصل الله إليهم قلوبهم فهم محفوظون القوي ممنوعون من الخلق
أبداً (وقال) ذو النون ما رجع من رجع إلا من الطريق وما وصل إليه أحد
فرجع عنه واعلم أن الاتصال والمواصلة أشاد إليه الشيوخ وكل من وصل إلى
صفو اليقين بطريق الذوق والوجدان فهو من رتبة الوصول ثم يتفاوتون فمنهم

من يمد الله بطريق الأفعال وهو رتبة في التجلي فيفني فعله وفعل غيره لوقوفه مع فعل الله ويخرج في هذه الحالة من التدوير والاختيار وهذه رتبة في الوصول ومنهم من يوقف في مقام الهيبة والآنس بما يكشف قلبه به من مطالعة الجمال والجلال وهذا تجلي طريق الصفات وهو رتبة في الوصول ومنهم من ترقى للمقام الفناء مشتملا على باطنه أنوار اليقين والمشاهدة مغنيا في شهوده عن وجوده وهذا ضرب من تجلي الذات لغواص المقرين وهذا المقام رتبة في الوصول وفوق هذا حق اليقين ويكون ذلك في الدنيا للغواص لمح وهو سر بيان نور المشاهدة في كلية العبد حتى يحظى به روحه وقلبه ونفسه حتى قلبه وهذا من أعلى رتب الوصول فاذا تحققت الحقائق يعلم العبد مع هذه الأحوال الشريفة انه بعد في أول المنزل فأين الوصول هيئات منازل طريق الوصول لا تقطع أبدا الآباد في عمر الآخرة الأبدي فكيف في العمر القصير الدنيوي * ومنها القبض والبسط وهما حالان شريفان قال الله تعالى (والله يقبض ويبسط) وقد تكلم فيهما الشيوخ وأشاروا بأشاراتهم على علامات القبض والبسط ولم أجد كشفا عن حقيقتيهما لأنهم اكتفوا بالإشارة والإشارة تقنع الأهل وأحببت أن أشبع الكلام فيهما لعله ينشوق إلى ذلك طالب ويحب بسط القول فيه والله أعلم (واعلم) أن القبض والبسط لهما موسم معلوم ووقت محتموم لا يكونان قبله ولا يكونان بعده ووقتهما وموسمهما في أوائل حال المحبة الخاصة لا في نهايتها ولا قبل حال المحبة الخاصة فن هو في مقام المحبة العامة الثابتة بحكم الإيمان لا يكون له قبض ولا بسط وإنما يكون له خوف ورجاء وقد يمد شبه حال القبض وشبه حال البسط ويظن ذلك قبضا وبسطا وليس هو ذلك وإنما هو ثم يعتره فيظنه قبضا واهتزازا نفساني ونشاط طبيعي يظنه بسطا والهم والنشاط يصدران من محل النفس ومن جوهرها لبقاء صفاتها وما دامت صفة الامادة فيها بقية على النفس يكون منها الاهتزاز والنشاط والهم وهج ساجور النفس والنشاط ارتقاع موج النفس عند تلاطم بحر الطبع فاذا ارتقى من حال المحبة العامة إلى أوائل المحبة الخاصة يصير ذا حال وذا قلب وذا نفس لوامة ويتناوب القبض والبسط فيه عند ذلك لأنه ارتقى.

من رتبة الايمان إلى رتبة الايقان وحال المحبة الخاصة فيقبضه الحق تارة ويبسطه أخرى (قال) للواسطي يقبضك عمالك ويبسط فيما له (وقال) النورى يقبضك بإياك ويبسطك لآيائه واعلم أن وجود القبض لظهور صفة النفس وغلبتها وظهور البسط لظهور صفة القلب وغلبته والنفس مادامت لوامة فتارة مغلوبة وتارة غالبية والقبض والبسط فاعتبار ذلك منها وصاحب القلب تحت حجاب نوراني لوجود قلبه كما أن صاحب النفس تحت حجاب ظلماني لوجود نفسه فاذا ارتقى من القلب وخرج من حجاب لا يقيدده الحال ولا يتصرف فيه فيخرج من تصرف القبض والبسط حينئذ فلا يقبض ولا يبسط مادام متخلصا من الوجود النوراني الذي هو القلب ومتحققا بالقرب من غير حجاب النفس والقلب فاذا عاد إلى الوجود من الفناء والبقاء يعود إلى الوجود النوراني الذي هو القلب فيعود القبض والبسط إليه عند ذلك ومهما تخلص إلى الفناء والبقاء فلا قبض ولا بسط قال فارس أولا القبض ثم البسط ثم لا قبض ولا بسط لأن القبض والبسط يقع في الوجود فلما مع الفناء والبقاء فلا ثم ان القبض قد يكون عقوبة الأفرط في البسط وذلك أن الوارد من الله تعالى (يرد على القلب فيمتلئ القلب منه روحا وفرحا واستبشارا) فتمترق النفس السمع عند ذلك وتأخذ نصيبها فاذا وصل أثر الوارد إلى النفس طغت بطبعها وأفرطت في البسط حتى تشاكل البسط نشاطا فتقابل بالقبض عقوبة وكل القبض إذا فتش لا يكون إلا من حركة النفس وظهورها بصفتها ولو تأدبت النفس وعدلت ولم تجر بالطغيان تارة وبالعتيان أخرى ما وجد صاحب القلب القبض وما دام روحه وأمنه ورعاية الاعتدال الذي يسد باب القبض متلقى من قوله تعالى (لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم) فوارد الفرح مادام موقوفا على الروح والقلب لا يكثف ولا يستوجب صاحبه القبض سيما إذا لطف بالفرح بالوارد بالايواء إلى الله وإذا لم يلتج بالايواء إلى الله تعالى (تطلعت النفس وأخذت حظها من الفرح وهو الفرح بما أي) الممنوع منه فمن ذلك القبض في بعض الأحيان وهذا من أطف الذنوب الموجبة لقبض وفي النفس من حركاتها وصفاتها وثبات متعددة موجبة لقبض ثم الخوف والرجاء

لا يعدمهما صاحب القبض والبسط ولا صاحب الانس والهوية لأنهما من ضرورة
الايان فلا يعدمان وأما القبض والبسط فينعدمان عند صاحب الايمان لنقصان
الحظ من القلب وعند صاحب الفناء والبقاء والتقرب لتخلصه من القلب وقد يرد
على الباطن قبض وبسط ولا يعرف سببهما ولا يخفى سبب القبض والبسط لاعلى
قليل الحظ من العلم الذي لم يحكم علم الحال ولا علم المقام (ومن) أحكم علم الحال
والمقام لا يخفى عليه سبب القبض والبسط وربما يشتبه عليه سبب القبض والبسط
كما يشتبه عليه الهم بالقبض والنشاط بالبسط وإنما علم ذلك لمن استقام قلبه ومن
عدم القبض والبسط وارتقى منهما فتفسه مطمئنة لا تنقذ من جوهرها نار
توجب القبض ولا يتلاطم بحر طبعها من أهوية الهوى حتى يظهر منه البسط
وربما صار لمثل هذا القبض والبسط في نفسه لا من نفسه فتكون نفسه المطمئنة
بطبع القلب فيجربى القبض والبسط في نفسه المطمئنة وما لقلبه قبض ولا بسط
لأن القلب متحصن بشعاع نور الروح مستقر في دعة التقرب فلا قبض ولا بسط
(ومنها الفناء والبقاء) قد قيل الفناء أن يفنى عن الخطوط فلا يكون له في شيء
حفظ بل يفنى عن الأشياء كلها شغلا بمن فنى فيه وقد قال طاهر بن عبد الله
لا أبالي امرأة رأيت أم حائطا ويكون محفوظا فيما لله عليه مصروفا عن جميع
المخالفات والبقاء يعقبه وهو أن يفنى عماله ويبقى بما لله تعالى (وقيل) الباقي أنه
تصير الأشياء كلها له شيئا واحدا فيكون كل حركاته في موافقة الحق دون مخالفته
فكان ثانيا عن المخالفات باقيا في الموافقات (وعندى) أن هذا الذي ذكره هذا
القائل هو مقام صحة التوبة النصوح وليس من الفناء والبقاء في شيء ومن الإشارة
إلى الفناء ما روى عن عبد الله بن عمر أنه سلم عليه أنحاز وهو في الطواف فلم
يرد عليه فشكاه إلى بعض أصحابه فقال له كنا نترأى الله في ذلك المكان (وقيل)
الفناء وهو الغيبة عن الأشياء كما كان فناء موسى حين تجلى ربه للجبل (وقال
الخرائز) الفناء هو التلاشي بالحق والبقاء هو الحضور مع الحق (وقال) الجنيد
الفناء استعجام الكل عن أوصافك واشتغال الكل بكليته وقال إبراهيم
ابن شيان علم الفناء والبقاء يدور على اخلاص الوجدانية وصحة العبودية وما كان

غير هذا فهو من المغاليط والزندقه (وسئل) الحراز ما علامة الفاني قال علامة من ادعى الفناء ذهاب حظه من الدنيا والآخرة إلا من الله تعالى (وقال أبو سعيد الحراز) أهل الفناء في الفناء صحتهم أن يصحبهم علم البقاء وأهل البقاء في البقاء صحتهم أن يصحبهم علم الفناء * واعلم أن أقاويل الشيوخ في الفناء والبقاء كثيرة فبعضها اشارة إلى فناء المخالقات وبقاء الموافقات وهذا يقتضيه التوبة النصوح فهو ثابت بوصف التوبة وبعضها يشير إلى زوال الرغبة والحرص والأمل وهذا يقتضيه الزهد وبعضها اشارة إلى فناء الأوصاف المذمومة وبقاء الأوصاف الحمودة وهذا يقتضيه تزكية النفس وبعضها اشارة إلى حقيقة الفناء المطلق وكل هذه الاشارات فيها معنى الفناء من وجه ولكن الفناء المطلق هو ما يستولى من أمر الحق سبحانه وتعالى على العبد فيغلب كون الحق سبحانه وتعالى على كون العبد وهو ينقسم إلى فناء ظاهر وفناء باطن فاما الفناء الظاهر فهو أن يتجلى الحق سبحانه وتعالى بطريق الأفعال ويسلب عن العبد اختياره وإرادته فلا يري لنفسه ولا لغيره فعلاً إلا بالحق ثم يأخذ في المعاملة مع الله تعالى بحسبه حتى سمعت أن بعض من أقيم في هذا المقام من الفناء كان يبتغي أياماً لا يتناول الطعام والشراب حتي يتجرد له فعل الحق فيه ويقبض الله تعالى له من يطعمه ويسقيه كيف شاء وأحب ولهذا لعمري فناء لأنه فني عن نفسه وعن الغير نظراً إلى فعل الله تعالى بفناء فعل غير الله والفناء الباطن أن يكشف قارة الصفات وقارة بمشاهدة آثار عظمة الذات فيمتولى على باطنه أمر الحق حتى لا يبقى له هاجس ولا وسواس وليس من ضرورة الفناء أن يفتيب احساسه وقد يتفق غيبة الاحساس لبعض الأشخاص وليس ذلك من ضرورة الفناء على الإطلاق وقد سألت الشيخ أبا عبد بن عبد الله البصري وقلت له هل يكون بقاء المتخيلات في السر ووجود الوسواس من الشرك الخفى وكان عندي أن ذلك من الشرك الخفى فقال لي هذا يكون في مقام الفناء ولم يذكر أنه هل هو من الشرك الخفى أم لا ثم ذكر حكاية مسلم بن يسار أنه كان في الصلاة فوقعت أسطوانة في الجامع فازعج لهدتها أهل السوق فدخلوا المسجد فرأوه في الصلاة ولم يحس بالأسطوانة ووقعها فهداها الاستغراق

والفناء باطنا ثم قد يتسع وعاءه حتي لعله يكون متحققا بالفناء ومعناه روحا وقلبا ولا يغيب عن كل ما يجري عليه من قول وفعل ويكون من أقسام الفناء أن يكون في كل فعل وقول مرجعه إلى الله وينتظر الاذن في كليات أموره ليكون في الأشياء بالله لا بنفسه فتارك الاختيار منتظر لفعل الحق فان صاحب الانتظار لاذن الحق في كليات أموره راجع إلى الله بباطنه في جزئياتها فان ومن ملكه الله تعالى اختياره وأطلقه في التصرف يختار كيف شاء وأراد لا منتظر للفعل ولا منتظرا للاذن هو باق والباقي في مقام لا يحجبه الحق عن الخلق ولا الخلق عن الحق والغائي محبوب بالحق عن الخلق والفناء الظاهر لأدب القلوب والأحوال والفناء الباطن لمن أطلق عن وثاق الأحوال وصار بالله لا بالأحوال وخرج من القلب فصار مع قلبه لا مع قلبه

الباب الثاني والستون في شرح كلمات مشيرة إلى بعض الأحوال

في اصطلاح الصوفية

(أخبرنا) الشيخ الثقة أبو الفتح محمد بن عبد الباقي بن سليمان اجازة قل أنا أبو الفضل حمد بن أحمد قال أنا الحافظ أبو نعيم الأصفهاني قال حدثنا محمد بن إبراهيم قال حدثنا أبو مسلم الكشي قال حدثنا مسور بن عيسى قال حدثنا القاسم بن يحيى قال حدثنا ياسين الزيات عن أبي الزبير عن جابر عن النبي ﷺ قال إن من معادن التقوى تعلمك إلى ما قد علمت علم ما لم تعلم والنقص فيما علمت قلة الزيادة فيه وإنما يزداد الرجل في علم ما لم يعلم قلة الانتفاع بما قد علم فشايخ الصوفية أحكموا أساس التقوى وتعلموا العلم لله تعالى وعملوا بما علموا الموضوع تقواهم فعلمهم الله تعالى ما لم يعلموا من غرائب العلوم ودقيق الاشارات واستنبطوا من كلام الله تعالى غرائب العلوم ومجائب الأسرار وترسخ قدمهم في العلم (قال) أبو سعيد الخراز أول الفهم لكلام الله العمل به لأن فيه العلم والفهم والاستنباط وأول الفهم لقاء المسموع والمشاهدة لقوله تعالى (إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد) (وقال أبو بكر) الواسطي الراسخون في العلم هم الذين رسخوا بأدوارهم في غيب الغيب وفي سر السر فعرفهم ما عرفهم وأراد منهم من مقتضى الآيات ما لم يرد

من غيرهم وخاضوا بحر العلم بالفهم لطلب الزيادات فانكشف لهم من مدخور
الغزائن والخزون تحت كل حرف وآية من الفهم ومجائب النص فاستخرجوا الدرر
والجواهر ونطقوا بالحكمة (وقد ورد في الخبر) عن رسول الله ﷺ فيما رواه
سفيان بن عيينة عن ابن جريج عن عطاء عن أبي هريرة أنه قال ان من العلم كهشة
المسكون لا يعلمه إلا العلماء بالله فإذا نطقوا به لا ينكره إلا أهل الغرة بالله (أخبرنا)
أبو زرعة قال أنا أبو بكر بن خلف قال حدثنا أبو عبد الرحمن قال سمعت الأنصاري
يقول سمعت ابن عائشة يقول سمعت القرشي يقول هي أسرار الله تعالى بيديها إلى أسماء
أولياؤه وسادات النبلاء من غير مماع ولا دراسة وهي من الأسرار التي لم يطلع
عليها إلا الخواص (وقال) أبو سعيد الخزاز للعارفين خزائن أودعوها علومها غريبة
وأبناء عجيبة يتكلمون فيها بلسان الأبدية ويخبرون عنها بعبارة الأزلية وهي
من العلم المجهول فقله بلسان الأبدية وعبارة الأزلية اشارة إلى أنهم بالله
ينطقون وقد قال تعالى على لسان نبيه ﷺ بي ينطق وهو العلم اللدني الذي قال
الله تعالى فيه في حق الخضر (آتياء رحمة من عندنا وعلما من لدنا علما) فما
تداولته ألسنتهم من الكلمات تفهيا من بعضهم لبعض واشارة منهم أحبال يمدونها
ومعاملات قلبية يعرفونها قولهم الجمع والتفرقة (قيل) أصل الجمع والتفرقة قوله
تعالى (شهد الله أنه لا إله إلا هو) فهذا جمع ثم فرق فقال والملائكة وأولوا العلم
وقوله تعالى (آمنّا بالله) جمع ثم فرق بقوله (وما أنزل إلينا) والجمع أصل والتفرقة
فرع فكل جمع بلا تفرقة زندقة وكل تفرقة بلا جمع تعطيل (وقال الجنيد)
التقرب بالوجد جمع وغيبته في البشرية تفرقة وقيل جمعهم في المعرفة وفرقهم في
الأحوال والجمع اتصال لا يشاهد صاحبه إلا الحق فعنى شاهد غيره فما جمع
والتفرقة شهود لمن شاء بالبيان وعباداتهم في ذلك كثيرة والمقصود أنهم أشاروا
بالجمع إلى تجريد التوحيد وأشاروا بالتفرقة إلى الاكتساب فعلى هذا لا جمع إلا
بتفرقة ويقولون فلان في عين الجمع يمتنون استيلاء مراقبة الحق على باطنه فإذا
عاد إلى شيء من أعماله عاد إلى التفرقة فصحة الجمع بالتفرقة وصحة التفرقة بالجمع
فهذا يرجع حاصله إلى ان الجمع من العلم بالله والتفرقة من العلم بأمر الله ولا بد

منهما جميعا (قال) المزين الجمع عين الفناء بالله والتفرقة العبودية متصل بعضها ببعض وقد غلط قوم وادعوا انهم في عين الجمع وأشادوا الى صرف التوحيد وعطلوا الاكتماب فتزندقوا وانما الجمع حكم الروح والتفرقة حكم القالب وما دام هذا التركيب باقيا فلا بد من الجمع والتفرقة (وقال) الواسطي إذا نظرت إلي نفسك فرقت وإذا نظرت إلى ربك جمعت وإذا كنت قائماً بغيرك فأنت فان بلا جمع ولا تفرقة (وقيل) جمعهم بذاته وفرقهم في صفاته وقد يريدون بالجمع والتفرقة انه إذا أثبت لنفسه كسباً ونظر إلى أعماله فهو في التفرقة وإذا أثبت الأشياء بالحق فهو في الجمع ومجموع الاشارات ينبيء ان الكون يفرق والمكون يجمع فمن أفرد المكون جمع ومن نظر إلى الكون فرق فالتفرقة عبودية والجمع توحيد فاذا أثبت طاعته نظر الى كسبه فرق وإذا أثبتها بالله جمع وإذا تحقق بالفناء فهو جمع الجمع ويمكن أن يقال رؤية الأفعال تفرقة ورؤية الصفات جمع ورؤية الذات جمع الجمع (سئل) بعضهم عن حال موسى عليه السلام في وقت الكلام فقال أفنى موسى عن موسى فلم يكن لموسى خبر من موسى ثم كلم فكان المكلم والمكلم هو وكيف كان يطبق موسى حمل الخطاب ورد الجواب لولا بياضه سمع ومعنى هذا ان الله تعالى منحه قوة بتلك القوة سمع ولولا تلك القوة ما قدر على السمع ثم أنشد القائل متمنلا

وبدأه من بعد ما ندمل الهوى برق تألق موهنا لمعانه
يبدو كحاشية الرداء ودونه صعب الذرى متمتع أركانه
فبدا لينظر كيف لاح فلم يطق نظرا إليه ورده أشجانه
فالنار ما اشتملت عليه ضلوعه والماء ما سمحت به أجفانه

(ومنها) قولهم التجلى والاستتار (قال) الجنيد انما هو تأديب وتهذيب وتذويب فالتأديب محل الاستتار وهو للعوام والتهذيب للخواص وهو التجلى والتذويب للأولياء وهو المشاهدة وحاصل الاشارات في الاستتار والتجلى راجع الى ظهور صفات النفس (ومنها) الاستتار وهو اشارة الى غيبة صفات النفس لئلا توه صفات القلب (ومنها) التجلى ثم للتجلى قد يكون بطريق الأفعال

وقد يكون بطريق الصفات وقد يكون بطريق الذات والحق تعالى أبقى على الخواص موضع الاستتار رحمة منه لهم ولغيرهم فلما لهم فلائهم به يرجعون الى مصالح النفوس وأما لغيرهم فلائنه لولا مواضع الاستتار لم ينتفع بهم لاستغراقهم في جمع الجمع وبروزهم لله الواحد القهار (قال بعضهم) علامة تجلي الحق للأمرار هو أن لا يشهد السر ما يتسلط عليه التعبير ويحويه الفهم فمن عبر أو فهم فهو صاحب استدلال لا ناظر اجلال (وقال بعضهم) التجلي رفع حجة البشرية لا أن يتلون ذات الحق عز وجل والاستتار أن تكون البشرية حائلة بينك وبين شهود الغيب (ومنها التجريد والتفريد) الاشارة منهم في التجريد والتفريد ان العبد يتجرد عن الأغراض فيما يفعله لا يأتي بما يأتي به نظرا الى الأغراض في الدنيا والآخرة بل ما كوشف به من حق العظمة يؤديه حسب جهده عبودية وابقاذا والتفريد أن لا يرى نفسه فيما يأتي به بل يرى منه الله عليه فالتجريد بنى الأغيار والتفريد بنى نفسه واستغراقه في رؤية نعمة الله عليه وغيبته عن كسبه (ومنها الوجد والتواجد والوجود) فالوجد ما يرد على الباطن من الله يكسبه فرحا أو حزنا ويغيره عن هيئته ويتطلع إلى الله تعالى وهو فرحة يمجدها المغلوب عليه بصفات نفسه ينظر منها إلى الله تعالى والتواجد استجلاب الوجد بالذكر والتفكير والوجود اتساع فرجة الوجد بالخروج إلى فضاء الوجدان فلا وجد مع الوجدان ولا خبر مع العيان فالوجد بعرضية الزوال والوجود ثابت بثبوت الجبال وقد قيل

قد كان يطربني وجدى فأفعدني عن رؤية الوجد من في الوجد موجود
والوجد يطرب من في الوجد راحته والوجد عند حضور الحق مفقود
(ومنها الغلبة) الغلبة وجد متلاحق فالوجد كالبرق يبدو والغلبة كتلاحق البرق وتواتره يغيب عن التمييز فالوجد ينطقى سريعا والغلبة تبقى للأمرار حزارا منيعا (ومنها) المسامرة وهي تقرد الأرواح بخفى مناجاتها ولطيف مناجاتها في سر السر بلطيف ادراكها للقلب لتقرد الروح بها فتلتذ بها دون القلب (ومنها) السكر والصحو فالسكر استيلاء سلطان الحال والصحو العود إلى ترتيب الأفعال وتمذيب الأقوال (قال) محمد بن خفيف المكار غلبان القلب عند معارضات ذكر المحبوب (وقال)

الواسطى مقامات الوجد أربعة الذهول ثم الحيرة ثم السكر ثم الصحو كمن سمع بالبحر
ثم دنا منه ثم دخل فيه ثم أخذته الأمواج فعلى هذا من بقى عليه أثر من مريان الحال
فيه فعليه أثر من السكر ومن عاد كل شيء منه إلى مستقره فهو صاح فالسكر لأرباب
القلوب والصحو للكاشفين بحقائق الغيوب (ومنها) المحو والاثبات المحو بإزالة
أوصاف النفوس والاثبات بما أدير عليهم من آثار الحب كثووس أو المحو محو رسوم
الأعمال بنظر الفناء إلى نفسه وما منه والاثبات اثباتها بما أنشأ الحق له من الوجود
به فهو بالحق لا بنفسه بآيات الحق إياه مستأنفا بعد أن عماء عن أوصافه * قال
ابن عطاء يمحو أوصافهم وينبت أسرارهم (ومنها) علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين
فعلم اليقين ما كان من طريق النظر والاستدلال وعين اليقين ما كان من طريق الكشف
والنوال وحق اليقين ما كان بتحقيق الانفصال عن لوث الصلصال يورود رائد الوصال
قال فارسي علم اليقين لا اضطراب فيه وعين اليقين هو العلم الذي أودعه الله الأسرار والعلم
إذا انفرد عن نعمت اليقين كان علما بشبهة فإذا انضم إليه اليقين كان علما بلا شبهة وحق
اليقين هو حقيقة ما أشار إليه علم اليقين وعين اليقين وقال الجنيد حق اليقين ما يتحقق
العبد بذلك وهو أن يشاهد الغيوب كما يشاهد المرئيات مشاهدة عيان وبحكم على الغيب
فيخبر عنه بالصدق كما أخبر الصديق حين قال لما قال له رسول الله ﷺ ماذا أبقيت
لمالك قال الله ورسوله وقال بعضهم علم اليقين حال التفرقة وعين اليقين حال الجمع وحق
اليقين جمع الجمع بلسان التوحيد وقبل لليقين اسم ورمم وعلم وعيز وحق فالاسم
والرسم للعوام وعلم اليقين للأولياء وعين اليقين للخوارج الأولياء وحق اليقين
للأنبياء عليهم الصلاة والسلام وحقيقة حق اليقين اختص بها نبينا محمد ﷺ (ومنها
الوقت) والمراد بالوقت ما هو غالب على العبد وأغلب ما على العبد وقته فانه كالسيف
يمضي الوقت بحكمه ويقطع وقد يراد بالوقت ما يهجم على العبد لا يكسبه فيتصرف فيه
فيكون بحكمه يقال فلان بحكم الوقت يعنى مأخوذا مما منه بما للحق (ومنها الغيبة
والشهود) فالشهود هو الحضور وقتا بنعت المراقبة ووقتا بوصف المشاهدة فإدام
العبد موصوفا بالشهود والرمية فهو حاضر فإذا فقد حال المشاهدة والمراقبة خرج
من دائرة الحضور فهو غائب وقد يعنون بالغيبة عن الأشياء بالحق فيكون على هذا

المعنى حاصل ذلك راجعا إلى مقام الفناء (ومنها الذوق والشرب والرى) فالذوق
 إيمان والشرب علم والرى حال فالذوق لأرباب البوادر والشرب لأرباب الطوابع
 والقوائح واللوامع والرى لأرباب الأحوال وذلك أن الأحوال هي التي تستقر فما لم
 يستقر فليس بحال وإنما هي لوامع وطوابع وقيل الحال لا تستقر لأنها تحول فاذا
 استقرت تكون مقاما (ومنها المحاضرة والمكاشفة والمشاهدة) والمحاضرة لأرباب
 التلويين والمشاهدة لأرباب التمكين والمكاشفة بينهما إلى أن تستقر فالمشاهدة
 والمحاضرة لأهل العلم والمكاشفة لأهل العين والمشاهدة لأهل الحق أى حق اليقين
 (ومنها الطوارق والبوادي والبادية والواقع والقادح والطوابع واللوامع والقوائح)
 وهذه كلها ألفاظ متقاربة للمعنى ويمكن بساط القول فيها ويكون حاصل ذلك راجعا
 إلى معنى واحد يثمر بالعارة فلا فائدة فيه والمقصود أن هذه الأسماء كلها مبادي
 الحال ومقدماته وإذا صح الحال استوعب هذه الأسماء كلها ومعانيها (ومنها التلويين
 والتمكين) فالتلويين لأرباب القلوب لأنهم تحت حجب القلوب وللقلوب تخلص إلى
 الصفات وللصفات تعدد بتعدد جهاتها فظهر لأرباب القلوب بحسب تعدد الصفات
 تلويينات ولا يجاوز للقلوب وأربابها عن عالم الصفات وأما أرباب التمكين فخرجوا عن
 مشائم الأحوال وخرجوا حجب القلوب وبشرت أرواحهم سطوع نور الذات
 فارتفع التلويين لعدم التغير في الذات إذ جلت ذاته عن حلول الحوادث والتغيرات فلما
 خلصوا إلى مواطن القرب من أنصبة تجلي الذات ارتفع عنهم التلويين فالتلويين حينئذ
 يكون في نفوسهم لأنها في محل القلوب لموضع طهارتها وقدها والتلويين الواقع في
 النفوس لا يخرج صاحبه عن حال التمكين لأن جريان التلويين في النفس لبقاء رسم
 الانسانية وثبوت القدم في التمكين كشف حق الحقيقة وليس المعنى بالتمكين أن
 لا يكون للعبد تغير فاته بشر وإنما المعنى فيه أن ما كوشف من الحقيقة لا يتوارى عنه
 أبدا ولا يتناقص بل يزيد وصاحب التلويين قد يتناقص الشيء في حقه عند ظهور
 صفات نفسه وتغيب عنه الحقيقة في بعض الأحوال ويكون ثبوته على مستقر الإيمان
 وتلويته في زوائد الأحوال (ومنها النفس) ويقال النفس المنتهى والوقت

(٢٤ - عوارف المعارف)

للمبتدى والحال للمتوسط فكانه اشارة منهم الى ان المبتدى يطرقه من الله تعالى طارق لا يستقر والمتوسط صاحب حال غالب حاله عليه والمنتهى صاحب نفس متمكن من الحال لا يتناوب عليه الحال بالغيبة والحضور بل تكون المواجهه مقرونة بأنقاسه مقيمة لا تتناوب عليه وهذه كلها أحوال لأربابها ولهم منها فوق وشرب والله ينفع بركاتهم آمين

﴿الباب الثالث والستون في ذكر شيء من البدايات والنهايات وصحتها﴾

حدثنا شيخنا شيخ الاسلام أبو النجيب السهروردي قال أنا الشريف أبو طالب الحسين بن محمد الزيني قال أخبرتنا كريمة المروزية قالت أخبرنا أبو الهيثم محمد بن مكي الكشميني قال أنا أبو عبد الله محمد بن يوسف القريري قال حدثنا أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم البخاري قال حدثنا الحميدي قال حدثنا سفيان بن عيينة قال حدثنا يحيى بن سعيد الأنصاري قال أخبرني محمد بن إبراهيم التيمي أنه سمع علقمة ابن وقاص قال سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول على المنبر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو إلى امرأة ينكحها فهجرته إلى ما هوجر إليه * أتية أول العمل وبحسبها يكون العمل وأهم المرید في ابتداء امره في طريق القوم ان يدخل طريق الصوفية ويتزيا بزيهم ويجالس طائفة منهم لله تعالى فان دخوله في طريقهم هجرة حاله ووقته (وقد ورد) المهاجر من هجر ما نهاه الله عنه وقد قال الله تعالى * ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله فليريد ينبغي أن يخرج إلى طريق القوم لله تعالى فانه ان وصل إلى نهايات القوم فقد لحق بالقوم بالمنزل وان ادركه الموت قبل الوصول إلى نهايات القوم فاجره على الله وكل من كانت بدايته احكم كانت نهايته اتم (أخبرنا) أبو زرعة اجازة عن ابن خلف عن أبي عبد الرحمن عن أبي العباس البغدادى عن جعفر الخلدی قال سمعت الجنيد يقول أكثر العوائق والحوائل والموانع من فساد الابتداء فليريد في أول سلوك هذا الطريق محتاج إلى أحكام النية وأحكام النية تنزيها من دواعي الهوى وكل ما كان للنفس فيه حظ

حاجل حتى يكون خروجه خالصاً لله تعالى (وكتب) سالم بن عبدالله إلى عمر بن
 عبدالعزيز اعلم يا عمر أن عون الله للعبد بقدر النية فن تحت نيته ثم عون الله ومن
 قصرت عنه نيته قصر عنه عون الله بقدر ذلك (وكتب) بعض الصالحين إلى أخيه
 أخلص النية في أعمالك يكفك قليل من العمل ومن لم يهتد إلى النية بنفسه يصحب
 من يعلمه حسن النية قال سهل بن عبدالله التستري أول ما يؤمر به المريد المبتدي
 التبري من الحركات المذمومة ثم النقل إلى الحركات الحمودة ثم التفرد لأمر الله
 تعالى ثم التوقف في الرشد ثم الثبات ثم البيان ثم القرب ثم المناجاة ثم المصافاة ثم
 الموالاتة ويكون الرضا والتسليم مراده والتفويض والتوكل حاله ثم عين الله تعالى
 بعد هذه بالمعرفة فيكون مقامه عند الله مقام المتبرئين من الحول والقوة وهذا
 مقام حجة العرش وليس بعده مقام هذا من كلام سهل جميع فيه ما في البداية
 والنهاية ومتى تمسك المريد بالصدق والاخلاص بلغ مبلغ الرجال ولا تحقق صدقه
 واخلاصه شيء مثل متابعة أمر الشرع وقطع النظر عن الخلق فكل الاوقات التي
 دخلت على أهل البدايات لموضع نظرهم إلى الخلق وبلغنا عن رسول الله ﷺ
 أنه قال لا يكمل إيمان المرء حتى يكون الناس عنده كالاباعر ثم يرجع إلى نفسه
 فيراها أصغر صاغر اشارة إلى قطع النظر عن الخلق والخروج منهم وترك التقيد
 بإعادتهم (قال) أحمد بن خضرويه من أحب أن يكون الله تعالى معه على كل حال
 فليزِم الصدق فإن الله تعالى مع الصادقين وقد ورد في الخبر عن رسول الله ﷺ
 الصدق يهدي إلى البر ولا بد للمريد من الخروج من المال والجاه والخروج عن
 الخلق بقطع النظر عنهم إلى أن يحكم أساسه فيعلم دقائق الهوى وخفايا شهوات
 النفس وأنفع شيء للمريد معرفة النفس ولا يقوم بواجب حق معرفة النفس
 من له في الدنيا حاجة من طلب الفضول والزيادات أو عليه من الهوى بقية (قال) زهد
 ابن أسلم خصلتان هما كمال أسرك تصيح لاتهم لله بمعصية وتسمى ولاهم لله بمعصية
 فإذا أحكم الزهد والتقوى انكشفت له النفس وخرجت من حجبها وعلم طريق
 حركتها وخفي شهواتها ودسائسها وتليساتها ومن تمسك بالصدق فقد
 تمسك بالمرودة الوثقى (قال ذوالنون) الله تعالى في أرضه سيف ما وضع

على شيء الاقطع وهو الصدق وتقل في معنى الصدق ان عابدا من بني إسرائيل
 راودته ملكة عن نفسه فقال اجعلوا إلي ماء في الخلاء انتظف به ثم صعد على
 موضع في القصر فرمى بنفسه فأوحى الله تعالى إلى ملك الهواء ان الزم عبدى قال
 فلزمه ووضعه على الأرض وضعا رفيقا فليل لا بلبل إلا أغويته فقال ليس لى
 سلطان على من خالف هواه وبذل نفسه لله تعالى (وينبغى) للمريد ان تكون له
 في كل شيء نية لله تعالى حتى في أكله وشربه وملبوسه فلا يلبس إلا لله ولا يأكل
 إلا لله ولا يشرب إلا لله ولا ينام إلا لله لأن هذه كلها اوراق ادخلها على النفس كانت
 لله لا تستعصى النفس وتجب إلى ما يراد منها من المعاملة لله والاخلاص وإذا
 دخل في شيء من رفق النفس لا لله بغير نية صالحة صار ذلك وبالاعليه وقد ورد
 في الخبر من تطيب لله تعالى جاء يوم القيامة وريحه أطيب من الممك
 الاذفر ومن تطيب لغير الله عز وجل جاء يوم القيامة وريحه أنق من الجيفة
 (وقيل) كان أنس يقول طيبوا كفى بمسك من ثابنا يصاغنى ويقبل يدي
 وقد كانوا يحمنون اللباس للصلاة متقربين بذلك إلى الله بنيتهم فالمريد ينبغى أن
 يتفقد جميع أحواله وأعماله وأقواله ولا يسامح نفسه أن تتحرك بحركة أو تتكلم
 بكلمة إلا لله تعالى وقد رأينا من أصحاب شيخنا من كان ينوى عند كل لقمة
 ويقول بلسانه أيضاً أكل هذه اللقمة لله تعالى ولا ينفع القول إذا لم تكن النية
 في القلب لأن النية عمل القلب وإنما اللسان ترجمان فما لم تشتمل عليها عزيمة القلب
 لله لا تكون نية (ونادى) رجل امرأته وكان يسرح شعره فقال هات المدرى
 أراد الميل ليفرق شعره فقالت له امرأته أحيى بالمدرى والمرأة فحكمت ثم قال
 نعم فقال له من ممعه سكت وتوقفت عن المرأة ثم قلت نعم فقال إني قلت لها
 هات المدرى بنية فلما قالت والمرأة لم يكن لى في المرأة نية فتوقفت حتى هيا الله
 تعالى لى نية فقلت نعم وكل مبتدئ لا يحكم أساس بدايته بمهاجرة الآلاف
 والأصدقاء والمعارف ويتمسك بالوحدة لا تستقر بدايته وقد قيل من قلة الصدق
 كثيرة الخطاء وانفع ماله لزوم الصمت وأن لا يطرق ممعه كلام الناس فإن باطنه
 يتغير ويتأثر بالأقوال المختلفة وكل من لا يعلم كمال زهده في الدنيا وتمسكه بمحقائق

التقوى لا يعرفه أبداً فإن عدم معرفته لا يفتح عليه خيراً وبواطن أهل الابتداء كالشمع تقبل كل نقش وربما استضر المبتدي بمجرد النظر إلى الناس ويستضر بفضول النظر أيضاً وفضول المشي فيقف الأشياء كلها على الضرورة فينظر ضرورة حتى لو مشى في بعض الطريق يجتهد أن يكون نظره إلى الطريق الذي يملكه لا يلتفت يمينه ويساره ثم يتقى موضع نظر الناس إليه وإحساسهم منه بالراية والاحتراز فإن علم الناس منه بذلك اضطر عليه من فعله ولا يستحق فضول المشي فإن كل شيء من قول وفعل ونظر وسماع خرج عن حد الضرورة جر إلى الفضول ثم يجر إلى تضييع الأصول (قال سفیان) إنما حرموا الوصول بتضييع الأصول فكل من لا يتمسك بالضرورة في القول والفعل لا يقدر أن يقف على قدر الحاجة من الطعام والشراب والنوم ومتى تعدى الضرورة تداعت عزائم قلبه وانحلت شيئاً بعد شيء (قال مهمل بن عبد الله) من لم يعبد الله اختياراً يعبد الخلق اضطراراً وينفتح على العبد أبواب الرخص والاتساع ويهلك مع الهالكين ولا ينبغى للمبتدئ أن يعرف أحداً من أرباب الدنيا فإن معرفته لهم سم قاتل وقد ورد الدنيا مبغوضة الله فمن تمسك بحبل منها قاده إلى النار وما حبل من حبالها إلا كإبنائها والطالبين لها والمحين فمن عرفهم انجذب إليها شاء أو أبي ومحترز المبتدئ عن مجالسة الفقراء الذين لا يقولون بقيام الليل وصيام النهار فإنه يدخل عليه منهم أثر ما يدخل عليه بمجالسة أبناء الدنيا وربما يشيرون إلى أن الأعمال شغل المتعبدين وإن أرباب الأحوال ارتقوا عن ذلك وينبغى للفقير أن يقتصر على الفرائض وصوم رمضان لحجب ولا ينبغى أن يدخل هذا الكلام سمه رأساً فانا اخترنا ومارسنا الأمور كلها وجالنا الفقراء والصالحين ورأينا أن الذين يقولون هذا القول ويرون الفرائض دون الزیادات والتوافل تحت التصور مع كونهم أصحاء في أحوالهم فعلى العبد التمسك بكل فريضة وفضيلة فبذلك يثبت قدمه في بدايته ويراعى يوم الجمعة خاصة ويجعله لله تعالى خالصاً لا يمزجه بشيء من أحوال نفسه ومار بها ويكر إلى الجامع قبل طلوع الشمس بعد الفصل للجمعة إن اغتسل قريباً من وقت الصلاة إذا أمكنه ذلك فحين قال رسول الله ﷺ

يا أبا هريرة اغتسل للجمعة ولو اشترت الماء بعشائك وما من نبي إلا وقد أمره الله تعالى أن يغتسل للجمعة فإن غفل الجمعة كفارة للذنوب ما بين الجمعتين ويستغل بالصلاة والتضرع والدعاء والتلاوة وأنواع الأذكار من غير فتور إلى أن يصلي الجمعة ويجلس معتكفا في الجامع إلى أن يصلي فرض العصر وبقية النهار يشغله بالتسبيح والاستغفار والصلاة على النبي ﷺ فإنه يرى بركة ذلك في جميع الأسبوع حتى يرى ثمرة ذلك يوم الجمعة وقد كان من الصادقين من يضبط أحواله وأقواله وأفعاله جميع الأسبوع لأنه يوم المزيد لكل صادق ويكون ما يجده يوم الجمعة معيارا يعتبر به سائر الأسبوع الذي مضى فإنه إذا كان الأسبوع سليما يكون يوم الجمعة فيه مزيد الأنوار والبركات وما يجده في يوم الجمعة من الظلمة وسامة النفس وقلة الانشراح فلما ضيع في الأسبوع يعرف ذلك ويعتبره ويتقى جدا أن يلبس للناس أما المرتفع من الثياب أو ثياب المتكشفين ليرى بعين الزهد ففي لبس المرتفع للناس هوي وفي لبس الخشن رياء فلا يلبس إلا الله بلغنا أن سفيان لبس القميص مقلوبا ولم يعلم بذلك حتى ارتفع النهار ونبهه على ذلك بعض الناس فهم أن يخلع ويغير ثم أمسك وقال لبعته بنية لله فلا أغیره فالبسه بنية للناس فليعلم العبد ذلك وليعتبره ولا بد للمبتدئ أن يكون له حظ من تلاوة القرآن ومن حفظه فيحفظ من القرآن من السبع إلى الجميع إلى أقل أو أكثر كيف أمكن ولا يصنى إلى قول من يقول ملازمة ذكر واحد أفضل من تلاوة القرآن فإنه يجد بتلاوة القرآن في الصلاة وفي غير الصلاة جميع ما يتمنى بتوفيق الله تعالى وإنما اختار بعض المشايخ أن يديم المرید ذكرًا واحدًا ليجتمع لهم فيه ومن لازم التلاوة في الخلوة وتمسك بالوحدة تقيده التلاوة والصلاة أوفى ما يفيد الذكر الواحد فإذا سئم في بعض الأحيان يصانع النفس على الذكر مصانعة وينزل من التلاوة إلى الذكر فإنه أخف على النفس وينبني أن يعلم أن الاعتبار بالقلب فكل عمل من تلاوة وصلاة وذكر لا يجمع فيه بين القلب واللسان لا يمتد به كل الاعتداد فإنه عمل ناقص ولا يحقر الوسواس وحديث النفس فإنه مضر وداء عضال فيطالب نفسه أن تصير في تلاوة معنى القرآن مكان حديث

النفس من باطنه فكما أن التلاوة على اللسان هو مشغول بها ولا يمزجها بكلام آخر هكذا يكون معنى القرآن في القلب لا يمزجه بحديث النفس وإن كان أعجب لا يعلم معنى القرآن يكون لمراقبة حلية باطنه فيشتغل باطنه بمطالعة نظر الله إليه مكان حديث النفس فإن بالدوام على ذلك يصير من أبواب المشاهدة (قال مالك) قلوب الصديقين إذا سمعت القرآن طربت إلى الآخرة فليتمسك المريد بهذه الأصول وليستعن بدوام الافتقار إلى الله فبذلك ثبات قدمه (قال سهل) على قدر لزوم الالتجاء والافتقار إلى الله تعالى يعرف السلاء وعلى قدر معرفته بالبلاء يكون افتقاره إلى الله فدام الافتقار إلى الله أصل كل خير ومفتاح كل علم دقيق في طريق القوم وهذا الافتقار مع كل الانقاس لا يتشبث بحركة ولا يستقل بكلمة دون الافتقار إلى الله فيها وكل كلمة وحركة خلت عن مراجعة الله والافتقار فيها لا تعقب خيرا قطعا علمنا ذلك وتحققناه وقال سهل من انتقل من نفس إلى نفس من غير ذكر فقد ضيع حاله وأدنى ما يدخل على من ضيع حاله دخوله فيما لا يعنيه وتركه ما يعنيه (وبلفنا) أن حسان بن سنان قال ذات يوم لمن هذه الدار ثم رجع إلى نفسه وقال مالي وهذا السؤال وهل هذه إلا كلمة لا تعينني وهل هذا إلا لاستيلاء نفسي وقلة أدبها وآلى على نفسه أن يصوم سنة كفارة لهذه الكلمة فبالصدق نالوا ما نالوا وبقوة العزائم عزائم الرجال بلغوا ما بلغوا (أخبرنا) أبو زرعة اجازة قال أنا أبو بكر بن خلف قال أنا أبو عبد الرحمن قال سمعت منصور يقول سمعت أبا عمرو الأنطاقي يقول سمعت الجنيد يقول لو أقبل صادق على الله ألف سنة ثم أعرض عنه لحظة لكان ما فاتته من الله أكثر مما ناله وهذه الجملة يحتاج المبتدئ أن يحكمها والمنتهى عالم بها عامل بمحاثتها فالمبتدئ صادق والمنتهى صديق قال أبو سعيد القرشي الصادق الذي ظاهره مستقيم وباطنه عييل أحيانا إلى حظ النفس وعلامته أن يمجّد الحلاوة في بعض الطاعة ولا يمجدها في بعض وإذا اشتغل بالذكر نود الروح محظوظ النفس يحجب عن الأذكار والصدق الذي استقام ظاهره وباطنه يعبد الله تعالى بتلوين الأحوال لا يحجبه عن الله وعن الأذكار أكل ولا نوم ولا شرب ولا طعام والصديق يريد نفسه لله وأقرب

الأحوال إلى النبوة الصديقية (وقال أبو يزيد) آخر نهايات الصديقين أول درجات الأنبياء * واعلم أن أبواب النهايات استقامت بواطنهم وظواهرهم لله وأرواحهم خلصت عن ظلمات النفوس ووطئت بساط القرب ونفوسهم متقادة مطاوعة صالحة مع القلب مجيبة إلى كل ما تحبب إليه القلوب وأرواحهم متعلقة بالمقام الأعلى انطلقت فيهم نيران الهوى وتحمر في بواطنهم صريح العلم وانكشفت لهم الآخرة كما قال رسول الله ﷺ في حق أبي بكر رضي الله عنه من أراد أن ينظر إلى ميت يمشي على وجه الأرض فلينظر إلى أبي بكر إشارة منه عليه الصلاة والسلام إلى ما كوشف به من صريح العلم الذي لا يصل إليه أعوام المؤمنين إلا بعد الموت حيث يقال فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد فأرباب النهايات ماتت أهويتهم وخلصت أرواحهم (قال) يحيى بن معاذ وقد سئل عن وصف العارف فقال رجل معهم بائن منهم وقال مرة عبد كان فبان فأرباب النهايات هم عند الله بحقيقتهم معوقين بتوقيف الأجل جعلهم الله تعالى من جنوده في خلقه بهم يهدي وبهم يرشد وبهم يجذب أهل الإرادة كلامهم دواء ونظرهم دواء ظاهرهم محفوظ بالحكم وبواطنهم معمور بالعلم (قال ذو النون) علامة العارف ثلاثة لا يطفى نور معرفته نور ورعه ولا يعتقد باطنا من العلم ينقض عليه ظاهرا من الحكم ولا يحمله كثرة نعم الله وكرامته على هتك أستار محارم الله فأرباب النهايات كلما ازدادوا نعمة ازدادوا عبودية وكلما ازدادوا ديناً ازدادوا قرباً وكلما ازدادوا جاهاً ورفعة ازدادوا تواضعاً وذلة أدلة على المؤمنين أعزّة على الكافرين وكلما تناولوا شهوة من شهوات النفوس استخرجت منهم شكر اصافيا يتناولون الشهوات تارة رفقا بالنفوس لأنها معهم كالطفل الذي يلفظ بالشئ ويهدى له شئ لأنه مقهور تحت المياسة مرحوم ملطوف به وقارة يمنعون نفوسهم الشهوات تاسياً بالأنبياء واختيارهم التقليل من الشهوات الدنيوية قال يحيى بن معاذ الدنيا عروس تطلبها ماضيتها والزاهد فيها يعضم وجهها وينتف شعرها ويحرق ثوبها والعارف بالله مشغول بعبده ولا يلتفت إليها (واعلم) أن المنتهى مع كمال حاله لا يمتنئى أيضاً عن سياسة النفس ومنعها الشهوات وأخذ الحظ من زيادة

الصيام والقيام وأنواع البر وقد غلط في هذا خلق وظنوا أن المنتهى استغنى
عن الريادات والنوافل ولا على قلبه من الاسترسال في تناول الملاذ والشهوات
وهذا خطأ لا من حيث أنه يحجب العارف عن معرفته ولكن يوقف عن
مقام المزيد وقوم لما رأوا أن هذه الأشياء لا تؤثر فيهم قسوة ولا تورثهم
حجبة ركنوا إليها واسترسلوا فيها وقنعوا بأداء الفرائض والتسعوا في المأكل
والمشرب وهذا الانبساط منهم بقية من سكر الأحوال وتقييد بنور الحال وعدم
التخلص بالكلية إلى نور الحق ومن تخلص من نور الحال إلى نور الحق يذهب
عنه بقايا المكر ويوقف نفسه مقام العبيد كأحد عوام المؤمنين يتقرب بالصلاة
والصوم وأنواع البر حتى باماطة الأذى عن الطريق ولا يمتكبر ولا تستنكف
أن يعود في صور عوام المؤمنين من اظهار الإرادة بكل بر وصلة فيتناول
الشهوات وقتاً رفقا بالنفس المطهرة المزكاة المتقادة المطوعة لأنها أسيرته ويمنعها
الشهوات وقتاً لأن في ذلك صلاحها واعتبر هذا سواء بحال الصبي فانه إن جاوز
حد الاعتدال من اعطاء المراد وقتاً ومنعه وقتاً اتقمد طبعه لأن الجلبة لا بد
من قمعها بسياسة العلم وما دامت الجلبة باقية لا بد من سياسة العلم وهذا باب
غامض دخل في النهايات على المنتهى من ذلك دواخل ووقع الركون والاند به
باب المزيد فللنتهى ملك ناصية الاختيار في الأخذ والترك ولا بد له من أخذ
 وترك في الأعمال والحظوظ ففي الأعمال لا بد له من أخذ وترك فتارة يأتي بالأعمال
كأحد الصادقين وتارة يترك زيادة الأعمال رفقا بالنفس وتارة يأخذ الحظوظ
والشهوات رفقا بالنفس وتارة يتركها افتقاداً للنفس بحسن السياسة فيكون في
ذلك كله مختاراً فمن ساكن ترك الحظوظ بالكلية فهو زائد تارك بالكلية ومن
استرسل في أخذها فهو راغب بالكلية والمنتهى يشمل الطرفين فانه على غاية الاعتدال
واقف على الصراط بين الإفراط والتفريط فمن ردت اليه الاقسام في النهاية فأخذها
زاهداً في الزهد فهو تحت قهر الحال من ترك الاختيار وتارك الاختيار الواقف
مع فعل الله تعالى مقيد بالحال وكما ان الزاهد مقيد بالترك تارك الاختيار فكذلك
الزاهد في الزهد الآخذ من الدنيا ما سبق اليه لرؤيته فعزل الله مقيدا بالأخذ

وإذا استقرت النهاية لا يتقيد بالأخذ ولا بالترك بل يترك وقتا واختياره من اختيار الله ويأخذ وقتا واختياره من اختيار الله وهكذا صومه النافلة وصلاته النافلة يأتي بها وقتا ويسمح للنفس وقتا لأنه مختار صحيح في الاختيار في الحالين وهذا هو الصحيح ونهاية النهاية وكل حال يستقر ويستقيم يشاكل حال رسول الله ﷺ وهكذا كان رسول الله عليه الصلاة والسلام يقوم من الليل ولا يقوم الليل كله ويصوم من الشهر كله غير رمضان ويتناول الشهوات ولما قال الرجل اني عزمت أن لا آكل اللحم قال فاني آكل اللحم وأحبه ولو سألت ربي أن يطعمني كل يوم لأطعمني وذلك يدل على أن رسول الله ﷺ كان مختارا في ذلك إن شاء أكل وإن شاء لم يأكل وكان يترك الأكل اختيارا وقد دخلت الفتنة على قوم كلما قيل لهم ان رسول الله ﷺ فعل كذا يقولون كان رسول الله ﷺ مشرعا وهذا إذا قالوه على معنى انه لا يلزمهم التأسي به جهل محض فان الرخصة الوقوف على حد قوله والعزيمة التأسي بفعله وقول رسول الله ﷺ لارباب الرخص وفعله لارباب العزائم ثم ان المنتهى يحاكي حاله حال رسول الله عليه الصلاة والسلام في دعاء الخلق إلى الحق فكل ما كان يعتمد عليه رسول الله ﷺ ينبغي أن يعتمد عليه فكان قيام رسول الله ﷺ وصيامه الزائد لا يخلو اما انه كان ليقتهدي به واما انه كان لمزيد كان يحمد بذلك فان كان ليقتهدي به فالنتهى أيضا مقتدى به ينبغي أن يأتي بمثل ذلك والصحيح الحق ان رسول الله ﷺ لم يفعل ذلك لمجرد الاقتداء بل كان يمد بذلك زيادة وهو ما ذكرناه من تهذيب الجبل * قال الله تعالى خطابا له (واعبد ربك حتى يأتيك اليقين) لانه بذلك ازداد استمدادا من الحضرة الالهية وقرع باب الكرم والنهي عليه الصلاة والسلام مفتقر إلى الزيادة من الله تعالى غير مستغن عن ذلك ثم في ذلك سر غريب وذلك ان رسول الله ﷺ برابطة جنسية النفس كان يدعو الخلق إلى الحق ولولا رابطة الجنسية ما وصلوا اليه ولا اتفقوا به وبين نفسه الطاهرة وقوس الاتباع رابطة التأليف كما بين روحه وأرواحهم رابطة التأليف ان النفوس ألقت آثقا كما ان الارواح ألقت أولا ولكل روح مع نفسه تأليف خاص والمكون والتأليف

والامتزاج واقع بين الارواح والنفوس وكان رسول الله ﷺ يديم العمل لتصفية نفسه ونفوس الاتباع فما احتاج اليه نفسه من ذلك ناله وما فضل من ذلك وصل إلي نفوس الامة وهكذا المنتهى مع الاصحاب والاتباع على هذا المعنى فلا يتخلف عن الزيادات والنوافل ولا يسترسل في الشهوات واللذات إلا بدلالة تخص النفس ولا يعطى الاعتدال حقه من ذلك إلا بتأييد الله تعالى ونور الحكمة وكل من يحتاج إلى صحة الجلوة للغير لا بد له من خلوة صحيحة بالحق حتى تكون جلوته في حماية خلوته ومن يتراعى له أن أوقاته كلها خلوة وأنه لا يحجب شيء وإن أوقاته بالله والله ولا يرى نقصاناً لأن الله ما فطنه لحقيقة المريد فهو صحيح في حاله غير أنه تحت قصور لانه مانبه لسياسة الجلبة وما عرف سر تعليق الاختيار وما وقف من البيان على البيضاء النقية وقد نقلت عن المشايخ كلمات فيها موضع الاشتباه فقد يسمعها الانسان ويبني عليها والاولى أن يفكر إلى الله تعالى في أى كلمة يسمعها حتى يسمعه الله من ذلك الصواب (نقل) عن بعضهم أنه سئل عن كمال المعرفة فقال إذا اجتمعت المنفردات واستوت الأحوال والأما كن وسقطت رؤية التمييز ومثل هذا القول يوم أن لا يبقى تمييز بين الخلوة والجلوة وبين القيام بصور الأعمال وبين تركها ولم يفهم منه أن القائل أراد بذلك معنى خاصاً يعني أن حظ المعرفة لا يتغير بحال من الأحوال وهذا صحيح لأن حظ المعرفة لا يتغير ولا يفترق إلى التمييز وتمتوى الأحوال فيه ونسكن حظ المريد يتغير ويحتاج إلى التمييز وليس في هذا الكلام وأمثاله ما ينافي ما ذكرناه (قيل) ل محمد ابن الفضل حاجة العارفين إلى ماذا قال حاجتهم إلى الخصلة التي كملت بها المحاسن كلها ألا وهي الاستقامة وكل من كان أتم معرفة كان أتم استقامة فاستقامة أرباب النهاية على التمام والعبد في الابتداء مأخوذ في الأعمال محجوب بها عن الأحوال وفي التوسط محفوظ بالأحوال فقد يحجب عن الأعمال وفي الانتهاء لا تحجبه الأعمال عن الأحوال ولا الأحوال عن الأعمال وذلك هو الفضل العظيم (سئل الجنيد) عن النهاية فقال هي الرجوع إلى البداية وقد فسر بعضهم قول الجنيد فقال معناه انه كان في ابتداء أمره في جهل ثم وصل إلى المعرفة ثم رد إلى التحير

والجهل وهو كالتفولية يكون جهل ثم علم ثم جهل قال الله تعالى (لكيلا يعلم
 بعد علم شيئاً) وقال بعضهم أعرف الخلق بالله أشدهم تحميراً فيه ويجوز أن يكون معنى
 ذلك ما ذكرناه انه يباديء الأعمال ثم يرقى إلى الأحوال ثم يجمع له بين الأعمال
 والأحوال وهذا يكون المنتهى المراد المأخوذ في طريق المحبوبين تنجذب بروحه
 الى الحضرة الالهية وتستتبع القلب والقلب يستتبع النفس والنفس تستتبع
 القلب فيكون بكنيته قائماً بالله ساجداً بين يدي الله تعالى كما قال رسول الله ﷺ
 سجد لك سوادى وخيالى وقال الله تعالى (والله يسجد من في السموات والأرض
 طوعاً وكرها وظلالهم بالغدو والآصال) والظلال والقواب تسجد بسجود
 الأرواح وعند ذلك تسرى روح المحبة في جميع أجزائهم وابعاضهم فيتلذذون
 ويتنعمون بذكر الله تعالى وتلاوة كلامه محبة ووداً فيحبهم الله تعالى ويحبهم
 إلى خلقه نعمة منه عليهم وفضلاً على ما أخبرنا شيخنا ضياء الدين أبو النجيب
 السهروردى رحمه الله قال أنا أبو طالب الزينى قال أخبرتنا كريمة المروزية قالت أنا
 أبوالهيثم الكشميهنى قال أنا عبد الله القزوينى قال أنا أبو عبد الله البخارى قال
 حدثنى اسحق قال حدثنا عبد الصمد قال حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار
 عن أبيه عن أبي صالح عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ
 ان الله تعالى إذا أحب عبداً نادى جبريل ان الله تعالى قد أحب فلاناً فأحبه
 فيحبه جبريل ثم ينادى جبريل في السماء ان الله قد أحب فلاناً فأحبه فيحبه
 أهل السماء ويوضع له القبول في الأرض وبالله العون والعصمة والتوفيق

ثم بحمد الله المعيد المبدي كتاب عوائد المعارف

للامام السهروردى والحمد لله رب العالمين

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى

آله وصحبه

أجمعين

﴿ فهرست كتاب عوارف المعارف ﴾

صفحة	
٢	مقدمة الكتاب
٧	الباب الأول في ذكر منشأ علوم الصوفية
١٣	الباب الثاني في تخصيص الصوفية بحسن الاستماع
٢٢	الباب الثالث في بيان فضيلة علوم الصوفية والاشارة إلى أعوذج منها
٣٥	الباب الرابع في شرح حال الصوفية واختلاف طريقهم
٤٠	الباب الخامس في ماهية التصوف
٤٥	الباب السادس في ذكر تسميتهم بهذا الاسم
٤٩	الباب السابع في ذكر المتصوف والمتشبه به
٥٣	الباب الثامن في ذكر الملامتي وشرح حاله
٥٦	الباب التاسع في ذكر من انتهى إلى الصوفية وليس منهم
٦٠	الباب العاشر في شرح رتبة المشيخة
٦٦	الباب الحادي عشر في شرح حال الخادم ومن يتشبه به
٦٩	الباب الثاني عشر في شرح خرقه المشايخ الصوفية
٧٥	الباب الثالث عشر في فضيلة سكان الرباط
٧٨	الباب الرابع عشر في مشابة أهل الرباط بأهل الصفة
٨١	الباب الخامس عشر في خصائص أهل الربط والصوفية الخ
٨٦	الباب السادس عشر في ذكر اختلاف أحوال مشايخهم الخ
٩٤	الباب السابع عشر فيما يحتاج اليه الصوفي في سفره الخ
٩٩	الباب الثامن عشر في القدوم من المفرد ودخول الرباط الخ
١٠٥	الباب التاسع عشر في حال الصوفي المتعجب
١٠٩	الباب العشرون في ذكر من يأكل من الفتوح
١١٦	الباب الحادي والعشرون في شرح حال المتجرد والمتأهل الخ
١٢٤	الباب الثاني والعشرون في القول في السماع قبولاً وإنذاراً

- ١٣٤ الباب الثالث والعشرون في القول في السماع ردا وإنكارا
 ١٣٧ الباب الرابع والعشرون في القول في السماع ترفعا واستعناء
 ١٤٢ الباب الخامس والعشرون في القول في السماع تأدبا واعتناء
 ١٤٧ الباب السادس والعشرون في خاصية الأربعينية الخ
 ١٥٢ الباب السابع والعشرون في ذكر فتوح الأربعينية
 ١٥٨ الباب الثامن والعشرون في كيفية الدخول في الأربعينية
 ١٦٣ الباب التاسع والعشرون في أخلاق الصوفية وشرح الخلق
 ١٧٠ الباب الثلاثون في تهصيل أخلاق الصوفية
 ١٩٦ الباب الحادى والثلاثون في ذكر الادب ومكانه من التصوف
 ١٩٩ الباب الثانى والثلاثون في آداب الحضرة الالهية لاهل القرب
 ٢٠٣ الباب الثالث والثلاثون في آداب الطهارة ومقدماتها
 ٢٠٦ الباب الرابع والثلاثون في آداب الوضوء وأسراره
 ٢٠٩ الباب الخامس والثلاثون في آداب أهل الخصوص والصوفية الخ
 ٢١٢ الباب السادس والثلاثون في فضيلة الصلاة وكبر شأنها
 ٢١٦ الباب السابع والثلاثون في وصف صلاة أهل القرب
 ٢٢٤ الباب الثامن والثلاثون في ذكر آداب الصلاة وأسرارها
 ٢٣٠ الباب التاسع والثلاثون في فضل الصوم وحنن أثره
 ٢٣٢ الباب الاربعون في اختلاف أحوال الصوفية بالصوم والافطار
 ٢٣٤ الباب الحادى والاربعون في آداب الصوم ومهامه
 ٢٣٨ الباب الثانى والاربعون في ذكر الطعام وما فيه الخ
 ٢٤١ الباب الثالث والاربعون في آداب الاكل
 ٢٤٥ الباب الرابع والاربعون في ذكر أدهم في اللباس الخ
 ٢٥٠ الباب الخامس والاربعون في ذكر فضل قيام الليل
 ٢٥٣ الباب السادس والاربعون في ذكر الاسباب المعينة الخ

- ٢٥٦ الباب السابع والاربعون في أدب الانتباه من النوم والعمل بالليل
 ٢٦١ الباب الثامن والاربعون في تقميم قيام الليل
 ٢٦٣ الباب التاسع والاربعون في استقبال النهار والادب والعمل فيه
 ٢٧١ الباب الخمسون في ذكر العمل في جميع النهار وتوزيع الاوقات
 ٢٨٠ الباب الحادى والخمسون في آداب المريد مع الشيخ
 ٢٨٩ الباب الثانى والخمسون في آداب الشيخ مع المريد وما يعتمد الخ
 ٢٩٤ الباب الثالث والخمسون في حقيقة الصحبة وما فيها الخ
 ٣٠٠ الباب الرابع والخمسون في أدب حقوق الصحبة والاخوة الخ
 ٣٠٣ الباب الخامس والخمسون في آداب الصحبة والاخوة
 ٣٠٧ الباب السادس والخمسون في معرفة الانسان نفسه الخ
 ٣١٩ الباب السابع والخمسون في معرفة الخواطر وتفصيلها وتمييزها
 ٣٢٦ الباب الثامن والخمسون في شرح الحال والمقام والفرق بينهما
 ٣٣٠ الباب التاسع والخمسون في الاشارات إلى المقامات الخ
 ٣٣٨ الباب الستون في ذكر اشارات المشايخ في المقامات الخ
 ٣٤٩ الباب الحادى والستون في ذكر الاحوال وشرحها
 ٣٥٦ الباب الثانى والستون في شرح كلمات مشيرة الخ
 ٣٧٠ الباب الثالث والستون في ذكر شئ من البدايات الخ

﴿ بيان ﴾

- ﴿ عن بعض الكتب التي بالمكتبة العلامة ﴾
 الكاتبة بشارع الصنادقية بمجوار الأزهر الشريف بمصر
- ﴿ رياض الصالحين ﴾ من كلام سيد المرسلين للعالم العارف بالله محي الدين أبي زكريا يحيى بن شرف النووي الشافعي
- ﴿ مناقب الامام الشافعي رضي الله عنه ﴾ للامام العالم العلامة نضر الملقب والدين أبو عبد الله محمد بن عمر الرازي رحمه الله تعالى
- ﴿ فتح الرحيم الرحمن ﴾ شرح لامية الاستاذ بن الوردى المسمى نصيحة الاخوان (تأليف) الفاضل السيد الشريف مسعود بن حسن ابن أبي بكر القناوى الشافعي نفعنا الله به
- ﴿ أدب الدنيا والدين ﴾ للعلامة الامام الكبير المحقق الشهير أفاضى القضاة أبي الحسن علي بن محمد بن حبيب البصرى الماوردى
- ﴿ طبقات الشاذلية الكبرى ﴾ للفقيه إلى مولاه الحسن بن الحاج محمد الكوهن القاسى الشاذلى الفتحى المغربى غفر الله له
- ﴿ المقصد الأسنى شرح أسماء الله الحسنى ﴾ لحجة الاسلام (الامام أبي حامد الغزالي) المتوفى سنة خمس وخمسمائة هجرية
- ﴿ كتاب الاذكياء ﴾ للشيخ الامام العامل الراحل الفاضل أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزى رضي الله عنه
- ﴿ نوادر القليوبي ﴾ للاستاذ العالم الفقيه أحمد شهاب الدين
- ﴿ حلبة الكيت ﴾ في الادب والنوار والفكاهات المتعلقة بالخرجات للفقيه شمس الدين محمد بن الحسن النواجي
- ﴿ الفرج بعد الشدة ﴾ تأليف القاضي أبي علي الحسن التنوخي المتوفى سنة ٣٨٤ هـ
- ﴿ الناصخ والمفوخ ﴾ في القرآن الكريم للامام الاجل الحجة أبي جعفر محمد بن احمد بن اسماعيل الصفار المراتى النحوى المصرى المصنف عرف (بأبي جعفر النحاس) المتوفى سنة ٣٣٨ هـ

﴿ بيان ﴾

- ﴿ عن بعض الكتب التي بالمكتبة العلامة ﴾
 السكّانة بشارع الصناديقية بجوار الأزهر الشريف بمصر
- ﴿ رياض الصالحين ﴾ من كلام سيد المرسلين للعالم العارف بالله محيي الدين أبي زكريا يحيى بن شرف النووي الشافعي
- ﴿ مناقب الامام الشافعي رضي الله عنه ﴾ للامام العالم العلامة نضر الملقب والدين أبو عبد الله محمد بن عمر الرازي رحمه الله تعالى
- ﴿ فتح الرحيم الرحمن ﴾ شرح لامية الاستاذ بن الوردي المسمى نصيحة الاخوان (تأليف) الفاضل السيد الشريف مسعود بن حسن ابن أبي بكر القناوي الشافعي نفعنا الله به
- ﴿ أدب الدنيا والدين ﴾ للعلامة الامام الكبير المحقق الشهير أفاضي القضاة أبي الحسن علي بن محمد بن حبيب البصري الماوردي
- ﴿ طبقات الشاذلية الكبرى ﴾ للفقيه إلى مولاه الحسن بن الحاج محمد الكوهن القاسمي الشاذلي التتحي المغربي غفر الله له
- ﴿ المقصد الاسنى ﴾ شرح أسماء الله الحسنى ﴿ لحجة الاسلام (الامام أبي حامد الغزالي) المتوفى سنة خمس وخمسمائة هجرية
- ﴿ كتاب الاذكياء ﴾ للشيخ الامام العامل الزاهد الفاضل أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي رضي الله عنه
- ﴿ نواذر القليوبي ﴾ للاستاذ العالم الشيخ أحمد شهاب الدين
- ﴿ حلة الكميت ﴾ في الأدب والنوار والفكاهات المتعلقة بالخرجات للشيخ شمس الدين محمد بن الحسن النواجي
- ﴿ الفرج بعد الشدة ﴾ تأليف القاضي أبي علي المحسن التنوخي المتوفى سنة ٣٨٤ هـ
- ﴿ الناسخ والمنسوخ ﴾ في القرآن الكريم للامام الأجل الحجة أبي جعفر محمد بن أحمد بن اسماعيل الصفار المرامي النحوي المصري
- المصنف عرف (بأبي جعفر النحاس) المتوفى سنة ٣٣٨ هـ



Bibliotheca Alexandrina

0590446